

صَيْدُ الْخَطَائِرِ

لِلْحَافِظِ الْإِيمَانِ
جَمَالِ الدِّينِ أَبِي الْفَرَجِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
ابْنِ الْجَوَازِيِّ الْبَغْدَادِيِّ
المستوفى ٨٥٩٧

مكتبة
عبد القادر أحمد عطا

دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان



صَيْدُ الْخَنَاطِرِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

صيد الخاطر

للحافظ الإمام
جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن
ابن الجوزي البغدادى
المتوفى ٨٥٩٧ هـ

تمت
عبد الفتاح أحمد عطا

دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

جميع الحقوق محفوظة
لدار النشر والعامة
بيروت - لبنان

الطبعة الأولى
١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م

يطلب من: دار النشر والعامة بيروت، لبنان
ص: ١١/٩٤٢٤ تليكس، Nasher 41245 Le
هاتف: ٣٦٦١٣٥ - ٣٦٤٣٩٨ - ٨١٥٥٧٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ابن الجوزي حياته - وشمائله

نسبه :

عبد الرحمن بن علي أبي الحسن بن محمد بن علي بن عبيد الله بن عبد الله بن حمادي بن أحمد بن محمد بن جعفر بن عبد الله بن القاسم بن النضر بن القاسم بن محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق عبد الله بن أبي قحافة الحافظ العلامة جمال الدين أبو الفرج بن الجوزي القرشي التيمي البكري البغدادي الحنبلي الواعظ، صاحب التصانيف المشهورة في أنواع العلوم من التفسير والحديث والفقه والوعظ والزهد والتاريخ والطب وغير ذلك.

مولده :

ولد سنة ثمان أو عشر وخمسمائة.

شيوخه :

كان أول سماعه سنة ست عشرة وخمسمائة، وقيل سنة عشرين وخمسمائة وبعدها. فسمع من أبي الحصين وعلي بن عبد الواحد الدينوري، والحسين بن محمد البار، وأبي السعادات أحمد بن أحمد المتوكلي. وأبي سعد إسماعيل بن أبي صالح المؤذن، وأبي الحسن علي بن الزاغوني الفقيه وأبي غالب بن البنا وأخيه يحيى، وأبي بكر محمد بن الحسين، وهبة الله بن الطبري، وأبي غالب محمد بن الحسن الماوردي، وخطيب أصبهان، أبي القاسم عبد الله بن الراوي، وأبي السعود أحمد بن المجلي، وأبي منصور عبد الرحمن بن محمد القزاز، وعلي بن أحمد الموحّد، وأبي القاسم ابن السمرقندي، وابن ناصر، وأبي الوقت.

وخرج لنفسه مشيخة عن سبع وثمانين نفساً. وكتب بخطه ما لا يوصف، ووعظ وهو صغير

جداً، قرأ الوعظ على الشريف أبي القاسم علي بن يعلي بن عوض العلوي الهروي، وأبى الحسن بن الزاغوني وتفقه على أبي بكر أحمد بن محمد الدينوري، وتخرج في الحديث بأبى ناصر. وقرأ الأدب على أبي منصور موهوب بن الجواليقي.

وروى عنه ابنه محي الدين يوسف وسبغة شمس الدين يوسف الواعظ، والحافظ عبد الغنى والشيخ الموفق، والبهاء عبد الرحمن، والضيا محمد، وابن خليل والديشي وابن النجار والبلداني والزين بن عبد الكريم، والنجيب عبد اللطيف، وخلق سواهم.

وبالإجازة الشيخ شمس الدين عبد الرحمن، وأحمد بن أبي الخير، والعز عبد العزيز؛ الصيقل، وقطب الدين أحمد بن عبد السلام العصورني، وتقي الدين إسماعيل بن أبي اليسر والخضر بن عبد الله بن حمويه، والفخر علي بن البخاري.

وكان الذي حرص على تسميعه وأفاده الحافظ ابن ناصر. وقرأ القراءات على أبي محمد سبط الخياط.

وكان فريد عصره في الوعظ، وهو آخر من حدث عن الدينوري والمتوكلي.

من تصانيفه:

- (١) كتاب المغني في علم القراءات. (٢) كتاب زاد المسير في علم التفسير. (٣) تذكرة الأديب في شرح الغريب. (٤) نزهة النواظر في الوجوه والنظائر. (٥) عيون علو القراءات وهو فنون الأفنان. (٦) الناسخ والمنسوخ. (٦) منهاج الوصول إلى علم الأصول (٧) نفي التشبيه. (٨) جامع المسانيد. (٩) الحدائق (١٠) نفي النقل. (١١) المجتبي (١٢) النزهة. (١٣) عيون الحكايات. (١٤) الموضوعات. (١٥) الأحاديث الرائقة (١٦) الضعفاء. (١٧) تلقيح فهم أهل الأثر في عيون التاريخ والسير. (١٨) المنتظم في أخبار الملوك والأمم. (١٩) شذور العقود في تاريخ اليهود. (٢٠) مناقب بغداد. (٢١) المذهب في المذهب. (٢٢) الانتصار في مسائل الخلاف. (٢٣) الدلائل في مشهور المسائل (٢٤) اليواقيت في الخطب الوعظية. (٢٥) المنتخب. (٢٦) نسيم السحر. (٢٧) المختار في اختيار الأخبار (٢٨) صفوة الصفوة. (٢٩) مثير العزم الساكن إلى أشرف الأماكن (٣٠) المقعد المقيم. (٣١) تبصرة المبتدي. (٣٢) تحفة الواعظ. (٣٣) ذم الهوى. (٣٤) تلبس إبليس (٣٥) الأذكياء. (٣٦) الحمقى والمغفلين. (٣٧) المنافع في الطب. (٣٨) الشيب والخضاب (٣٩) روضة الناقل. (٤٠) تقويم اللسان. (٤١) منهاج الإصابة في محبة الصحابة. (٤٢) صبه نجد. (٤٣) المزعج. (٤٤) الملهب. (٤٥) المطرب. (٤٦) منتهى المشتهى. (٤٧) فنونا

الألباب. (٤٨) الظرفاء والمتماجنين (٤٩) تقريب الطريق الأبعد في فضل مقبرة أحمد. (٥٠) العلل المتناهية في الأحاديث الواهية (٥١) أسباب البداية لأرباب الهداية (٥٢) سلوة الأحزان. (٥٣) ياقوتة المواعظ. (٥٤) منهاج القاصدين (٥٥) اللطائف. (٥٦) واسطات العقود. (٥٧) الخواتيم. (٥٨) المجالس اليوسفية، (٥٩) المحادثة (٦٠) إيقاظ الوسنان. (٦١) نسيم الرياض. (٦٢) الثبات عند الممات. (٦٣) الوفا بفضائل المصطفى. (٦٤) مناقب أبي بكر (٦٥) المعاد. (٦٦) مناقب عمر بن عبد العزيز. (٦٧) مناقب سعيد بن المسيب (٦٨) مناقب الحسن البصري. (٦٩) مناقب إبراهيم بن أدهم. (٧٠) مناقب الفضيل. (٧١) مناقب أحمد. (٧٢) مناقب الشافعي (٧٣) مناقب معروف. (٧٤) مناقب الثوري (٧٥) مناقب بشر (٧٦) مناقب رابعة. (٧٧) المزلة. (٧٨) مرافق الموافق. (٧٩) الرياضة. (٨٠) النصر على مصر. (٨١) كان وكان في الوعظ. (٨٢) مواسم العمر (٨٣) صيد الخاطر، وهو الكتاب الذي نقدم له.

وله تصانيف أخرى كثيرة.

(وجعفر) في أجداده هو الجوزي: منسوب إلى فُرْضة من فرض البصرة يقال لها جوزة. وفُرْضة النهر ثلمته، وفُرْضة البحر محط السفن. أو لجوزة كانت في داره، ولم يكن بواسط غيرها.

نشأته:

وقد توفي والد أبي الفرج أبو الحسن وله ثلاث سنين، وكانت له عمّة صالحة، وكان أهله تجاراً في النحاس، ولهذا نجده ألف في بعض الصناعات، ولما ترعرع حملته عمته إلى ابن ناصر فاعتنى به، وقد رزق القبول في الوعظ.

مكانته:

حضر مجلس الخلفاء والوزراء والكبار، وحضروا مجالس وعظه، وأقل ما كان يحضر مجلسه الألوفا.

قال سبطه شمس الدين أبو المظفر: سمعته مرة يقول على المنبر في آخر عمره: كتبت بأصبعي هاتين ألفي مجلد. وتاب على يدي مائة ألف. وأسلم على يدي عشرون ألف يهودي ونصراني.

وكان يجلس بجامع القصر والرصافة والمنصور وبابا بدر وتربة أم الخليفة وكان يختم القرآن في كل أسبوع ولا يخرج من بيته إلا إلى الجمعة أو المجلس.

نماذج من وعظه :

قال في بعض مجالس وعظه :

عقارب المنايا تلسع . واحذر : إن جسم الأمل يمنع الإحساس ، وماء الحياة في إناء العمر يرشح بالأنفاس .

وقال يعظ بعض الولاة : اذكر عند القدرة عدل الله فيك ، وعند العقوبة قدرة الله عليك . وإياك أن تشفي غيظك بسقم دينك .

وقال له قائل : ما نمت البارحة من شوقي إلى المجلس . قال : لأنك تريد أن تنفرج ، وإنما ينبغي ألا تنام الليلة لأجل ما سمعت .

وقال له قائل : أيهما أفضل : أسبح أو أستغفر؟ فقال : الثوب الوسخ أحوج إلى الصابون من البخور .

ومن مناجاته : إلهي لا تعذب لساناً يخبر عنك ، ولا عيناً تنظر إلى علوم تدل عليك ، ولا قدماً تمشي إلى خدمتك . ولا يداً تكتب حديث رسولك ، فبعزتك لا تدخلني النار ، فقد علم أهلها أنني كنت أذب عن دينك .

نماذج من شعره :

ذكر العماد الكاتب له هذه الأبيات :

إذا ما رأى الزلات جسات أكاذيب	يود حسودي أن يرى لي زلة
على رد قولي فهو موت وتعذيب	أرد على خصمي وليس بقادر
فإن فهمت عادت وهي سود غرايب	نرى أوجه الحساد صفراً لرؤيتي
	وقال أيضاً :

فعج إلى وادي الحمى نرتع	يا صاحبي إن كنت لي أو معي
وانشدد فؤاداً في ربا لعلع	وسل عن الوادي وسكانه
وقف وسلم لي على المجمع	حي كتيب الرسل رسل الحمى

وسمع حديثاً قد روته الصبا
وابك فما في العين من فضلة
وانزل على الشيخ أبي أديهم
رفقاً بنضو قد براه الأسي
لهفي على طيب ليلال خلت
إذا تذكرت زماناً مضى
تسندله عن بانة الأجرع
وتب فندتك النفس عن مدمعي
واشم عشيب البلد البلقع
يا عاذلي لو كان قلبي معي
عودي تمودي مدنفاً قد نعي
فويح أجفاني من أدمعي

محبته :

وقد نالته في أواخر عمره محبة . فقد وشوا به إلى الخليفة في أمر يختلف في حقيقته ، وذلك في الصيف . فبينما هو جالس في داره في السرداب يكتب ، جاءه من أسمعته غليظ الكلام وشمته ، وختم على كتبه وداره ، وشتت عياله ، فلما كان أول الليل حملوه في سفينة وأحدروه إلى واسط ، فأقام خمسة أيام ما أكل طعاماً وهو يومئذ ابن ثمانين سنة وحبسوه في دار بواسط ، وجعلوا عليها بواباً . وكان يخدم نفسه ويغسل ثوبه ويطيخ ويستقي الماء من البئر ، فبقي كذلك خمس سنين . وكان من جملة أسباب القضية أن الوزير ابن يونس قبض عليه ففتح ابن القصاب أصحاب ابن يونس ، وكان الركن عبد السلام بن عبد الوهاب بن عبد القادر الجيلي المتهم بسوء العقيدة وأصلاً عند ابن القصاب فقال له : أين أنت عند ابن الجوزي فهو من أكبر أصحاب ابن يونس . وأعطاه مدرسة جدى وأحرقت كتبي بمشورته وهو ناصبي من أولاد أبي بكر . وكان ابن القصاب شيعياً فكتب إلى الخليفة وساعده جماعة ولبسوا على الخليفة فأمر بتسليمه إلى الركن عبد السلام . وكان ابنه محي الدين يوسف قد ترعرع وقرأ الوعظ وكان صيباً ذكياً فوعظ ، وتكلمت أم الخليفة في خلاص ابن الجوزي فأطلق وعاد إلى بغداد .

وفاته :

قال سبطه أبو المظفر : جلس رحمه الله يوم السبت سابع رمضان تحت تربة أم الخليفة المجاورة لمعروف الكرخي وأنشد أبياتاً وهي :

الله أسأل أن يطول مدتي وأنال بالإنعام ما في نيتي
لي همة في العلم ما من مثلها وهي التي جنت النحول هي التي
كم كان لي من مجلس لوشبهت حالاته لشبهت بالجنة

ونزل فمرض خمسة أيام وتوفي ليلة الجمعة بين العشاءين في الثالث عشر من رمضان . وحضر غسله ضياء الدين ابن سكيته وضياء الدين ابن الحبير وقت السحر . واجتمع أهل بغداد

وغلقت الأسواق. وحمله الناص إلى مقبرة أحمد ابن حنبل.

وشيعه خلق كثير وكان قد أوصى أن يكتب على قبره:

يا كثير الصفح عمن	كثر الذنب لديه
جاءك المذنب يرجو الـ	عفو عن جرم يديه
أنا ضيف وجزاء الـ	ضعيف إحسان إليه

منهج التحقيق

للكتاب أصل مخطوط محفوظ بدار الكتب المصرية وثلاث طبعات تحت رقم أولها الطبعة الدمشقية وهي في ثلاثة أجزاء صغيرة. والثانية طبعة مكتبة الخانجي بالقاهرة. أما الطبعة الثالثة فهي طبعة دار الكتب الحديثة بالقاهرة. ولم تخلو هذه الطبعات الثلاثة من السقط والتحريفات والتصحيقات، لذلك اتبعنا الخطوات الآتية للتحقيق:

١ - نسخ الكتاب من النسخة المخطوطة ومراجعته على النسخ المطبوعة حتى نتلافى ما جاء بها من السقطات والتحريفات والتصحيقات، وإبانت هذه السقطات في الهامش. وقد رمزنا للمخطوطة بالرمز (ت).

٢ - ما سقط من إحدى النسخ نبهت عليه بوضعه بين معقوفتين هكذا []، ولم أثبت من الفروق ما كان قليل القيمة، كالنقط وغيرها.

٣ - التعليق على بعض المواضع وآثرنا أن نقتصر على القليل منها حتى لا يتضخم الكتاب.

٤ - مراجعة الآيات القرآنية الواردة في الأصول وإثبات أرقامها في الهامش.

٥ - وضع عناوين للفصول حتى يتسنى تقريب الفكرة للقارىء.

والله أسأل أن يجعل خالصاً لوجهه وأن ينفع به المسلمين، وأن يوفقنا إلى أعمال لاحقة... إنه سميع قريب.

عبد القادر أحمد عطا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وبه المستعان وعليه التكلان]

قال [الشيخ الإمام العالم^(١)] أبو الفرج، عبد الرحمن بن علي بن محمد بن الجوزي رحمه الله عليه^(٢).

الحمد لله حمداً يبلغ رضاه، وصلى الله على أشرف من اجتبه، وعلى من صاحبه ووالاه، وسلم تسليماً لا يدرك منتهاه.

لما كانت المخاطر تجول في تصفح أشياء تعرض لها، ثم تُعرض عنها فتذهب، كان من أولى الأمور حفظ ما يخطر لكلاً ينسى.

وقد قال عليه الصلاة والسلام: «قِيلُوا الْعِلْمُ بِالْكَتَابَةِ»^(٣).

وكم قد خطر لي شيء، فأتشاغل عن إثباته فيذهب، فأتأسف عليه، ورأيت من نفسي أنني كلما فتحت بصراً للتفكير، سنح له من عجائب الغيب، ما لم يكن في حسابه^(٤)، فأنشأ عليه من كثيب التفهيم ما لا يجوز التفريط فيه، فجعلت هذا الكتاب قيداً - لصيد الخاطر - والله ولي النفع، إنه قريب مجيب.

(١) ساقط من المصحفة.

(٢) السطر بأكمله ساقط من الحديثة.

(٣) أنظر: (المستدرک ١٠٦/١). وتاريخ بغداد، للمخطيب البغدادي ٤٦/١٠. والکامل، لابن عدي ٧٩٣/٢. وتفسير القرطبي ٢٠٩/١٠. والعلل المنتهية في الأحاديث الواهية، لابن الجوزي ٧٧/١، ٧٨. وجامع بيان العلم وفضله، لابن عبد البر ٧٢/١. وكتر العمال ٢٩٣٣٢.

جاءت الطبعة الأولى دون تخريج الأحاديث، وقد قام الأستاذ محمد عبد القادر عطا بتخريج أحاديث الكتاب حتى يتم النفع به. (الناشر).

(٤) في الحديثة: في حساب.

١ - فصل

[تفاوت الناس في تقبل المواعظ]

قد يعرض عند سماع المواعظ للسامع يقظة، فإذا انفصل عن مجلس الذكر عادت القساوة والغفلة فتدبرت السبب في ذلك فعرفته.

ثم رأيت الناس يتفاوتون في ذلك، فالحالة العامة أن القلب لا يكون على صفته^(١) من اليقظة عند سماع الموعظة وبعدها، لسببين:

أحدهما: أن المواعظ كالسياط، والسياط لا تؤلم بعد انقضائها إيلامها وقت وقوعها.

والثاني: أن حالة سماع المواعظ يكون الإنسان فيها مزاج العلة، قد تخلى بجسمه وفكره عن أسباب الدنيا، وأنصت^(٢) بحضور قلبه، فإذا عاد إلى الشواغل اجتذبت به بأفاتها، وكيف يصح أن يكون كما كان؟^(٣).

ولهذه حالة تعم الخلق، إلا أن أرباب اليقظة يتفاوتون في بقاء الأثر:

فمنهم من يعزم بلا تردد، ويمضي من غير التفات، فلو توقّف بهم ركب الطبع لضجوا، كما قال حنظلة عن نفسه: نافق حنظلة! ومنهم أقوام يميل بهم الطبع إلى الغفلة أحياناً، ويدعوهم ما تقدم من المواعظ إلى العمل أحياناً، فهم كالسنبلة تميلها الرياح وأقوام لا يؤثر فيهم إلا بمقدار سماعه، كماه دحرجته على صفوان.

٢ - فصل

[جواذب النفس بين الدنيا والآخرة]

جواذب الطبع إلى الدنيا كثيرة، ثم هي من داخل، [و] ذكر الآخرة أمر خارج عن الطبع من خارج^(٤) وربما ظن من لا علم له أن جواذب الآخرة أقوى، لما يسمع من الوعيد في

(١) (صفته) وزاد في الحديث واحدة ولا أصل لها.

(٢) في ت: وأنصت.

(٣) في الحديث: وكيف يصح مع تلك الجواذب أن يبقى إلخ، ولا أصل لها في المخطوطات.

(٤) في الحديث: ثم هي غيب. ولا أصل لها في الأصول.

القرآن، وليس كذلك، لأن مثل الطبع في ميله إلى الدنيا، كالماء الجاري [فإنه]^(١) يطلب الهبوط، وإنما رفعه إلى فوق يحتاج إلى التكلف.

ولهذا أجاب معاون الشرع: بالتغريب والترهيب يقوي جند العقل. فأما الطبع فجوازه كثيرة، وليس العجب أن يُغلب! إنما العجب أن يُغلب.

٣ - فصل

[البصر في العواقب]

مَن عاين بعين بصيرته تناهي الأمور في بداياتها، نال خيرها، ونجا من شرها. ومَن لم ير العواقب غلب عليه الحس، فعاد عليه بالألم ما طلب منه السلامة، وبالنُصب ما رجا منه الراحة.

وبيان هذا في المستقبل، يتبين بذكر الماضي، وهو أنك لا تخلو، أن تكون عصيت الله في عمرِكَ، أو أطعته. فإين لذة معصيتك؟ وإين تعب طاعتك؟ هيهات رحل كلُّ بما فيه!

فليت الذنوب إذ تخلَّت خلت!

وأزيدك في هذا بياناً، من^(١) ساعة الموت، وانظر إلى مرارة الحسرات على التفريط، ولا أقول كيف تغلب^(٢) حلاوة اللذات، لأن حلاوة اللذات استحالت حنظلاً، فبقيت مرارة الأسى بلا مقاوم، أترك ما علمت أن الأمر بعواقبه؟ فراقب^(٣) العواقب تسلم، ولا تمل مع هوى الحس فتندم.

٤ - فصل

[متاع الغرور]

مَن تفكر في عواقب الدنيا، أخذ الحلز، ومَن أيقن بطول الطريق تأهب للسفر. ما أعجب

(١) ساقطة من الحديث والخاتمي.

(٢) في الحديث: تمثل.

(٣) في الحديث: أين ذهبت. ولا أصل لها.

(٤) في ت: فرائيت العواقب تسلم.

أمرك يا مَنْ يوقن بأمر ثم ينساه، ويتحقق ضرر حال ثم يغشاه! ﴿وتغشى الناس والله أحقّ أن تغشاه﴾^(١).

تغلبك نفسك على ما تظن، ولا تغلبها على ما تستفيض. أحب المجانب، سرورك بغرورك، وسهوك في لهوك، عما قد خبيء لك. تغتر بصحتك ونسي دُئو السقم^(٢)، وتفرح بعافيتك غافلاً عن قرب الألم. لقد أراك مصرعاً غيرك مصرعك، وأسدً مصمّع سرك - قبل الممات - مضجّعك. وقد شغلك نيل لذاتك، عن ذكر خراب داتك:

كَأَنَّكَ لَمْ تَسْمَعْ بِأَخْبَارِ مَنْ مَضَى وَلَمْ تَرَ فِي الْبَاقِينَ مَا يَصْنَعُ الذُّهْرُ
فَإِنْ كُنْتَ لَا تَذِيرِي قَبْلَكَ دِيَارَهُمْ نَحَافًا مَجَالُ الرِّيحِ بَعْدَكَ وَالْقُبْرُ

كم رأيت صاحب منزل ما نزل لخلده، حتى نزل! وكم شاهدت والي قصر وله عدوه لما عُزل! فيا من كل لحظة إلى هذا يسري، وفعله فعل مَنْ لا يفهم ولا يدري...

وكيف تسام العين وهي قريسة؟ ولم تذر من أيّ المحلبس تنسزل؟

٥ - فصل

[الحذر طريق السلامة]

مَنْ قَارَبَ الْفِتْنَةَ بَعُدَتْ عَنْهُ السَّلَامَةُ. وَمَنْ أَدْعَى الصَّبْرَ، وَكُلَّ إِلَى نَفْسِهِ.

وربّ نظرة لم تناظرا وأحق الأشياء بالضغط والقهر: اللسان والعين. فإياك إياك أن تنتثر بعزمك على ترك الهوى، مع مقاربة الفتنة، فإن الهوى مكابد.

وكم من شجاع في صف الحرب اغتيل، فأناء ما لم يحتسب ممن يأنف النظر إليه! واذكر حزمة مع وحشي.

فَتَبْصُرُ وَلَا تَشِيْشُ كُلَّ بَرْقٍ وَتَبْ بَرَقَ فِيهِ صَوَاعِقُ حَيْسٍ
وَأَغْضَضَ الطَّرْفَ تَسْتَرِحُ مِنْ غَرَامٍ تَكْتَسِي فِيهِ ثَوْبُ دُلٍّ وَشَيْسٍ
فَبَلَاءُ الْفَتَى مُوَافَقَةُ النَّفْسِ وَيَسْذُو الْهَزَى طَمُوحُ الْعَيْسِ

(١) جزء من الآية ٣٧ من سورة الأحزاب.

(٢) في ت: دنس السقم.

٦ - فصل

[لا تأخذك العزة بالاثم]

أعظم المعاقبة ألا يحس المعاقب بالعقوبة. وأشد من ذلك نفع^(١) السرور بما هو عقوبة، كالفرح بالمال الحرام، والتمكن من الذنوب. ومن هذه حاله، لا يفوز بطاعة. وإني تدبرت أحوال أكثر العلماء والمتزهدين فرأيتهم في عقوبات لا يحسون بها، ومعظمها من قبل طلبهم للرياسة.

فالعالم منهم، يغضب إن رُدَّ عليه خطؤه، والواظم متصنع بوعظه، والمتزهّد منافق أو مرء. فأول عقوباتهم، إعراضهم عن الحق شغلا بالخلق. ومن خفي عقوباتهم، سلب حلالة المناجاة، ولذة التعمّد. إلّا^(٢) رجال مؤمنون، ونساء مؤمنات، يحفظ الله بهم الأرض، بواطنهم كظواهرهم، بل أجلى، وسرائرهم كعلانياتهم، بل أحلى، وهمهم عند الثريا، بل أعلى.

إن عرّفوا تنكروا^(٣)، وإن رثيت لهم كرامة، أنكروا. فالناس في غفلاتهم، وهم في قطع فلاتهم، تحبهم بقاع الأرض، وتفرح بهم أملاك^(٤) السماء. نسأل الله عز وجل التوفيق لاتباعهم، وأن يجعلنا من أتباعهم.

٧ - فصل

[كمال العقل]

من علامة كمال العقل: علو الهمة! والراضي بالدون دنيء!!

ولم أر في عُيوب الناس عيباً كَنَقْصِ القَادِرِينَ عَلَى التَّعَام

(١) في المطبوعات: يقع السرور، وزيدت (أن) في الحديث دون تنبيه.

(٢) في ت: ولولا.

(٣) في ت: تنكروا.

(٤) في ت: أفلاك.

٨ - فصل

[يحبهم ويحبونه]

سبحان من سبقت محبته لأحبابه، فمدحهم على ما وهب لهم، واشترى منهم ما أعطاهم، وقدم المتأخر من أوصافهم، لموضع إثارهم، فباهى بهم في صومهم، وأحب خلوف أفواههم. يا لها من حالة مصونة لا يقدر عليها كل طالب! ولا يبلغ كنه وصفها كل مخاطب.

٩ - فصل

[ضع الموت نصب عينيك]

الواجب على العاقل أخذ العلة لرحيله، فإنه لا يعلم متى ينفجؤه أمرُ ربه، ولا يدري متى يُستدعى؟

وإني رأيت خلقاً كثيراً غرهم^(١) الشباب، ونسوا فقد الأقران، وألهاهم طول الأمل.

وربما قال العالم المحض لنفسه: أشتغل بالعلم اليوم ثم أعمل به غداً، فيتساهل في الزلل بحجة الراحة، ويؤخر الأهمية^(٢) لتحقيق التوبة، ولا يتحاشى من غيبة أو سماعها، ومن كسب شبهة يأمل أن يمحوها بالورع^(٣).

وينسى أن الموت قد ييئس. فالعاقل من أعطى كل لحظة حقها من الواجب عليه، فإن بفته الموت رؤى مستعداً، وإن نال الأمل ازداد خيراً.

١٠ - فصل

[من أعمالكم سلط عليكم]

خطرت لي فكرة فيما يجري على كثير من العالم من المصائب الشديدة، والبلايا

(١) في المشقة: غيرهم.

(٢) في ت: الرجاء.

(٣) في الحديث: أن يمحوها بعمل في غد.

العظيمة، التي تتناهى إلى نهاية الصعوبة فقلت: سبحان الله! إن الله أكرم الأكرمين، والكرم^(١) يوجب المسامحة.

فما وجه هذه المعاقبة؟

نفكرت، فرأيت كثيراً من الناس [في]^(٢) وجودهم كالعدم، لا يتصفحون أدلة^(٣) الوجدانية، ولا ينظرون في أوامر الله تعالى ونواهيه، بل يجرون - على عاداتهم - كالبهائم.

فإن وافق الشرع مرادهم وإلا فمحولهم على أغراضهم. وبعد حصول الدينار، لا يباليون، أمن حلال كان أم من حرام. وإن سهلت عليهم الصلاة فعلوها، وإن لم تسهل تركوها. وفيهم من يبارز بالذنوب العظيمة، مع [نوع]^(٤) معرفة الناهي^(٥). وربما قويت معرفة عالم منهم، وتفاقت ذنوبه، فعلمت أن العقوبات، وإن عظمت دون إجرامهم. فإذا وقعت عقوبة لتمحص ذنباً، صاح مستغيثهم: ترى هذا بأي ذنب؟ وينسى ما قد كان، مما تنزل الأرض لبعضه.

وقد يهان الشيخ في كبره حتى ترحمه القلوب، ولا يدري أن ذلك لإهماله حق الله تعالى في شيابه. فمتى رأيت مُعاقباً، فاعلم أنه للذنوب.

١١ - فصل

[المقارنة بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة]

تأملت التحاسد بين العلماء، فرأيت منشاء من حب الدنيا، فإن علماء الآخرة يتوادون ولا يتحاسدون، كما قال عز وجل: ﴿وَلَا يَجْدُونَ فِي صُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أَوْتَوْهُ﴾^(٦).

وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ: رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾^(٧).

(١) في المشقية: الكرم.

(٢) ساقطة من الحديث.

(٣) في ت: إدامة.

(٤) ساقطة من الحديث.

(٥) في المطبوعات: المناهي.

(٦) جزء من الآية ٩ من سورة الحشر.

(٧) جزء من الآية ١٠ من سورة الحشر.

وقد كان أبو الدرداء: «يدعو كل ليلة لجماعة من إخوانه».

وقال الإمام أحمد بن حنبل لولد الشافعي: «أبوك من الستة الذين أدعو لهم كل ليلة وقمة السحر».

والأمر الفارق بين الفئتين: أن علماء الدنيا ينظرون إلى الرئاسة فيها، ويحبون كثرة الجنب والثناء. وعلماء الآخرة، بمعزل من إثارة ذلك، وقد كانوا يتخوفونه، ويرحمون من يُليّ به.

وكان النخعي، لا يستند إلى سارية. وقال علقمة: أكره أن يوطأ عقيي. ويقال علقمة. وكاد بعضهم، إذا جلس إليه أكثر من أربعة، قام عنهم. وكانوا يتدافعون الفتوى، ويحبون الخمول، مثل القوم، كممثل راكب البحر، وقد خَبَّ^(١)، فعنده شغل إلى أن يوقن بالنجاة.

وإنما كان بعضهم يدعوا لبعض، ويستفيد منه لأنهم ركب تصاحبوا فتوادوا، فالأيام والليالي مراحلهم إلى سفر الجنة.

١٢ - فصل

[إن الله لا يغيّر ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم]

مَنْ أَحَبَّ تَصْفِيَةَ الْأَحْوَالِ، فَلْيَجْتَهِدْ فِي تَصْفِيَةِ الْأَعْمَالِ.

قال [الله]^(٢) عز وجل: ﴿وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ، لَأَسْقِينَهُمْ مَاءً غَدَقًا﴾^(٣).

وقال النبي ﷺ فيما يروي عن ربه عز وجل: «لو أن عبادي أطاعوني لسقيتهم المطر بالليل، وأطلعت عليهم الشمس بالنهار، ولم أسمعهم صوت الرعدة»^(٤).

وقال ﷺ: «البر لا يلى، والإثم لا ينسى، والديان لا ينام، وكما تدين تدان»^(٥).

(١) المخب: ثوران البحر.

(٢) ساقطة من المطبوعات.

(٣) آية ١٦ من سورة الجن.

(٤) في الأربعين القدسية: «لو أن عبدي أطاعوني لسقيتهم المطر بالليل، ولأطلعت عليهم الشمس بالنهار ولما أسمعتهم صوت الرعدة».

(٥) أنظر: (مصنف عبد الرزاق ٢٢٦٢. وجامع مسانيد أبي حنيفة ٩٩/١. ومسند أبي حنيفة ١٦٣. والأسماء والصفات، للبيهقي ٧٩. وكنز العمال ٤٣٦٧٢، ٤٣٧٢٤. والمقاصد الحسنة ٨٣٤. والجامع الصغير، للسيوطي ٦٤١١. وأسنن المطلب ١١٠٧. وكشف الخفا ١٩٩٦. والدرر المنتشرة، للسيوطي ٣٢٦).

وقال أبو سليمان الداراني: «مَنْ صَفَى صُفًى لَهُ، وَمَنْ كَذَرَ كَذْرَ عَلَيْهِ، وَمَنْ أَحْسَنَ فِي لَيْلَةٍ كَوْفًى فِي نَهَارِهِ، وَمَنْ أَحْسَنَ فِي نَهَارِهِ كَوْفًى فِي لَيْلَةٍ». وكان شيخ يدور في المجالس، ويقول: مَنْ سَرَّه أَنْ تَدُومَ لَهُ الْعَافِيَةُ، فَلْيَتَّقِ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ. وكان الفضيل بن عياض، يقول: «إِنِّي لَأَعْصِي اللَّهَ، فَأَعْرِفُ ذَلِكَ فِي خَلْقِ دَابَّتِي، وَجَارَتِي». وأعلم - وفلعل الله - أنه لَا يُحْسِنُ بِضَرِيَّةٍ مُبْتَنِّجٍ، وَإِنَّمَا يَعْرِفُ الزِّيَادَةَ مِنَ النِّقْصَانِ الْمُحَاسِبِ لِنَفْسِهِ وَمَتَى رَأَيْتَ تَكَدِيرًا فِي حَالٍ فَادْكُرْ نِعْمَةً مَا شُكِرْتَ، أَوْزَلَةٌ قَدْ فُعِلْتَ، وَاحْذَرْنَ نِفَارَ النِّعَمِ، وَمَفَاجَأَةَ النِّقَمِ، وَلَا تَغْتَرَّ^(١) بِسَعَةِ بِسَاطِ الْحِلْمِ، فَرُبَّمَا عَجَلَ انْقِبَاضُهُ.

وقد قال الله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾^(٢).

وكان أبو علي الروذباري يقول: «مَنْ الْأَغْتِرَارُ أَنْ تُبْسَى؟»، فيحسن إليك، فتترك التوبة، توهماً أنك تسامحُ في العقوبات»^(٣).

١٣ - فصل

[غوامض تحير الضال]

تفكرت يوماً في التكليف، فرأيتَه ينقسم إلى سهل، وصعب. فأما السهل فهو أعمال الجوارح، إلا أن منه ما هو أصعب من بعض، فالوضوء والصلاة أسهل من الصوم، والصوم ربما كان عند قوم أسهل من الزكاة. وأما الصعب فيفتاوت، فبعضها أصعب من بعض. فمن المستصعب، النظر، والإستدلال، الموصولان إلى معرفة الخالق. فهذا صعب عند مَنْ غلبت عليه أمور الحس، سهل عند أهل العقل. ومن المستصعب غلبة الهوى، وقهر النفوس، وكف أكف الطباع^(٤) عن التصرف فيما يؤثره.

وكل هذا يسهل على العاقل النظر في ثوابه، ورجاء عاقبته، وإن شق عاجلاً.

وإنما^(٥) أصعب التكاليف وأعجبها: أنه قد ثبتت حكمة الخالق عند العقل، ثم نراه يُفقر المتشاغل بالعلم، المقبل على العبادة، حتى يعضه الفقر بناجذيه، فيذل للجاهل في طلب القوت. ويغنى الفاسق مع الجهل، حتى تفيض الدنيا عليه.

(١) في ت: ولا تغتر.

(٢) جزء من الآية ١١ من سورة الرعد.

(٣) في المطبوعات: في الهفوات.

(٤) في الممشقة: الطبع.

(٥) في الحديث والممشقة: ولنا. ولا معنى لها.

ثم نراه^(١) ينشئ الأجسام ثم ينقض بناء الشباب في مبدأ أمره، وعند استكمال بنائه، فإذا به قد عاد هشيماً. ثم نراه يؤلم الأطفال، حتى يرحمهم كل طبع. ثم يقال له: إياك أن تشك في أنه أرحم الراحمين. ثم يسمع بإرسال موسى إلى فرعون، ويقال له: اعتقد أن الله تعالى أفضل فرعون، واعلم أنه ما كان لآدم بد من أكل الشجرة وقد وبخ بقوله: ﴿وعصى آدم ربه﴾^(٢).

وفي مثل هذه الأشياء تحير خلق، حتى خرجوا إلى الكفر والتكذيب.
ولفتشوا على سر هذه الأشياء، لعلوا أن تسلّم هذه الأمور، تكليف العقل ليدعن! وهذا أصل، إذا فهم، حصل [منه]^(٣) السلامة والتسلّم.
نسأل الله عز وجل أن يكشف لنا الغوامض، التي حيرت من ضل، أنه قريب مجيب.

١٤ - فصل

[المحافظة على الوقت]

ينبغي للإنسان أن يعرف شرف زمانه، وقدر وقته، فلا يضيع منه لحظة في غير قربة. ويقدم الأفضل فالأفضل من القول والعمل. ولتكن نيته في الخير قائمة، من غير فتور ربما [لا]^(١) يعجز عنه البدن من العمل، كما جاء في الحديث: «نية المؤمن خير من عمله»^(٢). وقد كان جماعة من السلف، يبادرون للحفظات. فنقل عن عامر بن عبد قيس^(٣)، أن رجلاً قال له: «كلمني»، فقال له: «أمسك الشمس». وقال ابن ثابت البناني^(٤): ذهب ألقن أبي، فقال: «يا بني دعني، فإني في وردي السادس».

(١) في الدمشقية: وتراه إلى نهاية الفصل.

(٢) جزء من الآية ١٢١ من سورة طه.

(٣) ساقطة من الحديث.

(٤) ساقطة من الحديث والخاتمي وبدونها يفسد المعنى وينعكس.

(٥) أنظر: (المعجم الكبير، للطبراني ٢٢٨/٦، وحلية الأولياء، لأبي نعيم ٢٢٥/٣، وتاريخ بغداد، للخطيب ٢٣٧/٩، والأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة، للقارئ ٣٧٥، والفوائد الموضوعة، للشوكاني ٢٥٠، وإتحاف السادة المتقين ١٥/١٠، والدرر المنتشرة في الأحاديث المشتهرة، للسيوطي ٤٢٤، ومجمع الزوائد، للهيتمي ١٠٩/١، والشهاب، للقضاعي ٢٧، ٣١٨، وفيض القدير، للسيوطي ٢٩١/٦، والجامع الصغير، للسيوطي ٩٢٩٥، والجامع الكبير، للسيوطي ٨٥٨/١، والجامع الأزهر، للنسائي ٦١/٣ ب خط. وأسنن المطالب ١٦١٩، وكشف الخفا ٣٨٣٦، والمقاصد الحسنة ١٧٦١).

(٦) في ت: عامر بن قيس.

(٧) في ت: ثابت البناني.

ودخلوا على بعض السلف عند موته ، وهو يصلي ، فقل له . فقال : «الآن تطوى صحيفتي» . فإذا علم الإنسان .. وإن بالغ في الجود .. بأن^(١) الموت يقطعه عن العمل ، عمل في حياته ما يدوم له أجره بعد موته . فإن كان له شيء من الدنيا وقف وقفاً ، وغرس غرساً ، وأجرى نهراً^(٢) ، ويسعى في تحصيل ذرية تذكر الله بعده ، فيكون الأجر له . أو أن يصنف كتاباً من العلم ، فإن تصنف العالم ولده المخلد . وأن يكون عاملاً بالخير ، عالماً فيه ، فينتقل من فعله ما يقتدي الخير به .
فذلك الذي لم يمت .

[قد مات قوم وهم في الناس أحياء]

١٥ - فصل

[شرف الغنى ومخاطرة الفقر]

رأيت من أعظم حيل الشيطان ومكره ، أن يحبط^(٣) أرباب الأموال بالأمال ، والتشاغل باللذات القاطعة عن الآخرة وأعمالها .

فإذا شغلهم^(٤) بالأمال - تحريضاً على جمعه ، وحثاً على تحصيله - وأمرهم بحراسته بخلاً به . فذلك من متين حيله ، وقوي مكره . ثم دفن في هذا الأمر من دقائق الحيل الخفية ، أن خوف من جمعه المؤمنين ، ففر طالب الآخرة منه ، ويادر التائب [بأن]^(٥) يخرج ما في يده .

ولا يزال الشيطان ، يحرضه على الزهد ، ويأمره بالترك ، ويخوفه من طرق الكسب ، إظهاراً للنصحة وحفظ دينه . وفي خفايا ذلك عجائب من مكره .

وربما تكلم الشيطان على لسان بعض المشايخ الذين يقتدي بهم التائب ، فيقول له : اخرج من مالك وادخل في زمرة الزهاد .

ومنى كان لك غداء أو عشاء ، فلست من أهل الزهد ، فلا تنال مراتب العزم .

(١) في ت : فإن .

(٢) في ت : وكرى .

(٣) في الحديث : يحبط .

(٤) في الحديث : علقهم وفي الخاتمي : أهلهم . وفي ت : أملكهم .

(٥) ساقطة من الحديث ، والخاتمي ، وت .

(٦) في الحديث : ولا .

وربما كرر عليه الأحاديث البعيدة عن الصحة الواردة على سبب ولعمري .

فإذا أخرج ما في يده ، وتعطل عن مكاسبه ، عاد يعلق طمعه بصلة الإخوان . أويحسن عنده صحبة السلطان ، لأنه لا يقوى على طريق الزهد والترك إلا أياماً ، ثم يعود الطبع فيتقاضى^(١) مطلوباته ، فيقع في أقبح مما فر منه .

ويبذل أول السلع في التحصيل دينه وعرضه ، ويصير متمدلاً به ، ويقف في مقام اليد السفلى . ولو أنه نظر في سير الرجال ونبلاتهم ، وتأمل صحاح الأحاديث ، عن رؤسائهم ، لعلم أن الخليل عليه الصلاة والسلام كان كثير المال ، حتى ضاقت بلدته بمواشيه .

وكذلك لوط عليه الصلاة والسلام ، [وكثير من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام]^(٢) ، والجمل الغفير من الصحابة . وإنما صبروا عند العدم ، ولم يمتنعوا من كسب ما يصلحهم ، ولا من تناول المباح عند الوجود . وكان أبو بكر رضي الله عنه يخرج للتجارة والرسول ﷺ حي .

وكان أكثرهم يخرج فاضل ما يأخذ من بيت المال ، ويسلم من ذل الحاجة إلى الإخوان . وقد كان ابن عمر لا يرد شيئاً ، ولا يسأله .

وإنني تأملت [على]^(٣) أكثر أهل الدين والعلم هذه الحال ، فوجدت العلم شغلهم عن المكاسب في بداياتهم ، فلما احتاجوا إلى قوام نفوسهم ذلوا ، وهم أحق بالعزيز .

وقد كانوا قديماً يكفهم [من]^(٤) بيت المال فضلاً [عن] الإخوان^(٥) ، فلما عدم^(٦) في هذا الأوان ، لم يقدر متدين على شيء إلا ببذل شيء من دينه . وليته قدر فربما تلف الدين ولم يحصل له شيء . فالواجب على العاقل أن يحفظ ما معه ، وأن يجتهد في الكسب ليربح مداراة ظالم ، أو مدهانة جاهل ، ولا يلتفت إلى ترهات المتصوفة ، الذين يدعون في الفقر ما يدعون .

فما الفقر إلا مرض العجز ، وللصابر على الفقر ثواب الصابر على المرض . اللهم إلا أن يكون جباناً عن التصرف ، مقتنعاً بالكفاف ، فليس ذلك من مراتب الأبطال ، بل هو من مقامات الجبناء الزهاد .

(١) في الحديث والخانجي : فيقاضى .

(٢) ما بين الحاصرتين ساقط من المخطوطة .

(٣) ساقطة من الحديث .

(٤) ساقطة من الحديث .

(٥) في الحديث : فضلات الإخوان .

(٦) في الحديث : فلما عدمت .

وأما الكاسب ليكون المعطي لا المعطى ، والمتصدق لا المتصدق عليه ، فهي من مراتب الشجعان الفضلاء . ومن تأمل هذا ، علم شرف الفنى ومخاطرة الفقر .

١٦ - فصل

[فضول الدنيا]

تأملت أحوال الفضلاء ، فوجدتهم - في الأغلب - قد بخشوا من حظوظ الدنيا ، ورأيت الدنيا - غالباً - في أيدي أهل النقائص .

فنظرت في الفضلاء ، فإذا هم يتأسفون على ما فاتهم مما ناله أولو النقص ، وربما تقطع بعضهم أسفاً على ذلك . فحاطبت بعض المتأسفين فقلت له ، ويحك تدبر أمرك ، فإنك^(١) غلط من وجوه : أحدها : أنه إن كانت لك همة في طلب الدنيا ، فاجتهد في طلبها تريح التأسف على فوتها ، فإن تعودك - متأسفاً على ما ناله غيرك ، مع قصور اجتهادك - غاية العجز .

الثاني : أن الدنيا إنما تراءى لتعب^(٢) لا لتعمر ، وهذا هو الذي يدلك عليه علمك ويبلغه فهمك . وما يناله أهل النقص من فضولها يؤذي أبدانهم وأديانهم . فإذا عرفت ذلك ثم تأسفت على فقد ما فقدته أضلح لك ، كان تأسفك عقوبة [لتأسفك]^(٣) على ما تعلم المصلحة في بعهده ، فاقنع بذلك عذاباً عاجلاً ، إن سلمت من العذاب الأجل .

والثالث : أنك قد علمت بخس حظ الأدمي في الجملة ، من مطاعم الدنيا ولذاتها بالإضافة إلى الحيوان البهيم ، لأنه ينال ذلك أكثر مقداراً ، مع أمن وأنت تناله مع خوف ، وقلة مقدار .

فإذا ضوعف حظك من ذلك كان ذلك لاحقاً^(٤) بالحيوان البهيم ، من جهة أنه يشغله ذلك عن تحصيل الفضائل^(٥) . وتخفيف المؤمن بحث صاحبه على نيل المراتب^(٦) . فإذا أثرت الفضول^(٧) مع قلة الفضول -

(١) في المطبوعات : فانت .

(٢) في الحديث : لتعب . ولا معنى لها . وفي ت : لتعب .

(٣) ساقطة من الحديث .

(٤) حرفت العبارة في الحديث هكذا : من ذلك كما تحب الحق بالحيوان ولا أصل لها في أصول الكتابة . وفي الخانجي والممشقية ، كان لاحقاً .

(٥) في الحديث : فضائل .

(٦) في الحديث والخانجي وت : مراتب .

(٧) في المطبوعات : فإذا أثرت مع قلة الفضول الفضول . وما في ت أوضح .

عُدَّتْ على ما علمت بالإزراء، فثَبَّتْ علمك، ودللت على اختلاط رأيك . . .

١٧ - فصل

[مَنْ يَرعى حَوْل الحمى يوشك أن يواقعه]

تأملت إقدام العلماء على شهوات النفس المنهي عنها، فرأيتها مرتبة تزاخم الكفر، لولا تلوّح معنى :
هو أن الناس عند مواجهة المحظور ينقسمون .

فمنهم : جاهل بالمحظور، أنه محظور، فهذا له نوع عذر .
ومنهم : مَنْ يظن المحظور مكروهاً لا محرماً، فهذا قريب من الأول . وربما دخل في هذا القسم آدم ﷺ .

ومنهم : مَنْ يتأول فيغلط، كما يقال : إن آدم عليه الصلاة والسلام . نُهي عن شجرة بعينها، فأكل من جنسها، لا من عينها .

ومنهم : مَنْ يعلم التحريم، غير أن غلبات الشهوة أنسته تذكرك ذلك . فشغله ما رأى عما يعلم . ولهذا لا يذكر السارق القطع، بل يغيب بكليته في نيل الحظ ولا يذكر راكب الفاحشة الفضيحة ولا الحد، لأن ما يرى يذهله عما يعلم .

ومنهم : مَنْ يعلم الخطر ويذكره^(١) . . . غير أن الأخذ بالحزم أولى بالمائل، كيف قد وعلم أن هذا الملك الحكيم قطع اليد في ربع دينار، وهدم بناء الجسم المحكم بالرجم بالحجارة، لالتذاذ ساعة .
وخسف، ومسخ، وغرق . . .

١٨ - فصل

[مِيزَان العدل لا يحايى]

مَنْ تأمل أفعال الباري سبحانه، وآها على قانون العدل، وشاهد الجزاء مراصداً، ولو بعد حين .
فلا ينبغي أن يفتر مُسامحٌ، فالجزاء قد يتأخر . ومن أقبح الذنوب التي قد أعد لها الجزاء العظيم،

(١) على هامش م : لعل هنا سقطاً وتقديره : غير أنه يفتر بالحلم والعفو .

الإصرار على الذنب، ثم يصانع صاحبه باستغفار، وصلاة، وتعبد، وعنده أن المصانعة تنفع. وأعظم الخلق اغتراراً، من أتى ما يكرهه الله [تعالى]، وطلب منه ما يحبه هو، كما في الحديث «والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الأمان».

ومما ينبغي للعاقل أن يترصد^(١)، وقوع الجزاء، فإن ابن سيرين قال: «عبرت رجلاً فقلت: يا مفلس، فأفلس بعد أربعين سنة».

وقال ابن الجلاء^(٢): «راني شيخ لي وأنا أنظر إلى أمره، فقال: ما هذا؟ لتجدن غيبتها، فنسيت القرآن بعد أربعين سنة». وبالضد من هذا، كل من عمل خيراً أو صحح نية، فليستطر جزاءها الحسن، وإن امتدت المدة.

قال الله عز وجل: ﴿إِنَّهُ مَنْ يَتَّقْ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَضِيْعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾^(٣). وقال عليه الصلاة والسلام: «من غُضِّ بصره عن محاسن امرأة أثابه الله إيماناً يجد حلاوته في قلبه»^(٤). فليعلم العاقل أن ميزان العدل لا يُحامي.

١٩ - فصل

[ولا تنس نصيبك من الدنيا]

تأملت أحوال الصوفية والزهاد، فرأيت^(٥) أكثرها منحرفاً عن الشريعة، بين جهل بالشرع، وابتداع بالرأي. يستدلون بآيات لا يفهمون معناها، وبأحاديث لها أسباب، وجمهورها لا يثبت.

فمن ذلك، أنهم سمعوا في القرآن العزيز: ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾^(٦) ﴿إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَمَلٌ وَلَهُوَ وَزِينَةٌ﴾^(٧) ثم سمعوا في الحديث: «للدنيا أهون على الله من شاة ميتة، على أهلها»^(٨).

(١) في ت برصد

(٢) في الحديث أس الحلال. وهو خطأ

(٣) حره من الآية ٩٠ من سورة يوسف.

(٤) لم أذكر عليه بهذا اللفظ معاً لدى من مصادر.

(٥) في الحديث فوجدت

(٦) حره من الآية ١٨٥ من سورة آل عمران. والآية ٢٠ من سورة الحديد.

(٧) حره من الآية ٢٠ من سورة الحديد

(٨) أسطر (مصحف أس أي شيه ٢٤٥/١٣ والندر المشور، للسبرطي ٢٢٧/٣. والترعيب والترهيب:-

فبالغوا في هجرها من غير بحث عن حقيقتها.

وذلك أنه ما لم يُعرف حقيقة الشيء فلا يجوز أن يمدح ولا أن يذم.

فإذا بحثنا عن الدنيا رأينا هذه الأرض البسيطة التي جُعِلَتْ قراراً للمخلوق، تخرج منها أقواتهم، ويدفن فيها أمواتهم.

ومثل هذا لا يذم لموضع المصلحة فيه. ورأينا ما عليها من ماء، وزرع، وحيوان، كله لمصالح الآدمي، وفيه حفظ لسبب بقائه. ورأينا بقاء الآدمي سبباً لمعرفة ربه، وطاعته إياه، وخدمته، وما كان سبباً لبقاء العارف العابد، يمدح ولا يذم، فبان لنا أن اللذم إنما هو لأفعال الجاهل، أو العاصي في الدنيا، فإنه إذا اقتنى المال المباح، وأدى زكاته، لم يُلذم.

فقد علم ما خلف الزبير، وابن عوف وغيرهما، وبلغت صدقة علي - رضي الله عنه - أربعين ألفاً. وخلفت ابن مسعود تسعين ألفاً، وكان الليث ابن سعد يستغل كل سنة عشرين ألفاً، وكان سفیان يتجر بمال، وكان ابن مهدي يستغل كل سنة ألفي دينار.

وإن أكثر من النكاح والمراي، كان ممدوحاً لا مذموماً^(١) فقد كان للنبي ﷺ زوجات، ومراي. وجمهور الصحابة، كانوا على الإكثار من ذلك^(٢). وكان علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - أربع حرائر، وتسع عشرة أمة. وتزوج ولده الحسن، نحواً من أربعمائة.

فإن طلب الزوج للأولاد، فهو الغاية في التعبد، وإن أراد التلذذ فمباح، يندرج فيه من التعبد ما لا يحصى، من إعفاف نفسه والمرأة، إلى غير ذلك. وقد أنفق موسى - عليه السلام - من عمره الشريف حشر سنتين في مهر بنت شعيب.

فلولا أن النكاح من أفضل الأشياء، لما ذهب كثير من زمان الأنبياء فيه وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما: «خيار هذه الأمة أكثرها نساء».

وكان يطأ جارية له، وينزل في أخرى. وقالت سُرّةُ الربيع بن خيثم: كان الربيع يعزل. وأما المطعم، فالمراد منه تقوية هذا البدن لخدمة الله عز وجل، وحق على ذي الناقة أن يكرمها لتحمله.

وقد كان النبي ﷺ، يأكل ما وجد، فإن وجد اللحم أكله ويأكل لحم الدجاج، وأحب

== ١٧٣/٤. وتفسير البغوي ١٣٥/٦. وتفسير ابن كثير ٣٧٥/٤. ومجمع الزوائد ١/٣٣٥.

(١) في الحديث: ملوماً.

(٢) في ذلك.

الاشياء إليه الحلوى والعسل، وما نقل عنه أنه امتنع من مباح. وحيء علي رضي الله عنه بفالودج فأكل منه، وقال: «ما هذا؟» قالوا: يوم التوروز، فقال: «نوروزنا»^(١) كل يوم».

وانما يكره الأكل فوق الشيع، واللبس على وجه الاختيال والبطر.

وقد اقتنع أقوام بالدون من ذلك، لأن الحلال الصافي لا يكاد يمكن فيه تحصيل المراد، وإلا فقد لبس النبي ﷺ حلة اشترت له بسبعة وعشرين بعيراً. وكان لتميم الداري حلة اشترت بألف درهم، يصلي فيها بالليل.

فجاء أقوام، فإظهروا التزهد، وابتكروا طريقة زينها لهم الهوى، ثم طلبوا لها الدليل. وإيمان ينبي للإنسان أن يتبع الدليل، لا أن يتبع طريقاً ويتطلب دليلها. ثم انقسموا:

فمنهم، متصنع في الظاهر، لبث الشرقي في الباطن، يتناول في خلواته الشهوات، وينعكف على اللذات. ويرى الناس بزيه أنه متصوف متزهد، وما تزهد إلا القميص، وإذا نُظِرَ إلى أحواله فعنده كبر فرعون^(٢).

ومنهم: سليم الباطن، إلا أنه في الشرع^(٣) جاهل.

ومنهم: من تصلّى، وصنف، فاقتدى به الجاهلون في هذه الطريقة، وكانوا كعمى اتبعوا أعمى.

ولو أنهم تلمحوا الأمر الأول، الذي كان عليه الرسول ﷺ والصحابة رضي الله عنهم، لما زلوا^(٤).

ولقد كان جماعة من المحققين، لا يبالون بمُعْظَم في النفوس إذا حاد عن الشريعة، بل يوسعونه لوماً.

فنقل عن أحمد أنه قال له المروزي: ما تقول في النكاح؟ فقال: «سنة النبي ﷺ». فقال: فقد قال إبراهيم. قال: فصاح بي وقال: جئنا بنبأت الطريق؟ وقيل له: إني سرياً السُّعْطِي قال: لما خلق الله تعالى الحروف، وقف الألف وسجدت الباء، فقال: نفروا الناس عنه.

(١) في ت: نورزوا.

(٢) كما في حديث رسول الله ﷺ: «وليسون للناس مسوك الكباش وقلوبهم كقلوب الذئاب».

(٣) في الحديث: بالشرع.

(٤) في الحديث: زاغوا.

واعلم أن المحقق لا يهوله اسم معظم، كما قال رجل لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه: أنظن أنا نظن أن طلحة والزبير، كانا على الباطل؟ فقال له: «إن الحق لا يعرف بالرجال، أعرف الحق تعرف أهله».

ولعمري أنه قد وقر في النفوس تعظيم أقوام، فإذا نقل عنهم شيء فسمعه جاهل بالشرع قَبِلَهُ، لتعظيمهم في نفسه. كما ينقل عن أبي يزيد رضي الله عنه، أنه قال: «ترأعت علي نفسي فحلفت لا أشرب الماء سنة». وهذا إذا صح عنه، كان خطأ قبيحاً. وزلة فاحشة، لأن الماء ينفذ الأغذية إلى البدن، ولا يقوم مقامه شيء. فإذا لم يشرب فقد سعى في أذى بدنه. وقد كان يُستعذب الماء لرسول الله ﷺ. أفترى هذا فعلاً مَنْ يعلم أن نفسه ليست له، وأنه لا يجوز التصرف فيها إلا عن إذن مالِكها.

وكذلك ينقلون عن بعض الصوفية، أنه قال: «سُرْتُ إلى مكة على طريق التوكل حافياً، فكانت الشوكة تدخل في رجلي فأحكها بالأرض ولا أرفعها، وكان عليّ مسح، فكانت عيني إذا ألمتني أدلكها بالمسح فذهبت إحدى عيني».

ومثال هذا كثير، وربما حملها القصاص على الكرامات، وعظموها عند العوام، فيخايل لهم أن فاعل هذا أعلى مرتبة من الشافعي، وأحمد.

ولعمري، إن هذا من أعظم الذنوب وأقبح العيوب، لأن الله تعالى قال ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾^(١).

وقال النبي عليه الصلاة والسلام: «إن لنفسك عليك حقاً»^(٢). وقد طلب أبو بكر رضي الله عنه، في طريق الهجرة للنبي ﷺ، ظلاً، حتى رأى صخرة ففرش له في ظلها.

وقد نقل عن قدماء هذه الأمة بدايات هذا التفريط، وكان سببه^(٣) من وجهين: أحدهما: الجهل بالعلم، والثاني: قرب العهد بالرهبانية.

وقد كان الحسن يعيب فرقد السبخي، ومالك بن دينار، في زهدهما فرأى عنده طعام فيه لحم، فقال: «لا رغبني مالك، ولا صحنا فرقد». ورأى على فرقد كساء، فقال: «يا فرقد إن أكثر أهل النار أصحاب الأكسية».

(١) جزء من الآية ٢٩ من سورة النساء.

(٢) أنظر: (مسند أحمد بن حنبل ٦/٢٦٨. والمستدرک ٤/٦٠. وإتحاف السادة المتقين، للزبيدي ٤/١٥٢). وفتح الباري، لابن حجر ٤/٢٢١).

(٣) في الحديث: وكان سبباً.

وكم قد زوق قاصٌ مجلسه بذكر أقوام خرجوا إلى السياحة بلا زاد ولا ماء وهو لا يعلم أن هذا من أقبح الأفعال، وأن الله تعالى لا يُجْرِبُ عليه. فربما سمعه جاهل من التائبين فخرج فمات في الطريق، فصار للقائل نصيب من إثمه. وكم يروون عن ذي النون: أنه لقي امرأة في السياحة فكلمها وكلمته، وينسون الأحاديث الصحاح: «لا يحل لامرأة أن تسافر يوماً وليلة إلا بمحرم»^(١).

وكم ينقلون: أن أقواماً مشوا على الماء، وقد قال إبراهيم الحربي: «لا يصح أن أحداً مشى على الماء قط». فإذا سمعوا هذا قالوا: أتتكرون كرامات الأولياء الصالحين؟ فنقول: لسنا من المنكرين لها، بل نتبع ما صح، والصالحون هم الذين يتبعون الشرع، ولا يتعبدون بآرائهم.

وفي الحديث: «إن بني إسرائيل شددوا فشدد الله عليهم».

وكم يحثون على الفقر حتى حملوا خلقاً^(٢) على إخراج أموالهم، ثم آل بهم الأمر إما إلى التسخط عند الحاجة، وإما إلى التعرض بسؤال الناس. وكم تأذى مسلم بأمرهم الناس بالتقلل، وقد قال النبي ﷺ: ثلث طعام، وثلث شراب، وثلث نفس. فما قنعوا حتى أمروا بالمبالغة في التقلل.

فحكى أبو طالب المكي في «قوت القلوب»: أن فيهم من كان يزني قوته بكربة^(٣) رطبة، ففي كل ليلة يذهب من رطوبتها قليل، وكنت أنا يمين اقتدى بقوله في الصبا، فضاق المعني وأوجب ذلك، مرض سنين.

أفترى هذا شيئاً تقتضيه الحكمة، أو ندب إليه الشرع؟

وإنما مطية الأدي قواه، فإذا سعى في تقليدها، ضعف عن العبادة. فإننا لو دخلنا ديار الروم، فوجدنا أثمان الخمر وأجرة الفجور، كان لنا حلالاً بوصف الغنيمة.

أفترى حلالاً، على معني أن الحبة من الذهب لم تنتقل مذ خرجت من المعدن، على وجه لا يجوز؟

(١) أنظر: (صحیح مسلم، الباب ٧٤، حديث ٤٢٢ من كتاب الحج. وسن أبي داود ١٧٢٦. وسن الترمذي ١١٦٩. وصحيح ابن خزيمة ٢٥٢٣).

(٢) في ت: أقواماً.

(٣) في الحديث: بكربة.

فهذا شيء لم ينظر فيه رسول الله ﷺ. أو ليس قد سمعت أن الصدقة عليه حرام، فلما تُصَدَّق على بريرة بلحم فأهدته، جاز له أكل تلك العين لتغير الوصف. وقد قال أحمد بن حنبل: «أكره التقلل من الطعام، فإن أقواماً ما فعلوه فعجزوا عن الفرائض». وهذا صحيح. فإن المتقلل لا يزال يتقلل إلى أن يعجز عن النوافل ثم الفرائض، ثم يعجز عن مباشرة أهله وإعفافهم، وعن بذل القوى في الكسب لهم، وعن فعل خير قد كان يفعله.

ولا يهولنك ما تسمعه من الأحاديث التي تحت على الجوع، فإن المراد بها إما الحث على الصوم وإما النهي عن مقاومة الشبع. فأما تنقيص المطعم على الدوام، فمؤثر في القوى، فلا يجوز.

ثم في هؤلاء المذمومين من يرى هجر اللحم، والنبي ﷺ كان يود أن يأكله كل يوم.

واسمع مني بلا محاباة: لا تحتجن عليّ بأسماء الرجال، فتقول: قال بشر، وقال إبراهيم بن أدهم، فإن من احتج بالرسول ﷺ وأصحابه - رضوان الله عليهم - أقوى حجة. على أن لأفعال أولئك وجوهاً نحملها عليهم بحسن الظن. ولقد ذكرت بعض مشايخنا ما يروى عن جماعة من السادات، أنهم دفنوا كتبهم فقلت له: ما وجه هذا؟ فقال: أحسن ما نقول أن نسكت، يشير إلى أن هذا جهل من فاعله. وتَأَوَّلْتُ أنا لهم، فقلت: لعل ما دفنوا من كتبهم، فيه شيء من الرأي، فما رأوا أن يعمل الناس به.

ولقد روينا في الحديث، عن أحمد بن أبي الحواري: أنه أخذ كتبه فرمى بها في البحر، وقال: «نعم الدليل كنت! ولا حاجة لنا إلى الدليل بعد الوصول إلى المدلول».

وهذا - إذا أحسنا به الظن - قلنا: كان فيها من كلامهم ما لا يرتضيه. فأما إذا كانت علوماً صحيحة، كان هذا من أفحش الإضاعة، وأنا وإن تأولت لهم هذا، فهو تأويل صحيح في حق العلماء منهم، لأننا قد روينا عن سفيان الثوري: أنه قد أوصى بدفن كتبه، وكان ندم على أشياء كتبها، عن قوم، وقال: حملني شهوة الحديث - وهذا لأنه كان يكتب عن الضعفاء والمتروكين، فكانه لما عسر عليه التمييز أوصى بدفن الكل.

وكذلك من كان له رأي من كلامه ثم رجع عنه، جاز أن يدفن الكتب التي فيها ذلك، فهذا وجه التأويل للعلماء.

فأما المتزهون، الذين رأوا صورة فعل العلماء، ودفنوا كتباً صالحة لئلا تشغلهم عن التعبد، فإنه جهل منهم، لأنهم شرعوا في إطفاء مصباح يضيء لهم، مع الإقدام على تضييع مال لا يحل تضييعه.

ومن جملة مَنْ عمل بواقعة [في] (١) دفن كتب العلم، يوسف بن أسباط، ثم لم يصبر عن التحديث فخلط، فعُدَّ في الضعفاء.

أنبأنا عبد الوهاب بن المبارك، قال: أخبرنا محمد بن المظفر الشامي، قال: أخبرنا أحمد بن محمد العتيقي، قال: حدثنا يوسف بن أحمد، قال: حدثنا محمد ابن عمرو العقيلي قال: حدثنا محمد بن عيسى، قال: أخبرنا أحمد بن خالد الخلال. قال: سمعت شعيب بن حرب يقول: قلت ليوسف بن أسباط: كيف صنعت بكتبك؟ قال: «جئت إلى الجزيرة، فلما نضب الماء دفتتها حتى جاء الماء عليها، فذهبت».

قلت: ما حملك على ذلك؟ قال: «أردت أن يكون الهم هماً واحداً».

قال العقيلي: وحدثني آدم، قال: سمعت البخاري قال: قال صدقة: «دفن يوسف بن أسباط كتبه، وكان بعد يغلب عليه الوهم فلا يجيء كما ينبغي».

قال المؤلف: قلت: الظاهر أن هذه كتب علم ينفع، ولكن قلة العلم أوجبت هذا التفريط، الذي قصد به الخير، وهو شر. فلو كانت كتبه من جنس كتب الثوري، فإن فيها، عن ضعفاء ولم يصح له التمييز، قرب الحال. إنما تعليقه يجمع الهم هو الدليل على أنها ليست كذلك، فانظر إلى قلة العلم، ماذا تؤثر مع أهل الخير.

ولقد بلغنا في الحديث عن بعض مَنْ نعظمه، ونزوره، أنه كان على شاطئ دجلة، فبال ثم تيمم، فقليل له: الماء قريب منك، فقال: خفت ألا أبلغه!!

وهذا وإن كان يدل على قصر الأمل، إلا أن الفقهاء إذا سمعوا عنه مثل هذا الحديث تلاعبوا به، من جهة أن التيمم، إنما يصح عند عدم الماء. فإذا كان الماء موجوداً كان تحريك اليدين بالتيمم عبثاً. وليس من ضروري (٢) وجود الماء أن يكون إلى جانب المحدث، بل لو كان على أذرع كثيرة، كان موجوداً فلا فعل للتيمم ولا أثر حيثئذ.

ومن تأمل هذه الأشياء، علم أن فقيهاً واحداً - وإن قلَّ أتباعه وخَفَّتْ إذا مات أشياعه - أفضل من الوف تتمسح العوام بهم تبركاً، ويشيع جنازتهم ما لا يحصى. وهل الناس إلا صاحب أثر تبعه، أو فقيه يفهم مراد الشرع ويفتي به؟ نعوذ بالله من الجهل، وتعظيم الأسلاف تقليداً لهم بغير دليل! فإن مَنْ ورد المشرب الأول، رأى سائر المشارب ككرة.

(١) ساقطة من المطبوعات.

(٢) في الحديث: من ضرورة. والحق ما أثبتناه.

والمحنة العظمى مدائح العوام، فكم غرّت...!! كما قال علي رضي الله عنه: «ما أبقي خفق النعال وراء الحمقى من عقولهم شيئاً». ولقد رأينا وسمعنا من العوام، أنهم يمدحون الشخص، فيقولون: لا ينام الليل، ولا يفطر النهار، ولا يعرف زوجة، ولا يذوق من شهوات الدنيا شيئاً، قد نحل جسمه، ودق عظمه حتى أنه يصلي قاعداً، فهو خير من العلماء الذين يأكلون ويتمتعون. ذلك مبلغهم من العلم، ولو [فقهوا] علموا أن الدنيا لو اجتمعت في لقمة فتناولها عالم يفتي عن الله، ويخبر بشريعته، كانت فتوى واحدة منه يرشد بها إلى الله تعالى خيراً وأفضل من عبادة ذلك العابد باقي عمره. وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما: «فقيه واحد، أشد على إيليس من ألف عابد»^(١).

ومن سمع هذا الكلام فلا يظنن أنني أمدح من لا يعمل بعلمه. وإنما أمدح العاملين بالعم، وهم أعلم بمصالح أنفسهم. فقد كان فيهم من يصلح على خشن العيش، كأحمد بن حنبل. وكان فيهم، من يستعمل رقيق العيش، كسفيان الثوري، مع ورعه، ومالك مع تدينه، والشافعي مع قوة فقهه.

ولا ينبغي أن يطلب الإنسان بما يقوى عليه غيره، فيضعف هو عنه.

فإن الإنسان أعرف بصلاح نفسه. وقد قالت رابعة: «إن كان صلاح قلبك في الفالوذج، فكله».

ولا تكون أيها السامع ومن يرى صور الزهد. فرب متنع لا يريد التمتع وإنما يقصد المصلحة. وليس كل بدن يقوى على الخشونة، خصوصاً من قد لاقى الكد وأجهده الفكر، وأمضه الفقر، فإنه إن لم يرق بنفسه، ترك واجباً عليه من الرفق [بها].

فهذه جملة لو شرحناها بذكر الأخبار والمنقولات لطالت، غير أنني سطرقتها على عجل حين جالت في خاطري، والله ولي النفع برحمته.

(١) ويقول رسول الله ﷺ: «ما عبد الله بشيء أفضل من فقه في دين، وفقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد، ولكل شيء عماد، وعماد الدين الفقه».

أنظر: (سنن الترمذي ٢٦٨١). وسنن ابن ماجه ٢٢٢. والمعجم الكبير، للطبراني ٧٨/١١. وجامع بيان العلم وفضله، لابن عبد البر ٢٦/١. والفقيه والمتفقه، للخطيب ١٨/١، ٢٤. وأمثالي الشجري ٤١/١. وكنز العمال ٢٧٠٨٣. وتهذيب تاريخ ابن عساكر ٣٣٦/٥. والتاريخ الكبير، للبخاري ٣٠٨/٣. والمعلل المتناهية في الأحاديث الواهية ١٢٦/١، ١٢٧. والأسرار المرفوعة، للقاري ٢٧١. والكامل، لابن عدي ١٠٠٤/٣. وإحياء علوم الدين للغزالي ٧/١.

٢٠ - فصل

[مصير النفس بعد الموت]

قد أشكل على الناس أمر النفس وماهيتها، مع إجماعهم على وجودها، ولا يضر الجهل بداتها مع إثباتها. ثم أشكل عليهم مصيرها بعد الموت، ومذهب أهل الحق أن لها وجوداً بعد موتها، وأنها تنعم وتعذب. قال أحمد بن حنبل: «أرواح المؤمنين في الجنة، وأرواح الكفار في النار».

وقد جاء في أحاديث الشهداء: «أنها في حواصل طير خضر تعلق من شجر الجنة»^(١). وقد أخذ بعض الجهلة بظواهر أحاديث النعيم، فقال: إن الموتي يأكلون في القبور، وينكحون.

والصواب من ذلك أن النفس تخرج بعد الموت إلى نعيم أو عذاب، وأنها تجد ذلك إلى يوم القيامة، فإذا كانت القيامة، أعيدت إلى الجسد ليتكامل لها التمتع بالوسائل. وقوله: «في حواصل طير خضر»، دليل على أن النفوس لا تنال لذة إلا بوساطة. إلا أن تلك اللذة لذة مطعم أو مشرب، فاما لذات المعارف والعلوم فيجوز أن تنالها بداتها، مع عدم الوسائل.

والمقصود من هذا المذكور أنني رأيت بعض الانزعاج من الموت. وملاحظة النفس بعين العلم عنده فقلت لها: إن كنت مصدقة للشريعة فقد أخبرت بما تعرفين ولا وجه للإنكار، وإن كان هناك ريب في أخبار الشريعة، صار الكلام في بيان صحة الشريعة.

فقلت: لا ريب عندي.

قلت: فاجتهدي في تصحيح الإيمان، وتحقيق التقوى، وأبشري حينئذ بالراحة من ساعة الموت، فإني لا أخاف عليك إلا من التقصير في العمل. واعلمي أن تفاوت النعيم بمقدار درجات الفضائل، فارتفعي بأجنته الجد إلى أعلى أبراجها، واحلري من قانص هوى، أو شرك غيرة، والله الموفق.

(١) في الحديث عن ابن عباس، قال رسول الله ﷺ: «لما أصيب إخوانكم جمل الله أرواحهم في جوف طير خضر ترد أنهار الجنة، تأكل من ثمارها، وتأوي إلى قناديل من ذهب معلقة في ظل الفردوس...».

أنظر: (مسنن أبي داود ٢٥٢٠). ومسنند أحمد بن حنبل ٢٦٦/١. والسنن الكبرى، للبيهقي ١٦٣/٩.

والمستدرک ٨٨/٢، ٢٩٧. ودلائل النبوة، للبيهقي ٣٠٤/٣. وتفسير البهوتي ٤٤٦/١. ومصنف ابن أبي شيبة ٢٩٤/٥. والدر المنثور، للسيوطي ٩٥/٢. وزاد المسير ٤٩٩/١. وتفسير ابن كثير ١٤١/٢. وتفسير الطبري ١١٣/٤. وتفسير القرطبي ٢٦٨/٤. والأسماء والصفات، للبيهقي ٣٦٤).

٢١ - فصل

[العقل بين التكليف والإذعان]

قلت يوماً في مجلسي : لو أن الجبال حُمِلَتْ ما حُمِلَتْ لعجزت . فلما عدت إلى منزلي ، قالت لي النفس : كيف قلت هذا؟ وربما أوهم الناس أن بك بلاء وأنت في عافية في نفسك وأهلك !^(١) وهل الذي حملت إلا التكليف الذي يحمله المخلوق كلهم؟ فما وجه هذه الشكوى؟

فأجبتها : إنني لما عجزت عما حملت ، قلت هذه الكلمة لا على سبيل الشكوى ، ولكن للاسترواح . وقد قال كثير من الصحابة والتابعين قبلي : ليتنا لم نخلق ، وما ذاك إلا لأنقال عجزوا عنها . ثم من ظن أن التكالييف سهلة ، لما عرفها .

أترى يظن الظان أن التكالييف غسل الأعضاء برطل من الماء ، أو الوقوف في محراب لأداء ركعتين؟ هيئات! هذا أسهل التكليف .

وإن التكليف هو الذي عجزت عنه الجبال ، ومن جملة : أنني إذا رأيت القدر يجري بما لا يفهمه العقل ، ألزمت العقل الإذعان للمقدر ، فكان من أصعب التكليف . وخصوصاً فيما لا يعلم العقل معناه كيلاام الأطفال ، وذبح الحيوان ، مع الاعتقاد بأن المقدر لذلك والأمر به ، أرحم الراحمين .

فهذا مما يتحير العقل فيه ، فيكون تكليفه^(٢) التسليم ، وترك الاعتراض . . . ١١

فكم بين تكليف البدن وتكليف العقل . . . ١٢

ولو شرحت هذا لطال ، غير أنني أعتذر عما قلته ، فأقول عن نفسي ، وما يلزمني حال غيري .

إنني رجل حُبَّ إليَّ العلم من زمن الطفولة فتشاغلت به ، ثم لم يحبب إليَّ فن واحد منه ، بل فنونه كلها . ثم لا تقتصر همتي في فن على بعضه ، بل تروم^(٣) استقصاءه . والزمان لا يسع ، والعمر أضيق ، والشوق يقوى ، والعجز يظهر ، فيبقى وقوف بعض المطلوبات حسرات .

ثم إن العلم دلني على معرفة المعبود ، وحثني على خدمته ، ثم صاحبت بي الأدلة عليه

(١) في الحديث : تكليف . والحق ما أثبتناه .

(٢) في ت : أتروم . بتشديد الواو .

إليه، فوقفت بين يديه، فرأيت، في نعت، وعرفته بصفاته، وعايّنت بصيرتي من الطافه ما دعاني إلى الهيمنان في محبته، وحرّكني إلى التخلي لخدمته، وصار يعلّمني أمر كالوجد كلما ذكرته، فعادت خلوتي في خدمتي له أحلى عندي من كل حلاوة. فكلما ملّكت إلى الانقطاع عن الشواغل إلى الخلوة، صاح بي العلم أين تمضي؟ أتعرض عني وأنا سبب معرفتك به؟ فأقول له: كنت دليلاً ويعد الوصول يستغني عن الدليل.

قال: هيهات! كلما زدت، زادت معرفتك بمحبوبك^(١)، وفهمت كيف القرب منه. ودليل هذا، أنك تعلم غداً، أنك اليوم في نقصان. أوتى سمعه^(٢) يقول لنبيه ﷺ: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي علماً﴾^(٣).

ثم ألسنت تبغي القرب منه؟ فاشتغل، بدلالة عبادته عليه، فهي حالات الأنبياء عليهم الصلاة والسلام. أما علمت أنهم آثروا تعليم الخلق، على خلوات التعبد، لعلهم أن ذلك أثر عند حبيبيهم؟

أما قال الرسول ﷺ، لعلني رضي الله عنه «لأن يهدي الله بك رجلاً، خير لك من حُمُر النّعم»^(٤).

فلما فهمت صدق هذه المقالة، تهوّست^(٥) على تلك الحالة، وكلما تشاغلّت بجمع الناس، تفرق همي. وإذا وجدت مرادي من نفعهم، ضعفت^(٦) أنا، فأبقى في حيز التحير متردداً، لا أدري على أيّ القدمين أعتد. فإذا وقفت متحيراً صاح العلم: قم لكسب العيال، وادأب في تحصيل ولد يذكر الله. فإذا شرعت في ذلك قلص^(٧) ضرع الدنيا وقت الحلب، ورأيت باب المعاش مسدوداً في وجهي، لأن صناعة العلم شغلّتي عن تعلم صناعة.

(١) في ت: لمحبوبك.

(٢) في الحديث: ما سمعته.

(٣) جزء من الآية ١١٤ من سورة طه.

(٤) أنظر: (صحيح البخاري ٥٨/٤، ٧٣، ٢٣/٥، ١٧١. وصحيح مسلم، الباب ٤، حديث ٣٤ من فضائل الصحابة. ومجمع الزوائد ٣٣٤/٥. واتحاف السادة المتقين، للزيدي ١٠٥/١، ١٠٦، ٣١٩/٨. والزهد، لابن المبارك ٤٨٤. ومسنن سعيد بن منصور ٢٤٧٢ ومسنن أحمد بن حنبل ٣٣٣/٥. والتمهيد، لابن عبد البر ٢/٢١٨).

(٥) الهوس: طرف من الجنون (الصحاح).

(٦) في الحديث: ضعفت. ولا أصل لها.

(٧) قلص وقلص بفتح ثانيه، أو بالفتح والتشديد: ارتفع. وبابه جلس والمعنى. جفت مواردها.

فإذا التفت إلى أبناء الدنيا، رأيتهم لا يبيعون شيئاً من سلعها إلا بدين المشتري. ولبت من نافقهم أو راءاهم نال من دنياهم، بل ربما ذهب دينه ولم يحصل مراده. فإن قال الضجر: اهرب. قال الشرع: كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت.

وإن قال العزم: انفرد، قال: فكيف بمن تعول؟

فغاية الأمر أنني أشرع في التقلل من الدنيا، وقد رببت في نعيمها. وغذيت بلبانها، ولطف مزاجي فوق لطف وضعه بالعادة. فإذا غيرت لباسي وخشنت مطعمي، لأن القوت لا يحتمل الانبساط، نفر الطبع لفراق العادة، فحل المرض فقطع عن واجبات، وأوقع في آفات.

ومعلوم أن لين اللقمة بعد التحصيل من الوجوه المستطابة، وتخشينها لمن لم يالف سعى في تلف النفس.

فأقول: كيف أصنع وما الذي أفعل؟ وأخلو بنفسي في خلواتي، وأتزيد من البكاء على نقص حالاتي. وأقول: أصف حال العلماء، وجسمي يضعف عن إعادة العلم، وحال الزهاد، وبدني لا يقوى على الزهد، وحال المحبين ومخالطة الخلق تشتت همي، وتنقش صور المحبوبات من الهوى في نفسي، فتصعداً مرآة قلبي.

وشجرة المحبة تحتاج إلى تربية في تربة طيبة تسقى^(١) ماء الخلوة من دولاب الفكرة. وإن أنرت التكبس لم أطق. وإن تعرضت لأبناء الدنيا - مع أن طبعي الأنفة من الذل وتدنيي بمنعني - فلا يبقى للميل مع هذين الجاذبين أثر. ومخالطة الخلق تؤذي النفس مع الأنفاس!!! ولا تحقيق التوبة أقدر عليه، ولا نيل مرتبة من علم أو عمل أو محبة يصح لي. فإذا رأيتي كما قال القائل:

القائد في اليتم مكتوفاً وقال له إياك إياك أن تبطل بالماء

تحيرت في أمري، ويكيت على عمري، وأنادي في فلولات خلواتي بما سمعته^(٢) من بعض العوام، وكأنه وصف حالي:

واحتسرتي كم أداري فيك تغيري ويشل الأمير بلا خبل ولا سيري
ما جيلتي في الهوى قد ضاع تديري لما شككت جناحي قلت لي طيري

(١) في الحديث: لتسقي.

(٢) في ت: لما سمعته.

٢٢ - فصل

[من رام صلاح القلب رام الممتنع]

تأملت أمر الدنيا والآخرة، فوجدت حوادث الدنيا حسية طبيعية، وحوادث الآخرة إيمانية يقينية. والحسيات أقوى جذباً لمن لم يقو علمه ويقينه.

والحوادث إنما تبقى بكثرة أسبابها، فمخالطة الناس، ورؤية المستحسنات والتعرض بالملذوذات، يقوي حوادث الحس.

والعزلة، والفكر، والنظر في العلم يقوي حوادث الآخرة.

ويبين هذا بأن الإنسان إذا خرج في الأسواق، ويصير زينة الدنيا ثم دخل إلى المقابر، ففكر ورق قلبه، فإنه يحس بين الحالتين فرقاً بيناً.

وسبب ذلك، التعرض بأسباب الحوادث.

فعليك بالعزلة والذكر والنظر في العلم، فإن العزلة حمية، والفكر والعلم أدوية. والدواء مع التخليط لا ينفع.

وقد تمكنت منك أخلاط المخالطة للخلق، والتخليط في الأفعال فليس لك دواء إلا ما وصفت لك.

فأما إذا خالطت الخلق وتعرضت للشهوات، ثم رمت صلاح القلب رمت الممتنع.

٢٢ - فصل

[الممنوع مرغوب]

تأملت حرص^(١) النفس على ما منعت منه. فرأيت حرصها يزيد على قدر قوة المنع.

ورأيت في الشرب الأول، أن آدم عليه السلام لما نهى عن الشجرة، حرص عليها مع كثرة الأشجار المغنية عنها.

(١) في ت وم: مرض النفس.

وفي الأمثال: «المرء حريص على ما منع، وتَوَاق إلى ما لم يئل». وقال: «لو أمر الناس بالجوع لصبروا، ولو نهوا عن تفتيت البعر لرغبوا فيه». وقالوا: ما نهينا عنه إلا لشيء. وقد قيل:

• أحب شيء إلى الإنسان ما منعا •

فلما بحثت عن سبب ذلك، وجدت سببين:

أحدهما: أن النفس لا تصبر على الحصر، فإنه يكفي حصرها في صورة البدن.

إذا حصرت في المعنى بمنع زاد طيشها.

ولهذا لو قعد الإنسان في بيته شهراً، لم يصعب عليه.

ولو قيل له: لا تخرج من بيتك يوماً، طال عليه.

والثاني: أنها يشق عليها الدخول تحت حكم، ولهذا تَسْتَلِدُ الحرام، ولا تكاد تستطيع المباح.

ولذلك يسهل عليها التعبد على ما ترى، وتؤثره لا على ما يؤثر.

٢٤ - فصل

[التعليم عبادة]

ما زالت نفسي تنازعني بما يوجه مجلس الوعظ، وتوبة التائبين، ورؤية الزاهدين... إلى الزهد والانقطاع عن الخلق والانفراد بالآخرة.

فتأملت ذلك فوجدت عمومته من الشيطان، فإن الشيطان يرى أنه لا يخلو لي مجلس من خلق لا يحصون، يكون ويندبون على ذنوبهم. ويقوم في الغالب جماعة يتوبون ويقطعون شعور الصبا.

وربما اتفق خمسون ومائة. ولقد تاب عندي في بعض الأيام أكثر من مائة.

وعموهم صبيان، قد نشأوا على اللعب والانهماك في المعاصي.

فكان الشيطان لبعد غوره في الشر. رأيي أجتذب إليّ مَنْ أجتذب منه. فأراد أن يشغلني

عن ذلك بما يزخره ليخلو هو يَمَن اجتذبهم^(١) من يده .

ولقد حَسَنَ إليَّ^(٢) الإنقطاع عن المجالس . وقال : لا يخلو من تصنع للمخلق .

فقلت : أما زخرفة الألفاظ وتزويقها ، وأخراج المعنى من مستحسن العبارة ، فضيلة لا رذيلة .

وأما أن أقصد^(٣) الناس بما لا يجوز في الشرع ، فمعاذ الله .

ثم رأيته يريني في التزهد قطع أسباب - ظاهرة^(٤) الإباحة - من الاكتساب .

فقلت له : فإن طاب لي الزهد ، وتمكنت من العزلة ، فنقد ما يبدي أو احتاج بعض عائلتي ، ألسن أعود القهقري ؟

فدعني أجمع ما يسد خلتي ، ويصونني عن مسألة الناس ، فإن مُدَّ عمري ، كان نعم السبب ، وإلا كان للعائلة . ولا أكون كراكب أراق مائه لرؤية سراب ، فلما ندم وقت الفوات ، لم يتفجع بالندم .

وإنما الصواب توطئة المضجع قبل النوم ، وجمع المال السأء للخلعة قبل الكبر أخذاً بالحزم .

وقد قال الرسول ﷺ : «لأن تترك ورثتك أغنياء ، خير لك من أن تتركهم عالة يتكففون الناس»^(٥) .

(١) في ت وم : بمن اجتذبه .

(٢) في ت : لي .

(٣) في ت وم : قصدي .

(٤) في الحديث : ظاهرة .

(٥) أنظر : (صحيح البخاري ١٠٣/٢ ، ٣/٤ ، ٨ ، ٩ ، ١٠ ، ١٨٧/٨ . وصحيح مسلم ، حديث ٥ ، ٨ ، ٩ ، ١٠ من الوصية . وسنن أبي داود ، الباب ٣ من الوصايا . وسنن النسائي ، الباب ٣ من الوصايا . وسنن ابن ماجه ٢٧٠٨ ، ٢٧١١ . ومسند أحمد بن حنبل ١٦٨/١ ، ١٧١ ، ١٧٢ ، ١٧٣ ، ١٧٤ ، ١٧٦ ، ٢٣٣ . والسنن الكبرى ، للبيهقي ٢٦٨/٦ ، ٢٦٩ ، ٢٨/٩ . وسنن الداريني ٤٠٧/٢ . والمعجم الكبير ، للطبراني ٣٦١/١٠ . وصحيح ابن خزيمة ٢٣٥٥ . والدر المنثور ، للسيوطي ١٢٨/٢ . وتفسير ابن كثير ٣٠٤/١ ، وتفسير البيهقي ١٤٩/١ . ومصنف ابن أبي شيبة ١٩٩/١١ . وفتح الباري ٣٦٣/٥ ، ٣٦٩ ، ٤٩٧/٩ ، ١٢٠/١٠ ، ٢٤٢/١١ .

وقال: «نعم المال الصالح، للرجل الصالح»^(١).

وأما الانقطاع فينبغي أن تكون العزلة عن الشر لا عن الخير، والعزلة عن الشر واجبة على كل حال. وأما تعليم الطالبين، وهداية المريدين، فإنه عبادة العالم.

وإن من تفضيل^(٢) بعض العلماء إثارة للتفتل^(٣) بالصلاة والصوم، عن تصنيف كتاب، أو تعليم علم ينفع، لأن ذلك يدرى أكثر ريعه، ويمتد زمان نفعه.

وأما تميل النفس إلى ما يزخره الشيطان من ذلك لمعنيين:
أحدهما: حب البطالة، لأن الانقطاع عندها أسهل.

الثاني: لحب المدحة فإنها إذا توسمت بالزهد كان ميل العوام إليها أكثر.

فعليك بالنظر في الشرب الأول، فكن مع الشرب المقدم. وهم الرسول ﷺ وأصحابه، رضي الله تعالى عنهم.

فهو نقل عن أحد منهم ما ابتدعه جهلة المتزهدين والمتصوفة، من الانقطاع عن العلم؟ والانفراد عن الخلق؟

وهل كان شغل الأنبياء إلا مُعانات الخلق، وحثهم على الخير ونهيهم عن الشر؟
إلا أن ينقطع من ليس بعالم يقصد الكف عن الشر، فذاك في مرتبة المحتجب يخاف شر التخليط.

فأما الطيب العالم بما يتناول، فإنه ينتفع بما يناله.

٢٥ - فصل

[خيركم من عمل بما علم]

تأملت المراد من الخلق، فإذا هو الذل، واعتقاد التقصير والعجز.

ومثلت العلماء والزهاد العاملين صنفين^(٤) فاقمت في صف العلماء مالكا وسفيان وأبا

(١) أنظر: (مسند أحمد بن حنبل ١٩٧/٤، وفتح الباري ٧٥/٨، والأدب المفرد، للبخاري ٢٩٩، وكشف الخفا، للمعطلوني ٢٤٢/٢ وإتحاف السادة المتقين ٤٩/٨، ٨٧/٩).

(٢) في الحديث: من الخطأ الذي فيه العلماء. ولا أصل لها في المخطوطات.

(٣) في الحديث: التفتل.

(٤) في الحديث: صنفين.

حنيفة والشافعي وأحمد، وفي صف العباد مالك بن دينار ورابعة ومعروف الكرخي ويشر بن الحارث.

فكلما جد العباد في العبادة، وصاح بهم لسان الحال: عبادتكم لا يتعداكم نفعها وإنما يتعدى نفع العلماء، وهم ورثة الأنبياء، وخلفاء الله في الأرض، وهم الذين عليهم المعول، ولهم الفضل، إذا أطرقوا وانكسروا وعلموا صدق تلك الحال، وجاء مالك بن دينار إلى الحسن يتعلم منه ويقول: الحسن أستاذنا.

وإذا رأى العلماء أن لهم بالعلم فضلاً، صاح لسان الحال بالعلماء: وهل المراد من العلم إلا العمل؟^(١)

وقال أحمد بن حنبل: «وهل يراد بالعلم إلا ما وصل إليه معروف؟».

وصح عن سفيان الثوري قال: «وددت أن يلني قطعت ولم أكتب الحديث».

وقالت أم الدرداء لرجل: «هل عملت بما علمت؟» قال: لا. قالت: «فَلِمَ تستكثر من حجة الله عليك؟».

وقال أبو الدرداء: «ويل لمن يعلم ولم يعمل مرة، وويل لمن علم ولم يعمل سبعين مرة».

وقال الفضيل: «يغفر للجاهل سبعون ذنباً، أن يغفر للعالم ذنب واحد».

فما يبلغ من الكل قوله تعالى: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٢).

وجاء سفيان إلى رابعة: فجلس بين يديها ينتفع بكلامها، فدل العلماء العلم على أن المقصود منه العمل به، وأنه آلة فانكسروا واعترفوا بالتقصير.

فحصل الكل على الاعتراف والذل فاستخرجت المعرفة منهم حقيقة العبودية باعترافهم، فذلك هو المقصود من التكليف.

٢٦ - فصل

[محبة الخالق ضرورة]

تأملت في قوله تعالى: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّوهُمْ﴾^(٣). فإذا النفس تأبى إثبات محبة للخالق

(١) جزء من الآية ٩ من سورة الزمر.

(٢) جزء من الآية ٥٤ من سورة المائدة.

توجب قلقاً وقالت: محبته طاعته، فتدبرت ذلك فإذا بها قد جهلت ذلك لغلبة الحس.

وبيان هذا أن محبة الحس لا تتعدى الصور الذاتية، ومحبة العلم والعمل ترى الصور المعنوية فتحبها.

فلإنا نرى خلقاً يحبون أبا بكر رضي الله عنه، وخلقاً يحبون علياً بن أبي طالب رضي الله عنه، وقوماً يتعصبون لأحمد بن حنبل، وقوماً للأشعري فيقتتلون ويذلون النفوس في ذلك.

وليسوا بمن رأى صور القوم، ولا صور القوم توجب المحبة.

لكن لما تصوّرت لهم المعاني فدلّتهم على كمال القوم في العلوم، وقع الحب لتلك الصور التي شوهدت بأعين البصائر.

فكيف بمن صنع تلك الصور المعنوية وبذلها؟^(١).

وكيف لا أحب من وهب لي ملذّوات حسّي، وعرفني ملذّوات علمي؟ فإن التلذّذي بالعلم وإدراك العلوم أولى من جميع اللذات الحسية، فهو الذي علمني وخلق لي إدراكاً، وهداني إلى ما أدركته.

ثم إنه يتجلى لي في كل لحظة في مخلوق جديد، أراه فيه بإثقان ذلك الصنع وحسن ذلك المصنوع.

فكل محبوباتي منه، وعنه، وبه، الحسية والمعنوية، وتسهيل سبل الإدراك به، والمدركات منه، وألذ من كل لذة عرفاني له، فلو لا تعليمه ما عرفته.

وكيف لا أحب من أنا به، ويقائي منه، وتدييري بيده، ورجوعي إليه، وكل مستحسن محبوب هو صنّعه وحسنه وزينه وعطف النفوس إليه.

فذلك^(٢) الكامل القدرة أحسن من المقدور، والمجيب الصنعة أكمل من المصنوع، ومعلّي الإدراك أحلى عرفاناً من المنرك.

ولو أننا رأينا نقشاً عجبياً لاستغرقتنا تعظيم النقاش وتهويل شأنه، وظريف حكمته عن حب المنقوش، وهذا مما تترقى إليه الأفكار الصافية، إذا خرق نظرها الحسيات، ونفذ إلى ما وراءها، فحينئذ تقع محبة الخالق ضرورة. وعلى قدر رؤية الصانع في المصنوع يقع الحب له.

(١) في م. أبذلها. وفي ت: أبذلها.

(٢) في الحديث: فكذلك.

فإن قوي أوجب قلقاً وشوقاً. وإن مال بالعارف لى مقام الهيبة، أوجب خوفاً. وإن انحرف به إلى تلمح الكرم أوجب رجاء قوياً ﴿قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مِشْرَبَهُمْ﴾^(١).

٢٧ - فصل

[إذعان العقل فحكمة الله]

تأملت حالا عجيبة، وهي أن الله سبحانه وتعالى قد بنى هذه الأجسام متقنة على قانون الحكمة.

فدل بذلك المصنوع على كمال قدرته، ولطيف حكمته.

ثم عاد فتقضها فتحيرت العقول بعد إذعانها له بالحكمة، في سر ذلك الفعل.

فأعلِمت أنها استعداد للمعاد وأن هذه البنية لم تخلق إلا لتجاوز في مجاز المعرفة، وتتجر في موسم المعاملة، فسكنت العقول لذلك.

ثم رأت أشياء من هذا الجنس أطرف منه، مثل احترام شاب ما بلغ بعض المقصود بنيانه. وأعجب من ذلك أخذ طفل من أكف أبويه يتململان. ولا يظهر سر سلبه، والله الغني عن أخذه، وهما أشد الخلق فقراً إلى بقاءه.

وأطرف منه إبقاء هرم لا يدري معنى البقاء، وليس له فيه إلا مجرد أذى.

ومن هذا الجنس تقتير الرزق على المؤمن الحكيم، وتوسمته على الكافر الأحمق.

وفي نظائر لهذه المذكرات يتحير العقل في تعليلها، فيبقى مبهوئاً.

فلم أزل أتلج جملة التكاليف، فإذا عجزت قوى العقل عن الاطلاع على حكمة ذلك، وقد ثبت لها حكمة الفاعل، علمت قصورها عن درك جميع المطلوب، فأذعنت مقرة بالعجز. وبذلك تؤدي مقروض تكليفها.

فلو قيل^(٢) للعقل: قد ثبت عندك حكمة الخالق بما بني أفيجوز أن ينقذ في حكمته أنه

(١) جزء من الآية ٦٠ من سورة البقرة.

(٢) في ت: ولو.

نقض؟ لقال: لأنني عرفت بالبرهان أنه حكيم، وأنا أعجز عن إدراك علله فأسلم على رجلي مُقرأً بمعجزي.

٢٨ - فصل

[تخيروا لنطفكم]

تأملت في فوائد النكاح ومعانيه وموضوعه، فرأيت أن الأصل الأكبر في وضعه وجود النسل، لأن الحيوان لا يزال يتحلل، ثم يختلف^(١) من المتحلل الغذاء، ثم يتحلل من الأجزاء الأصلية ما لا يخلفه شيء، فإذا لم يكن بد من فناءه، وكان المراد امتداد أزمان الدنيا جعل النسل خلفاً عن الأصل. ولما كانت صورة النكاح تأبأها النفوس الشريفة من كشف العورة وملافة ما لا يستحسن لنفسه، جعلت الشهوة تحت عليه ليحصل المقصود.

ثم رأيت هذا المقصود الأصلي يتبعه شيء آخر، وهو استقراغ هذا الماء الذي يؤذي دوام احتقانه.

فإن المنيّ ينفصل من الهضم الرابع، فهو من أصفى جوهر الغذاء وأجوده، ثم يجتمع، فهو أحد اللخاثر للنفس فإنها تدّخر - لبقاتها وقوتها - الدم ثم المني، ثم تلخر التفل الذي هو من أعمدة البدن كأنه لخوف علم غيره^(٢).

فإذا زاد اجتماع المني أقلق على نحو إقلاق البول للحاقد، إلا أن إقلاقه من حيث المعنى أكثر من إقلاق البول من حيث الصورة، فتوجب كثرة اجتماعه، وطول احتباسه، أمراضاً صعبة، لأنه يترقى من بخاره إلى الدماغ فيؤذي، وربما أحدث سمّة.

ومنى كان المزاج سليماً فالطبع يطلب بروز المني إذا اجتمع كما يطلب بروز البول، وقد ينحرف بعض الأمزجة، فيقل اجتماعه عنده فيندر طلبه لإخراجه، وإنما نتكلم عن المزاج الصحيح، فأقول: قد بينت أنه إذا وقع به احتباسه أوجب أمراضاً وجدد أفكاراً رديّة، وجلب العشق والوسوسة إلى غير ذلك من الآفات.

(١) في الحديث: ثم يخلف.

(٢) هذا هو التصور الطبي السائد في ذلك العصر.

وقد نجد صحيح المزاج يخرج ذلك إذا اجتمع وهو بعد متقلقل، فكأنه الأكل الذي لا يشبع.

فبحثت عن ذلك فرايته وقوع الخلل في المنكوح، إما لدمامته، وقبح منظره، أو لافقه فيه، أو لأنه غير مطلوب للنفس، فحينئذ يخرج منه ويبقى بعضه.

فإذا أردت معرفة ما يدلك على ذلك، فقس مقدار خروج المني في المحل المشتبه. وفي المحل الذي هو دونه، كالوطء بين الفخذين بالإضافة إلى الوطء في محل النكاح، وكوطء البكر بالإضافة إلى وطء الثيب.

فعلم حينئذ أن تخيير المنكوح يستقصي فضول المني، فيحصل للنفس كمال اللذة، لموضع كمال بروز الفضول.

ثم قد يؤثر هذا في الولد أيضاً، فإنه إذا كان من شابين قد حبسا أنفسهما عن النكاح مدة مديدة كان الولد أقوى منه من غيرهما، أو من المدمن على النكاح في الأغلب.

ولهذا كره نكاح الأقارب، لأنه مما يقبض النفس عن انبساطها، فيتخيل الإنسان أنه ينكح بعضه، ومدح نكاح الغرائب لهذا المعنى.

ومن هذا الفن يحصل كثير من المقصود من دفع هذه الفضول المؤذية بمنكوح مستجد، وإن كان مستقيم الصورة ما لا يحصل به في العادة.

ومثال هذا أن الطاعم إذا 'سلاً خبزاً ولحماً حيث لم يبق فيه فضل لتناول لقمة، قدمت إليه الحلوى فيتناول، فلو قدم أعجب منها لتناول، لأن، الجدة لها معنى عجيب، وذلك أن النفس لا تميل إلى ما ألفت، وتطلب غير ما عرفت، ويتخيل لها في الجديد نوع مراد.

فإذا لم تجد مرادها صدف إلى جديد آخر، فكانها قد علمت وجود غرض تام بلا كدر، وهي تتخيله فيما تراه.

وفي هذا المعنى دليل مدفون على البعث، لأن في خلق همة متعلقة بلا متعلق نوع عبث. فافهم هذا. فإذا رأت النفس عيوب ما خالطت في الدنيا عادت تطلب جديداً.

ولذلك قال الحكماء: العشق، العمى عن عيوب المحبوب، فمن تأمل عيوبه سلا. ولذلك يستحب للمرأة ألا تبعد عن زوجها بعداً تنسيه إياها، ولا تقرب منه قرباً يملأها معه، وكذلك يستحب ذلك له، لئلا يملأها أو تظهر لديه مكتونات عيوبها.

وينبغي له ألا يطلع منها على عورة، ويجتهد في ألا يشم منها إلا طيب ريح، إلى غير

ذلك من الخصال التي تستعملها النساء الحكيمات، فإنهن يعلمن ذلك بفطرهن من غير احتياج إلى تعليم.

فأما الجاهلات فإنهن لا يتفكرن في هذا فيتعجل التفات الأزواج عنهن.

فمن أراد نجابة الولد وقضاء الوطر فليتحير المنكوح، إن كان زوجة فليُنظر إليها، فإذا وقعت في نفسه فليتزوجها، وليُنظر في كيفية وقوعها في نفسه، فإن علامة تعلق حبها بالقلب ألا^(١) يصرف الطرف عنه، فإذا انصرف الطرف قلق القلب بتقاضي النظرة، فهذا الغاية.

ودونه مراتب على مقاديرها يكون بلوغ الأغراض.

وإن كان جارية تشتري فليُنظر إليها أبلغ من ذلك النظر، ومن قدر منطقة المرأة أو مكالمتها بما يوجب التنبيه، ثم ليرى ذلك منها، فإن الحسن في الفم والعينين.

وقد نص أحمد: على جواز أن يبصر الرجل من المرأة التي يريد نكاحها ما هو عورة، يشير إلى ما يزيد على الوجه.

ومن أمكنه أن يؤخر العقد أو شراء الجارية لينظر كيف توفان قلبه، فإنه لا يخفى على العاقل توفان النفس لأجل المستجد، وتوفانها لأجل الحب^(٢)، فإذا رأى قلق الحب أقدم. فإنه قد أخبرنا محمد بن عبد الباقي قال: أخبرنا حمد بن أحمد قال: أخبرنا أبو نعيم قال: حدثنا سليمان بن أحمد قال: حدثنا عبد الجبار بن أبي عامر قال: حدثني أبي قال: حدثني خالد بن سلام قال: حدثنا عطاء الخراساني قال: «مكتوب في التوراة: كل تزويج على غير هوى حسرة وندامة إلى يوم القيامة».

ثم ينبغي للمتخير أن يتفرس في الأخلاق فلإنها من الخفي، وإن الصورة إذا خلت من المعنى كانت كخضراء الدمن.

ونجابة الولد مقصودة، وفراغ النفس من الاهتمام بما حصلت من الرغبات^(٣) أصل عظيم، يوجب إقبال القلب على المهمات.

ومن فرغ من المهمات العارضة أقبل على المهمات الأصلية.

(١) في الحديث: أنه لا يكاد. ولا أصل لها.

(٢) لقد حاول المؤلف جمع قلب العابد فشغله وشتته بأشد مما تفعل لمشاغل الحياة.

(٣) في الحديث: رغبات.

ولهذا جاء في الحديث: «لا يقضي القاضي بين اثنين وهو غضبان».

«وإذا وضع العشاء وحضرت المشاء فأبدوا بالعشاء».

فمن قدر على امرأة صالحة في الصورة والمعنى فليخضع عن عوراتها، ولتجهد هي في مراضية من غير قرب يمل، ولا بُعد ينسى.

ولتقدم على التصنع، له يحصل الغرضان منها، وقضاء الوطر.

ومع الإحتراز الذي أوصيت به، تدوم الصحة، ويحصل الغناء بها عن غيرها.

فإن قدر على الإستكثار فأضاف إليها سواها عالماً أنه بذلك يبلغ الغرض الذي يفرغ قلبه زيادة تفرغ كان أفضل لحاله.

فإن خاف من وجود الغيرة ما يشغل القلب الذي قد اهتمنا بجمع همته، أو خاف وجود مستحسنة تشغل قلبه عن ذكر الآخرة^(١)، أو تطلب منه ما يوجب خروجه عن الورع، فحسبه واحدة.

ويدخل فيما أوصيت به أنه يبعد في المستحسنات العفاف. فليبالغ الواجد لهن في حفظهن وسترهن.

فإن وجد ما لا يرضيه عجل الاستبدال، فإنه سبب السلو، وإن قدر على الاقتصار فإن الاقتصار على الواحدة أولى، فإن كانت على الغرض قنع، وإن لم تكن استبدل، ونكاح المرأة المحبوبة يُفرغ الماء المجتمع، فيوجب نجابة الولد وتمامه، وقضاء الوطر بكماله.

ومن خاف وجود الغيرة فعليه بالسراي، فإنهن أقل غيرة، والاستظراف لهن أمكن من استظراف الزوجات.

وقد كان جماعة يمكنهم الجمع، وكان النساء يصبرن، فكان لداود عليه الصلاة والسلام مائة امرأة، ولسليمان عليه الصلاة والسلام ألف امرأة، وقد علم حال نبينا ﷺ وأصحابه، وكان لأمير المؤمنين علي رضي الله عنه أربع حرائر، وسبع عشرة سرية، وتزوج ابنه الحسن رضي الله عنه بنحو من أربع مائة، إلى غير هذا مما يطول ذكره^(٢).

(١) أين الآخرة؟! لقد شغلت الناس بالبقاء المرأة.

(٢) هؤلاء أنبياء معصومون. فما بال العبد القاصر.

فافهم ما أشرت إليه، تفز به إن شاء الله تعالى.

٢٩ - فصل

[لماذا تكثر الحسنات والسيئات؟]

كل شيء خلق الله تعالى في الدنيا فهو أنموذج في الآخرة وكل شيء يجري فيها أنموذج ما يجري في الآخرة. فأما المخلوق منها فقال ابن عباس رضي الله عنهما: «ليس في الجنة شيء يشبه ما في الدنيا إلا الأسماء».

وهذا لأن الله تعالى شوق بنعيم إلى نعيم، وخوف بعذاب من عذاب.

فأما ما يجري في الدنيا فكل ظالم معاقب في العاجل على ظلمه قبل الأجل، وكذلك كل مذنب ذنباً، وهو معنى قوله تعالى: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً يُجْزِ بِهِ﴾^(١).

وربما رأى العاصي سلامة بدنه وماله فظن أن لا عقوبة، وغفلته عما عوقب به عقوبة.

وقد قال الحكماء: «المعصية عقاب المعصية، والحسنة بعد الحسنة ثواب الحسنة».

وربما كان العقاب العاجل معنوياً كما قال بعض أحبار بني إسرائيل: «يا رب كم أعصيك ولا تعاقبني؟» ف قيل له: «كم أعاقبك وأنت لا تدري أليس قد حرمتك حلاوة مناجاتي؟».

فَمَنْ تأمل هذا الجنس من المعاقبة وجده بالمرصاد، حتى قال وهب بن السرد وقد سئل: أيجد للذة الطاعة مَنْ يعصي؟ فقال: ولا من هم.

فرب شخص أطلق بصره فحرمه الله^(٢) اعتبار بصيرته أو لسانه فحرم صفاء قلبه، أو أثر شبهة في مطعمه فأظلم سره، وحرم قيام الليل وحلاوة المناجاة، إلى غير ذلك.

وهذا أمر يعرفه أهل محاسبة النفس^(٣) وعلى ضلله يجد مَنْ يتقي الله تعالى من حسن الجزاء على التقوى عاجلاً، كما في حديث أبي أمامة: عن النبي ﷺ يقول الله تعالى: ﴿النُّظْرَةُ

(١) جزء من الآية ١٢٣ من سورة النساء.

(٢) في الحديث: فحرم.

(٣) في الحديث والخاتمي: النفوس.

إلى المرأة سَهْمٌ مَسْمُومٌ مِنْ سَهْمِ الشَّيْطَانِ، مَنْ تَرَكَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي آتَيْتُهُ إِيْمَانًا يَجِدُ حَلَاوَتَهُ فِي قَلْبِهِ».

فهذه نبذة من هذا الجنس تنبه على مغفلها.

فأما المقابلة الصريحة في الظاهر فقل أن تحتبس، ومن ذلك قول النبي ﷺ: «الصبيحة^(١) تمنع الرزق. وإن العبد يُحرَم الرزق بالذنوب يصيبه»^(٢).

وقد روى المفسرون: أن كل شخص من الأسباط جاء باثني عشر ولداً، وجاء يوسف بأحد عشر بالهمة، ومثل هذا إذا تأمله ذو بصيرة رأى الجزاء وفهم كما قال الفضيل^(٣): «إني لأعصي الله عز وجل فأعرف ذلك في خلقي دابتي وجاريتي»

وعن أبي عثمان النيسابوري: أنه انقطع شسع نعله في مضيه إلى الجمعة فتَمَوَّق لإصلاحه ساعة، ثم قال: «ما انقطع إلا لأنني ما^(٤) اغتسلت غسل الجمعة».

ومن عجائب الجزاء في الدنيا أنه لما امتدت أيدي الظلم من إخوة يوسف ﴿وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ^(٥)﴾ امتدت أكتفهم بين يديه بالطلب، يقولون: ﴿وَتَصَلِّقْ عَلَيْنَا^(٦)﴾.

ولما صبر هو يوم الهمة ملك المرأة حلالاً، ولما بنت عليه بدعواها: ﴿مَا جَزَاء مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءً^(٧)﴾ انطلقا الحق بقولها ﴿أَنَا رَاوَدْتُهُ^(٨)﴾.

ولو أن شخصاً ترك معصية لأجل الله تعالى لراى ثمرة ذلك، وكذلك إذا فعل طاعة. وفي الحديث: «إذا أملتكم فتاجروا الله بالصدقة»، أي عاملوه لزيادة الأرباح العاجلة.

(١) الصبيحة - بالضم - نوم الضحى .

(٢) أنظر: (مسند أحمد بن حنبل/١/٧٣). ومجمع الزوائد ٤/٦٢. وكنز العمال ٢١٦٦١٣، ٢١٣٩٩. والموضوعات ٣/٦٨. وتنزيه الشريعة المرفوعة، لابن عراق ٢/١٩٦. والفوائد المجموعة ١٥٢. وتهذيب تاريخ ابن عساکر ٤/٣٦٨. وكشف الخضا للمجلوني ٢/٢٦٦. والدرر المنتشرة، للسيوطي ١٠٢. والعلل المتناهية، لابن الجوزي ٧/٢٠٧).

(٣) في ت: قال الفضيل بن عياض .

(٤) مكنا في ت وم. وفي الحديث: إنما انقطع لأنني .

(٥) جزء من الآية ٢٠ من سورة يوسف .

(٦) جزء من الآية ٨٨ من سورة يوسف .

(٧) جزء من الآية ٢٥ من سورة يوسف .

(٨) جزء من الآية ٥١ من سورة يوسف .

ولقد رأينا مَنْ سامع نفسه بما يمنع منه الشرع، طلباً للراحة العاجلة، فانقلبت أحواله إلى التنفص العاجل، وعكست عليه المقاصد.

حكى بعض المشايخ: أنه اشترى في زمن شبابه جارية، قال: «فلما ملكتها تأقت نفسي إليها، فما زلت أسأل الفقهاء لعل مخلوقاً يرخص لي».

فكلهم قال: «لا يجوز النظر إليها بشهوة، ولا لمسها، ولا جماعها إلا بعد حيضها».

قال: «فسألتها فأخبرتني أنها اشترت وهي حائض»، فقلت: «قرب الأمر».

فسألت الفقهاء فقالوا: «لا يعتد بهذه الحيضة حتى تحيض في ملكة».

قال: فقلت لنفسي وهي شديدة التوقان لقوة الشهوة، وتمكن القدرة وقرب المصافحة: «وما تقولين؟».

فقلت: «الإيمان بالصبر على الجمر، شئت أو أبيت».

فصبرت إلى أن حان ذلك، فأتاني الله تعالى على ذلك الصبر بنهل ما هو أعلى منها وأرلح.

٣٠ - فصل

[لا يخفي على الله شيء]

نظرت في الأدلة على الحق سبحانه وتعالى فوجدتها أكثر من الرمل، ورأيت من أعجبها أن الإنسان قد يخفي ما لا يرضاه الله عز وجل، فيظهره الله سبحانه عليه ولو بعد حين، وينطق الألسنة به وإن لم يشاهده الناس.

وربما أوقع صاحبه في آفة يفضحه بها بين المخلوق، فيكون جواباً لكل ما أخفى من الدنوب، وذلك ليعلم الناس أن هنالك مَنْ يجازي على الزلل، ولا ينفع من قدره وقدرته حجاب ولا استتار، ولا يصاغ لديه عمل.

وكذلك يخفي الإنسان الطاعة فتظهر عليه، ويتحدث الناس بها وبأكثر منها، حتى إنهم لا يعرفون له ذنباً ولا يذكرونه إلا بالمحاسن، ليعلم أن هنالك رباً لا يُضَيِّعُ عَمَلِ عَابِلٍ^(١).

(١) انظر الباب الثالث من المسائل للمحاسبي.

وإن قلوب الناس لتعرف حال الشخص وتعبه، أو تأباه، وتذمه، أو تمدحه وفق ما يتحقق بينه وبين الله تعالى، فإنه يكفيه كل هم، ويدفع عنه كل شر. وما أصلح عبد ما بينه وبين الخلق دون [أن ينظر]^(١) الحق، إلا انعكس مقصوده وعاد حامده ذاماً.

٣١ - فصل

[الشر والخير]

تأملت الأرض ومن عليها بعين فكري، فرأيت خرابها أكثر من عمرانها. ثم نظرت في المعمور منها، فوجدت الكفار مستولين على أكثره، ووجدت أهل الإسلام في الأرض قليلاً بالإضافة إلى الكفار. ثم تأملت المسلمين فرأيت المكاسب^(٢) قد شغلت جمهورهم عن الرازق؛ وأعرضت بهم عن العلم الدال عليه.

فالسلطان مشغول بالأمر والنهي واللذات العارضة له، ومياه أغراضه جارية لا شكر لها.

ولا يتلقاه أحد بموعظة بل بالمدح التي تقوى عنده هوى النفس.

وإنما ينبغي أن تقاوم الأمراض بأضدادها.

كما قال عمر بن المهاجر: قال لي عمر بن عبد العزيز: «إذا رأيته قد جدت عن الحق فخذ بشيبي وهزني، وقل: مالك يا عمر؟».

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «رحم الله من أهدى إلينا عيوننا».

فأخرج الخلق إلى النصائح والمواعظ، السلطان.

وأما جنوده فجمهرهم في سكر الهوى، وزينة الدنيا، وقد انضاف إلى ذلك الجهل، وعدم العلم، فلا يؤلمهم ذنب، ولا ينزعجون من لبس حرير، أو شرب خمر، حتى ربما قال بعضهم: «لئش يعمل الجندي، ألبس القطن؟».

(١) ساقطة من الحديث والخانجي.

(٢) في الحديث والخانجي: الأكساب.

ثم أخذهم للأشياء من غير وجهها، فالظلم معهم كالطبع.
وأرباب البوادي قد غمرهم الجهل، وكذلك أهل القرى. ما أكثر تقلبهم في الانجاس وتهوينهم لأمر الصلوات، وربما صلّت المرأة منهن قاصدة.
ثم نظرت في التجّار، فرأيتهم قد غلب عليهم الحرص، حتى لا يرون سوى وجوه الكسب كيف كانت، وصار البريا في معاملتهم فاشياً، فلا يبالي أحدهم من أي تحصل له الدنيا؟^(١)

وهم في باب الزكاة مُقرطون، ولا يستوحشون من تركها، إلا من عصم الله.
ثم نظرت في أرباب المعاش، فوجدت الغش في معاملاتهم عاماً، والتطفيف والبخس، وهم مع هذا مغمورون بالجهل.

ورأيت عامة من له ولد يشغله ببعض هذه الأشغال طلباً للكسب قبل أن يعرف ما يجب عليه وما يتأدب به.

ثم نظرت في [أحوال]^(٢) النساء، فرأيتهن قليلات الدين، عظيمات الجهل، ما عندهم من الآخرة خبر إلا من عصم الله.

فقلت: وأعجباً فمن بقي لخدمة الله عز وجل ومعرفة؟

فنظرت فإذا العلماء، والمتعلمون، والعباد، والمتزهدون. فتأملت العباد، والمتزهدين فرأيت جمهورهم يتعبد بغير علم، ويأنس إلى تعظيمه، وتقبيل يده وكثرة أتباعه، حتى إن أحدهم لو اضطر إلى أن يشتري حاجة من السوق لم يفعل لئلا ينكسر جاهه.

ثم تترقى بهم رتبة الناموس إلى ألا يعودوا مريضاً، ولا يشهدوا جنازة، إلا أن يكون عظيم القدر عندهم. ولا يتزاوون، بل ربما ضن بعضهم على بعض بلقاء، فقد صارت النواميس كالأوثان يعبدونها ولا يعلمون.

وفيهم من يُقدّم على الفتوى وهو جاهل^(٣) لئلا يخل بناموس التصدّر ثم يعيرون العلماء لحرصهم على الدنيا ولا يعلمون أن المذموم من الدنيا ما هم فيه، إلا تناول المباحات.

(١) لقد فصل المحاسبي أحوال التجار في كتابه المكاسب بأعين من هذا.

(٢) ساقطة من الحديث والخاتمي.

(٣) في الحديث: بجهل.

ثم تأملت العلماء المتعلمين، فرأيت القليل من المتعلمين عليه أمانة النجابة، لأن أمانة النجابة طلب العلم للعمل به، وجمهورهم يطلب منه ما يصير به شبكة للكسب، إما ليأخذ به قضاء مكان أو ليصير به قاضي بلد، أو قدر ما يتميز به عن أبناء جنسه ثم يكتفي.

ثم تأملت العلماء فرأيت أكثرهم يتلاعب به الهوى ويستخدمه، فهو يؤثر ما يَصُدُّه العلم عنه، ويُقبل على ما ينهيه، ولا يكاد يجد ذوق معاملة الله سبحانه، وإنما همته أن يحدث^(١) وحسب.

إلا أن الله لا يخلي الأرض من قائم له بالحجة، جامع بين العلم والعمل. غارف بحقوق الله تعالى، خائف منه. فذلك قطب الدنيا، ومتى مات أخلف الله عوضه.

وربما لم يمت حتى يرى من يصلح للنبابة عنه في كل نابة.

ومثل هذا لا تخلو الأرض منه، فهو بمقام النبي في الأمة.

وهذا الذي أصفه يكون قائماً بالأصول، حافظاً للحدود، وربما قلَّ علمه أو قلَّت معاملته.

فأما الكاملون في جميع الأدوات فيندرج وجودهم، فيكون في الزمان البعيد منهم واحد.

ولقد سبرت السلف كلهم فأردت أن أستخرج منهم من جمع بين العلم حتى صار من المجتهدين، وبين العمل حتى صار قدوة للعابدين، فلم أر أكثر من ثلاثة: أولهم الحسن البصري، وثانيهم سفيان الثوري، وثالثهم أحمد بن حنبل^(٢).

وقد أفردت لأخبار كل واحد منهم كتاباً^(٣)، وما أنكر على من رُبِّعهم بسعيد بن المسيب.

وإن كان في السلف سادات إلا أن أكثرهم غلب عليه فن، فنقص من الآخر، فمعهم من غلب عليه العلم، ومنهم من غلب عليه العمل، وكل هؤلاء كان له الحظ الوافر من العلم، والنصيب الأوفى من المعاملة والمعرفة.

ولا يأس من وجود من يحذو حذوهم، وإن كان الفضل بالسبق لهم. فقد أطلع الله عز وجل الخضر على ما خفى من موسى عليهما السلام.

(١) في الحديث: أن يقول.

(٢) أنظره في فهرس التاريخ بدار الكتب المصرية.

(٣) هذه مبالغة. فالسلف كثيرون في هذا الباب.

فخزائن الله مملوءة، وعطاؤه لا يقتصر^(١) على شخص.

وقد حكي لي عن ابن عقيل أنه كان يقول عن نفسه: «أنا عملت في قارب ثم كسره، وهذا غلط فمن أين له؟ فكم معجب بنفسه كشف له من غيره ما عاد يحقر نفسه على ذلك وكم من متأخر سبق متقدماً، وقد قيل:

إِنَّ السَّيَّالِيَّ وَالْأَيَّامَ حَامِلَةٌ وَلَيْسَ يَعْلَمُ غَيْرُ اللَّهِ مَا تَلِدُ

٣٢ - فصل

[في قوة قهر الهوى لذة كبرى]

رأيت ميل النفس إلى الشهوات زائداً في المقدار حتى إنها إذا مالت، مالت بالقلب والعقل والذهن، فلا يكاد المرء ينتفع بشيء من النصح. فَبَصَحْتُ بِهَا يَوْمًا وَقَدْ مَالَتْ بِكَلْبَتِهَا إِلَى شَهْوَةٍ: وَيَحْكُ أَقْفِي لِحِظَةً أَكَلَمَكَ كَلِمَاتٍ ثُمَّ الْعَلِي مَا بَدَأَ لَكَ.

قالت: قل أسمع.

قلت: قد تقرر قلة ميالك إلى المباحات من الشهوات، وأما جُلُّ مِيلِكَ فإِلَى الْمَحْرَمَاتِ. وَأَنَا أَكْشَفُ لَكَ عَنِ الْأَمْرَيْنِ، فَرُبَّمَا رَأَيْتَ الْحُلُومَ مُرِينَ.

أما المباحات من الشهوات، فمطلقة لك ولكن طريقها صعب، لأن المال قد يعجز عنها، والكسب قد لا يُحْصَلُ مُعْظَمُهَا، والوقت الشريف يذهب بذلك.

ثم شغل القلب بها وقت التحصيل، وفي حالة الحصول، ويحذر الفوات.

ثم ينقصها من النقص ما لا يخفى على مميز، وأن كان مطعماً فالشبع يحدث آفات، وإن كان شخصاً فالملل، أو الفراق، أو سوء الخلق.

ثم ألد النكاح أكثره إيهاناً للبدن، إلى غير ذلك مما يطول شرحه.

وأما المحرمات: فتشتمل على ما أشرنا إليه من المباحات وتزيد [عليها]^(٢) بأنها آفة

(١) في الحديث: لا يقف.

(٢) ساقطة من الحديث.

العرض ومظنة عقاب الدنيا ونفسيحتها، وهناك وعيد الآخرة، ثم الجزع كلما ذكرها التائب.

وفي قوة قهر الهوى لذة تزيد على كل لذة. ألا ترى^(١) إلى كل مغلوب بالهوى كيف يكون ذليلاً؟ لأنه قهر. بخلاف غالب الهوى فإنه يكون قوي القلب، عزيزاً لأنه قهر.

فالحذر الحذر من رؤية المشتهي بعين الحسن، كما يرى اللص لذة أخذ المال من الحرز، ولا يرى بعين فكره القطع.

وليفتح عين البصيرة لتأمل العواقب واستحالة اللذة نفصة، وانقلابها عن كونها لذة، إما لملل أو لغيره من الآفات، أو لانقطاعها بامتناع الحبيب. فتكون المعصية الأولى كلقمة تناولها جائع، فما زدت كلب الجوع، بل شئت الطعام.

وليتذكر الانسان لذة قهر الهوى، مع تأمل فوائد الصبر عنه.

فمن وفق لذلك، كانت سلامته قريبة منه.

٣٣ - فصل

[شغل الحياة]

خطر لي خاطر والمجلس قد طيب^(٢)، والقلوب قد حضرت، والعيون جارية، والرؤوس مطرقة، والنفوس قد ندمت على تريطها، والعزائم قد نهضت لإصلاح شؤونها، وألسنة اللوم تعمل في الباطن على تضييع احزم وترك الحذر، فقلت لنفسي: ما بال هذه اليقظة لا تدوم فأني أرى النفس واليقظة في المجلس متصادقين متصافيين، فإذا قمنا عن هذه التربة، وقعت الغربة.

فتأملت ذلك فرأيت أن النفس ما تزال متيقظة، والقلب ما يزال عارفاً، غير أن القواطع كثيرة، والفكر الذي ينبغي استعماله في معرفة الله سبحانه وتعالى قد كل مما يستعمل في اجتلاب الدنيا، وتحصيل حوائج النفوس، والقلب منغمس في ذلك، والبدن أسير مستخدم.

وبينا الفكر يجول في اجتلاب الطعام والشراب والكسوة، وينظر في صدد ذلك، وما يدخره لغيره وسسته، إذا هو مهتم بخروج الفضلات المؤذية - ومنها المني - فاحتاج إلى النكاح، فعلم أنه لا يصح إلا باكتساب كسب الدنيا فتفكر في ذلك وعمل بمقتضاه.

(١) في الحديث: ترين. خطأ.

(٢) في الحديث: قد طاب.

ثم جاء الولد فاهتم به وله، وإذا الفكر عامل في أصول الدنيا وفروعها. فإذا حضر الإنسان المجلس فإنه لا يحضر جائعاً ولا حاقناً. بل يحضره^(١) جامعاً لهيمته، ناسياً ما كان من الدنيا على ذكره فيخلو الوعظ بالقلب فيذكره بما ألف، ويجذبه بما عرف، فينهض عمال القلب في زوارق عرفانه. فيحضرهم النفس إلى باب المطالبة بالتصريف، ويؤاخذون الحس بما مضى من العيوب، فتجري عيون الندم، وتنعقد عزائم الاستدراك.

ولو أن هذه النفس خلعت عن المعهودات التي وصفتها، لتشاغلت بخدمة باريها.

ولو وقعت في سورة حبه، لاستوحشت عن الكل شغلاً بقربه.

ولهذا سكن^(٢) الزهاد الخلوات، وتشاغلوها بقطع المعوقات، وعلى قدر مجاهدتهم في ذلك نالوا من الخدمة مرادهم، كما أن الحصاد على مقدار البذر.

غير أنني تلمعت في هذه الحالة - دقيقة - وهو أن النفس لو دامت لها اليقظة لوقعت فيما هو شر من فوت ما فاتها، وهو العجب بحالها، والاحتقار لجنسها.

وربما ترقّت بقوة علمها وعرفانها، إلى دعوى [قولها]^(٣): لي، وعندي، وأستحق. فتركها في حومة ذنوبها تتخبط.

فإذا وقعت على الشاطئ قامت بحق ذلة العبودية، وذلك أولى لها.

هذا حكم الغالب من الخلق، ولذلك شغلوا عن هذا المقام، فمن بدر فوصلح له فلا بد له من هفوة تراقبها عين الخوف بها تصح عبوديته، وتسلم له عبادته.

وإلى هذا المعنى أشار الحديث الصحيح: «لو لم تلذّبوا للذهب لذهب الله بكم وجاء بقوم يلذّبون فيستغفرون فيغفر لهم»^(٤).

(١) في الحديث: بل يحضر.

(٢) في الحديث: اعتمد.

(٣) ساقطة من الحديث والخاتمي.

(٤) أنظر: (صحيح مسلم، الباب، حديث ١ من التوبة. ومسند أحمد بن حنبل ١/٢٨٩، ٣/٢٣٨. وسنن الترمذي ٢٥٢٦. ومجمع الزوائد ١٠/٢١٥، وإتحاف السادة المتقين، للزيدي ٩/١٨٣، ٢١٤. والزهدي لابن المبارك ٣٧٠. والدر المنثور، للسيوطي ٥/٣٣٢، ٦/١٣١. وتفسير ابن كثير ٢/١٠٤، ٧/٨٢، ١٠٠. وتفسير القرطبي ٤/٢١٣، ١٧/٢٣. والمعجم الكبير، للطبراني ١٢/١٧٢. والأسماء والصفات، لليبقي ٥٥. والأحاديث الصحيحة، للألباني ٢/٦١٥. وكشف الخفا ٢/٢٣١. وتاريخ بغداد، للخطيب ٤/٢١٧. وحلية الأولياء، لأبي نعيم ٧/٢٠٤).

٣٤ - فصل

[نقد الصوفية]

تفكرت فرأيت أن حفظ المال من المتعين، وما يسميه جهلة المتزهدين تركلا من إخراج ما في اليد ليس بالمشروع. فإن النبي ﷺ قال لكعب بن مالك: «أمسك عليك بعض مالك»^(١) أو كما قال له، وقال لسمد: «لأن تترك ورثتك أغنياء خير من أن تتركهم عالة يتكففون الناس»^(٢).

فإن اعترض جاهل فقال: فقد جاء أبو بكر رضي الله عنه بكل ماله. فالجواب أن أبا بكر صاحب جاش وتجارة، فإذا أخرج الكل أمكنه أن يستدين عليه، فيتعيش^(٣).

فمن كان على هذه الصفة لا أذم إخراجه لِمَالِهِ، وإنما الذم متطرق إلى من يخرج ماله وليس من أرباب المعاش.

أو يكون من أولئك، إلا أنه ينقطع عن المعاش فيبقى كلاً على الناس، يستعظم ويعتد أنه على الفتوح، وقلبه متعلق بالخلق، وطمعه ناشب فيهم. ومث حُرْكَ بابه نهض قلبه. وقال: رزق قد جاء.

وهذا أمر قبيح بمن يقدر به على المعاش، وإن لم يقدر كان إخراج ما يملك أقبح، لأنه يتعلق قلبه بما في أيدي الناس.

وربما ذل لبعضهم، أو تزين له بالزهد، وأقل أحواله أن يزاجم الفقراء والمكافيف والزمني في الزكاة.

(١) أنظر: (مسند أحمد بن حنبل ٣/٤٥٤، ٤٥٦، ٣٩٩/٦، وصحيح البخاري ٢/١٣٩، ٩/٤، ٨/٦، ٨٨، وصحيح مسلم، حديث ٥٣ من التوبة. وسنن النسائي ٧/٢٢، ٢٣ وسنن أبي داود ٣٣١٧. وسنن الترمذي ٣١٠٢. والسنن الكبرى، للبيهقي ١/٢٢٥، ٤/١٨١، ٣٥/٩، ٦٨/١٠، وتفسير ابن كثير ٤/١٦٩. وتفسير الطبري ١١/٤٥. وتفسير القرطبي ٣/٤١٨، ٨/٢٨٦، وتفسير البغوي ٣/٦٦٣. وفتح الباري ٥/٣٨٦، ٨/١١٦، ١١/٥٧٢. والمعجم الكبير، للطبراني ١٩/٤٦، ٥١، ٥٦، ٥٧، ٥٨. ومصنف ابن أبي شيبة ١٤/٥٤٥).

(٢) سبق تخريجه، راجع الفهرس.

(٣) لم يكن هكذا حين أخرج ماله وإنما قال: «تركته لهم الله ورسوله».

فعلبك بالشُّربِ الأول، فانظر هل فيهم مَنْ فعل ما يفعله جهلة المتزهدين؟
وقد أشرت في أول هذا إلى أنهم كسبوا وخلفوا الأموال.
فرد إلى الشُّربِ الأول، الذي لم يُطرق فإنه الصافي.
واحذر من المشارع المطروقة بالأراء الفاسدة الخارجة في المعنى على الشريعة مذمومة
بلسان حالها أن الشرع ناقص يحتاج إلى ما يتم به.
واعلم - وفقك الله تعالى - أن البدن كالمطية، ولا بد من علف المطية، والاهتمام به.
فإذا أهملت ذلك كان سبباً لوقوفك عن السير.
وقد رثي سلمان رضي الله عنه يحمل طعاماً على عاتقه، فقيل له: أتفعل هذا وأنت صاحب
رسول الله ﷺ؟ فقال: «إن النفس إذا أحرزت قوتها اطمأنت». وقال سفيان الثوري: «إذا حَصَلَتْ قوت شهر فتعبت».
وقد جاء أقوام ليس عندهم سوى الدعاوي فقالوا: هذا شك في الرازق والثقة به أولى.
لِيَاكَ وإياهم.
وربما ورد مثل هذا عن بعض صدور الزهاد من السلف فلا يعول عليه، ولا يهولنك
خلافهم.
فقد قال أبو بكر المروزي^(١): سمعت أحمد بن حنبل يرغب في النكاح. فقلت له: قال
ابن آدم، فما تركني أتمم حتى صاح علي، وقال: أذكر لك حال رسول الله ﷺ وأصحابه،
وتأثيني ببنيات الطريق؟
واعلم وفقك الله: أنه لو رفض الأسبابَ شَخْصٌ يُدْعَى التَزَهُد. وقال: لا آكل ولا أشرب،
ولا أقوم من الشمس في الحر، ولا أستدفئ من البرد، كان عاصياً بالإجماع.
وكذلك لو قال وله عائلة: لا أكسب ورزقهم على الله تعالى، فأصابهم أذى، كان آمناً.
كما قال عليه الصلاة والسلام: «كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت»^(٢).

(١) في المطبوعات: المروزي. وهو خطأ.

(٢) أنظر: (سنن أبي داود ١٦٩٢. وسند أحمد بن حنبل ١٦٠/٢، ١٩٤، ١٩٥. والسنن الكبرى، للبيهقي ٤٦٧/٧، ٢٥/٩. ومجمع الزوائد ٣٢٥/٤٠. والمعجم الكبير، للطبراني ٣٧٢/١٢. والدر المنثور للسيوطي ٢٥٤/١، ٦٥/٣. والكمال، لابن عدي ١٤٧٧/٤. وكشف الخفا، للمجلوني ١٦٥/٢).

وأعلم أن الاهتمام بالكسب يجمع الهم، ويفرغ القلب، ويقطع الطمع في الخلق، فإن الطبع له حق يتقاضاه.

وقد بينَّ الشرع ذلك فقال: إن لنفسك عليك حقاً، وإن لعمرك عليك حقاً.

ومثال الطبع مع المريد السالك، كمثل كلب لا يعرف الطارق، فكل من رآه يمشي، نبس عليه، فإن ألقى إليه كسرة سكت عنه.

فالمراد من الاهتمام بذلك جمع الهم لا غير، فافهم هذه الأصول، فإن فهمها مهم ..

٣٥ - فصل

[الإنسان والشهوة]

تأملت في شهوات الدنيا فرأيتها مصائد هلاك، وفخوخ تلف.

فَمَنْ قَوَّيْ عَقْلَهُ عَلَى طَبِيعِهِ وَحَكَمَ عَلَيْهِ سَلَمٌ^(١)، وَمَنْ غَلَبَ طَبِيعَهُ فَيَا سُرْعَةً هَلَكَتِهِ.

ولقد رأيت بعض أبناء الدنيا كان يتوق إلى^(٢) التسري. ثم يستعمل الحركات المبهجة للباه، فما لبث أن انحلت حرارته الغريزية وتلف.

ولم أر في شهوات النفس أسرع هلاكاً من هذه الشهوة، فإنه كلما مال الإنسان إلى شخص مستحسن أوجب ذلك حركة الباه زائداً عن العادة^(٣).

وإذا رأى أحسن منه زادت الحركة وكثر خروج المني زائداً عن الأول، فيفني جوهر الحياة أسرع شيء.

وبالضبط من هذا أن تكون المرأة مستقبحة فلا يوجب نكاحها خروج الفضلة المؤذية كما ينبغي، فيقع التأذي بالاحتباس وقوة التوق إلى منكوح.

وكذلك المفرط في الأكل فإنه يجني على نفسه كثيراً من الجنايات، والمقصر في مقدار القوت كذلك، فعلمت أن أفضل الأمور أوسطها.

والدنيا مغازة فينبغي أن يكون السابق فيها العقل، فَمَنْ سَلِمَ زَمَانُ رَاحِلَتِهِ إِلَى طَبِيعِهِ وَهَوَاهُ، فَيَا عَجَلَةً تَلْفَهُ - هَذَا فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِالْبَدَنِ وَالْدُنْيَا - فَتَسَّ عَلَيْهِ أَمْرُ الْآخِرَةِ فَافْهَمْ.

(١) في الحديث: يسلم.

(٢) في الحديث: في.

(٣) عارض المؤلف نفسه فقد ذكر ذلك علاجاً لطريق الهم ونحل نفسه هنا.

٣٦ - فصل

[حقيقة الزهد]

بلغني عن بعض زهاد زماننا أنه قدّم إليه طعام فقال: «لا آكل». فقيل له: لم؟ قال: «لأن نفسي تشتهي، وأنا منذ سنين ما بلغت نفسي ما تشتهي».

فقلت: لقد خفيت طريق الصواب عن هذا من وجهين، وسبب خفائها عدم العلم. أما الوجه الأول: فإن النبي ﷺ لم يكن على هذا ولا أصحابه، وقد كان عليه الصلاة والسلام يأكل لحم الدجاج، ويحب الحلوى والعسل.

ودخل فرقد السبخي^(١) على الحسن وهو يأكل الفالودج. فقال: «يا فرقد ما تقول في هذا؟» فقال: «لا آكله ولا أجب من أكله». فقال الحسن: «لغاب النحل، باباب البر، مع سمن البقر، هل يعيبه مسلم؟».

وجاء رجل إلى الحسن فقال: «إن لي جاراً لا يأكل الفالودج». فقال: «ولم؟» قال يقول: «لا أؤدي شكره»، فقال: «إن جارك جاهل وهل يؤدي شكر الماء البارد؟».

وكان سفيان الثوري يحمل في سفره الفالودج. والحمل المشوي، ويقول: «إن الدابة إذا أحسّ إليها عملت».

وما حدث في الزهاد بعدهم من هذا الفن فأمور مسروقة من الرهبانية. وأنا خائف من قوله تعالى: ﴿لَا تَحْرُمُوا طَيِّبَاتٍ مَا أَحَلَّ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا﴾^(٢).

ولا نحفظ^(٣) عن أحمد من السلف الأول من الصحابة من هذا الفن شيء إلا أن يكون ذلك لعارض.

وسبب ما يروى عن ابن عمر رضي الله عنهما: أنه انتهى شيئاً فآثر به فقيراً، واعتق جاريته رميته، وقال: «إنها أحب الخلق إلي»، فهذا وأمثاله حسن، لأنه إيثار بما هو أجود عند النفس من غيره، وأكثر لها من سواء^(٤).

فإذا وقع في بعض الأوقات، كسرت الفعل سورة هواها أن تغطي بنيل كل ما تريد.

(١) خطأ شائع أن يقال: السبخي بالنون والجيم وهو منسوب إلى السبخة بنواحي البصرة.

(٢) جزء من الآية ٨٧ من سورة المائدة.

(٣) في الحديث: ولا يحفظ.

(٤) بل هو فوق ذلك معاكسة للنفس اتباعاً لأبيه رضي الله عنه.

فأما من دام على مخالفتها على الإطلاق، فإنه يعمي قلبها^(١)، ويولد خواطرها^(٢)، ويشتت عزائمها، فيؤذيها أكثر مما ينفعها.

وقد قال إبراهيم بن أدهم: إن القلب إذا أكره عمى. وتحت مقاتله سر لطيف وهو أن الله عز وجل قد وضع طبيعة الأنبي على معنى عجيب، وهو أنها تختار الشيء من الشهوات مما يصلحها، فتعلم باختيارها له صلاحه، وصلحها به.

وقد قال حكماء الطب: ينبغي أن يفسح للنفس فيما تشتهي من المطاعم، وإن كان فيه نوع ضرر، لأنها إنما تختار ما يلائمها، فإذا قمعها الزاهد في مثل هذا عاد على بدنه بالضرر. ولولا جواز^(٣) الباطن من الطبيعة ما بقي البدن فإن الشهوة للطعام تشور، فإذا وقعت الغنية بما يتناول كفت الشهوة.

فأشهوة مريد ورائد، ونعم الباعث هي على مصلحة البدن.

غير أنها إذا أفرطت وقع الأذى، ومتى منعت ما تريد على الإطلاق مع الأمن من فساد العاقبة عاد ذلك على النفس بالفساد^(٤)، ووهن الجسم، واختلاف السقم الذي تتداعى به الجملة، مثل أن يمنعها الماء عند اشتداد العطش، والغذاء عند الجوع، والجماع عند قوة الشهوة، والنوم عند غلبته، حتى إن المعتزم إذا لم يتروَّح بالشكوى قتله الكمد^(٥).

فهذا أصل إذا فهمه هذا الزاهد. علم أنه قد خالف طريق الرسول ﷺ وأصحابه. من حيث النقل، وخالف الموضوع من حيث الحكمة.

ولا يلزم على هذا قول القائل: فمن أين يصفو المطعم؟ لأنه إذا لم يصفُ كان الترك ورعاً، وإنما الكلام في المطعم الذي ليس فيه ما يؤذي في باب الورع وكان ما شرحته جواباً للقائل: ما أبلغ نفسي شهوة على الإطلاق.

والوجه الثاني: أني أخاف على الزاهد أن تكون شهوته انقلبت إلى الترك فصار يشتهي ألا يتناول، وللنفس في هذا مكرٌ خفيٌّ، ورعاية دقيق، فإن سلمت من الرياء للخلق، كانت الآفة من

(١) ولماذا لم يعم قلب عمر رضي الله عنه عام الرماة وقبله وبعده؟

(٢) في ت: الخواطر.

(٣) زادت الحديثة (في) ولا توجد في الأصول.

(٤) في الحديثة: يفسد أحوال النفس.

(٥) ولكن الشكوى إلى الخلق فساد في السلوك ودليل على غضب الله تعالى فلنكن الشكوى إلى الله في خلوة فحسب.

جهة تعلقها بمثل هذا الفعل، وإدلاها في الباطن به، فهذه مخاطرة وغلط.

وربما قال بعض الجهال: هذا صد عن الخير و[عن] (١) الزهد. وليس كذلك، فإن الحديث قد صح عن النبي ﷺ أنه قال: «كل عمل ليس عليه أمرنا فهو رذة» (٢).

ولا ينبغي أن يغتر بعبادة جريج، ولا بتقوى ذي الحويصرة، ولقد دخل المتزهدون في طرق لم يسلكها الرسول ﷺ، ولا أصحابه، من إظهار التشخص الزائد في الحد، والتنوق في تخشين الملابس (٣)، وأشياء صار العوام يستحسنونها.

وصارت لأقوام كالمعاش يجتنون من أرباحها: تقبيل اليد، وتوفير التوفير وحراسة الناموس.

وأكثرهم في خَلْقَتِهِ، على غير حالته في جَلْوَتِهِ.

وقد كان ابن سيرين يضحك بين الناس قهقهة، وإذا خلا بالليل فكانه قتل أهل القرية.

فنسأل الله تعالى علماً نافعاً فهو الأصل، فمتى حصل أوجب معرفة المعبود عز وجل، وحرك إلى خدمته بمقتضى ما شرعه وأحبّه، وسلك بصاحبه طريق الإخلاص.

وأصل الأصول - العلم، وأنفع العلوم النظر في سير (٤) الرسول ﷺ وأصحابه ﴿أولئك الذين هدى الله فبها هم آتية﴾ (٥).

٣٧ - فصل

[جهاد النفس]

تأملت جهاد النفس فرايته أعظم الجهاد، ورأيت خَلْقاً من العلماء والزهاد لا يفهمون معناه، لأن فيهم مَنْ منعهما حظوظها على الإطلاق، وذلك غلط من وجهين:

أحدهما: أنه رُبَّ مانعٍ لها شهوة أعطاها بالمنع أوفى منها.

(١) ساقطة من الحديث والخانكي.

(٢) أنظر: (التمهيد، لابن عبد البر ٨٢/٢، فتح الباري ٢٤٨/١٣، وتفسير القرطبي ٣٥٨/١).

(٣) في الحديث: العيش. ولا أصل لها.

(٤) في الحديث: سيرة.

(٥) جزء من الآية ٩٠ من سورة الأنعام.

مثل أن يمنعها مباحاً فيشتهر بمنعه إياها ذلك، فترضى النفس بالمنع لأنها قد استبدلت به المدح.

وأخفى من ذلك أن يرى - يمنعه إياها ما منع - أنه قد فُضِّلَ سواه^(١) ممَّن لم يمنعه ذلك، وهذه دفتان تحتاج إلى مناقش^(٢) فهُم يَخْلُصُها.

والوجه الثاني؛ أننا قد كُلِّفْنَا حفظها، ومن أسباب حفظها ميلها إلى الأشياء التي تقيمها، فلا بد من إعطائها ما يقيمها، وأكثر ذلك أو كله ما^(٣) تشتهيه.

ونحن كالركلاء في حفظها. لأنها ليست لنا بل هي وديعة عندنا، فمنعها حقوقها على الإطلاق خطر.

ثم ربُّ شُدَّ أوجب استرخاء، وَرَبُّ مُضَيِّقٍ على نفسه فَرَّتْ منه فصعب عليه تلافئها.

وإنما الجهاد لها كجهاد المريض العاقل، يحملها على مكروهاها في تناول ما ترجو به العافية، ويذوب في المرارة قليلاً من الحلاوة، ويتناول من الأغذية مقدار ما يصفه الطبيب. ولا تحمله شهوته على موافقة غرضها من مطعم ربما جرعوا، ومن لقمة ربما حرمت لقمات.

فكذلك المؤمن العاقل لا يترك لجامها، ولا يهمل مقودها - بل يرخى لها في وقت والطول^(٤) بيده.

فما دامت على المجادة لم يضايقها في التضييق عليها.

فإذا رآها مالت رَدَّها باللطف، فإن وت وأبت^(٥) فبالعنف.

ويحبسها في مقام المداراة، كالزوجة التي مبنى عقلها على الضعف والقلّة، فهي تُدَارَى عند نشوزها بالوعظ، فإن لم تصلح فبالهجر، فإن لم تستقم فبالضرب.

وليس في سباط التأديب أجود من سَوْطِ عَزْمٍ.

هذه مجاهدته من حيث العمل، فأما من حيث وعظها وتأنئبها، فينبغي لمن رآها تسكن للخلق، وتترضى بالدعاة أن الأخلاق أن يعرفها تعظيم خالقها لها فيقول:

(١) في الحديث: من سواه. ولا أصل لها.

(٢) هو ملقط دقيق.

(٣) في الحديث: مما.

(٤) الطول: الزمام.

(٥) في الحديث: وإلا فبالعنف. ومعه ينمكس المعنى.

أَلَسْتَ الَّتِي قَالَ فِيكَ: خَلَقْتُكَ بِيَدِي، وَاسْجَدْتُ لَكَ مَلَائِكَتِي، وَارْتَضَاكَ لِلْخَلَافَةِ أَرْضَهُ، وَرَاسَلْتُكَ وَاقْتَرَضْتُ مِنْكَ^(١) وَاشْتَرَيْ^(٢).

فَإِنْ رَأَاهَا تَتَكَبَّرُ، قَالَ لَهَا: هَلْ أَنْتِ إِلَّا قَطْرَةٌ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ، تَقْتُلُكَ شِرْقَةٌ، وَتُوَلِّمُكَ بَقَّةٌ؟
وَإِنْ رَأَى تَقْصِيرَهَا عَرَفَهَا حَقَّ الْمَوَالِي عَلَى الْعَبِيدِ.
وَأَنْ وَنْتَ فِي الْعَمَلِ، حَدَثَهَا بِجَزِيلِ الْأَجْرِ.

وَإِنْ مَالَتْ إِلَى الْهَوَى، خَوْفُهَا عَظِيمُ الْوِزْرِ. ثُمَّ يَحْذَرُهَا عَاجِلُ الْعَقُوبَةِ الْحَسِيَةِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ﴾^(٣) وَالْمَعْنَوِيَّةُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿سَاسِرُفٌ عَنْ آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾^(٤).
فَهَذَا جِهَادٌ بِالْقَوْلِ، وَذَاكَ جِهَادٌ بِالْفِعْلِ.

٣٨ - فصل

[لَا تَعْزِجْ إِذَا تَأَخَّرَتْ إِجَابَةُ الدَّعَاءِ]

رَأَيْتُ مِنَ الْبَلَاءِ^(٥) أَنَّ الْمُؤْمِنَ يَدْعُو فَلَا يَجَابُ، فَيَكْرُرُ الدَّعَاءَ وَتَطُولُ الْمُدَّةُ، وَلَا يَرَى أَثَرًا لِلْإِجَابَةِ، فَيَنْفِي لَهْ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ هَذَا مِنَ الْبَلَاءِ الَّذِي يَحْتَاجُ إِلَى الصَّبْرِ.

وَمَا يَعْرِضُ لِلنَّفْسِ مِنَ الْوَسْوَاسِ فِي تَأْخِيرِ الْجَوَابِ مَرَضٌ يَحْتَاجُ إِلَى طِبِّهِ، وَلَقَدْ عَرَّضَ لِي مِنْ هَذَا الْجِنْسِ. فَإِنَّهُ نَزَلَتْ بِي نَازِلَةٌ، فَدَعَوْتُ، فَلَمْ أَرَ الْإِجَابَةَ، فَأَخَذَ إِبْلِيسُ يَجُولُ فِي حُلْبَاتِ كَيْدِهِ.

فَتَارَةً يَقُولُ: الْكَلَامُ وَاسِعٌ وَالبِخْلُ مَعْدُومٌ، فَمَا فَائِدَةُ تَأْخِيرِ الْجَوَابِ؟
فَقُلْتُ لَهُ: إِنْخَسَأْ يَا لَعِينُ، فَمَا أَحْتَاجُ إِلَى تَقَاضِي، وَلَا أَرْضَاكَ وَكَيْلًا.

(١) إشارة إلى قوله: وَمَنْ ذَا الَّذِي يَقْرَضُ اللَّهَ. . . .

(٢) إشارة إلى قوله: إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ. . . .

(٣) جزء من الآية ٤٦ من سورة الأنعام.

(٤) جزء من الآية ١٤٦ من سورة الأعراف. والمراد الابتلاء بصلابة القلب وعدم الفهم عن الله.

(٥) زاد في الحديث: العجائب. ولم نجدنا في الأصول.

ثم عدت إلى نفسي فقلت: إياك ومساكنة وموسمته، فإنه لو لم يكن في تأخير الإجابة إلا أن ييلوك المقدر في محاربة العدو لكفي في الحكمة.

قلت: فسألني عن تأخير الإجابة في مثل هذه النازلة.

فقلت: قد ثبت بالبرهان أن الله عز وجل مالك، وللمالك التصرف بالمنع والعطاء، فلا وجه للاعتراض عليه.

والثاني: أنه قد ثبتت حكمته بالأدلة القاطعة، فربما رأيت الشيء مصلحة والحكمة^(١) لا تقتضيه، وقد يخفى وجه الحكمة فيما يفعله الطبيب، من أشياء تؤذي في الظاهر يقصد بها المصلحة، فلعل هذا من ذلك.

والثالث: أنه قد يكون التأخير مصلحة، والاستعجال مضرة، وقد قال النبي ﷺ: «لا يزال العبد في خير ما لم يستعجل، يقول دعوت فلم يستجب لي»^(٢).

الرابع: أنه قد يكون امتناع الإجابة آفة فيك فربما يكون في مأكلوك شبهة، أو قلبك وقت الدعاء في غفلة، أو تزداد عقوبتك في منع حاجتك لذنب ما صدقت في التوبة منه.

فابحثي عن بعض هذه الأسباب لعلك تقفي^(٣) بالمقصود كما روى عن أبي يزيد رضي الله عنه: أنه نزل بعض الأعجم في داره، فجاء، فرآه فوق باب الدار، وأمر بعض أصحابه فدخل، فقلع طيناً جديداً قد طينه، فقام الأعجمي وخرج.

فسئل أبو يزيد عن ذلك فقال: «هذا الطين من وجه شبهة، فلما زالت الشبهة زال صاحبها».

وعن إبراهيم الخواص رحمة الله عليه أنه خرج لإنكار منكر، فنبهه كلب له فمنعه أن يمضي، فعاد ودخل المسجد، وصلى ثم خرج، فبصص الكلب^(٤) له فمضى، وأنكر فزال المنكر.

(١) في الحديث: والحق أن الحكمة. ولا أصل للزيادة.

(٢) أنظر: (مسند أحمد بن حنبل ١٩٣/٣، ٢٠١. ومجمع الزوائد ١٠/١٩٤. والترغيب والترهيب للمندري ٤٩٠/٢. والدر المنثور للسيوطي ١٩٦/١. والكامل، لابن عدي ١/٢٢٣٩. وحلية الأولياء، لأبي نعيم

٣٠٩/٦).

(٣) في الحديث: توقنين.

(٤) يعني: هز ذيله.

فمثل من تلك الحال فقال: «كان عندي منكر، فمعتني الكلب، فلما عُدْتُ بُتُّ من ذلك، فكان ما رأيتم».

والخامس: أنه ينبغي أن يقع البحث عن مقصودك بهذا المطلوب، فربما كان في حصوله زيادة إثم، أو تأخير عن مرتبة خير، فكان المنع أصح.

وقد روي عن بعض السلف أنه كان يسأل الله الغزو، فهتف به هاتف: «إنك إن غَزَوْتَ أُصِرْتَ، وإن أُصِرْتَ تنصرت».

والسادس: أنه ربما كان فقد ما فقدته^(١) سبباً للوقوف على الباب واللجأ وحصوله سبباً للاشتغال به عن المسؤول.

وهذا الظاهر بدليل أنه لولا هذه النازلة ما رأيته على باب اللجأ.

فالحق عز وجل من الخلق اشتغالهم بالبر عنه، فلذعهم في خلال النعم بعوارض تدفعهم إلى بابه، يستغيثون به، فهذا من النعم في طي البلاء.

وإنما البلاء المحض، ما يشغلك عنه، فأما ما يقيمك بين يديه، ففيه جمالك.

وقد حكى عن يحيى البكاء أنه رأى ربه عز وجل في المنام، فقال: «يا رب كم أدعوك ولا تجيبني؟» فقال: «يا يحيى إني أحب أن أسمع صوتك».

وإذا تدبرت هذه الأشياء، تشاغلتم بما هو أنفع لك، من حصول ما فاتك من رفع خلل، أو اعتذار من زلل، أو وقوف على الباب إلى رب الأرباب.

٣٩ - فصل

[السخط على البلاء]

من نزلت به بلية، فأراد تمحيقها، فليصورها أكثر مما هي تَهْنُ.

وليتخايل^(٢) ثوابها وليتوهم نزول أعظم منها، يرى الريح في الاقتصار عليها وليتلحم سرعة زوالها، فإنه لولا كرب الشدة، ما رجيح ساعات الراحة.

(١) في الحديث: تفقدته. ولا أصل لها.

(٢) في الحديث: وليتخيل.

وليعلم أن مدة مقامها عنده، كلمة مقام الضيف فليست فقد^(١) حوائجه في كل لحظة، فيا سرعة انقضاء مقامه، ويا للذة مدالحه ويشره في المحافل، ووصف المضيف بالكرم.

فكذلك المؤمن في الشدة ينبغي أن يراعي الساعات، ويتفقد فيها أحوال النفس.

ويتلمح الجوارح، مخافة أن يبدو من اللسان كلمة، أو من القلب تسخط. فكان قد لاح فجر الأجر، فانجاب ليل البلاء، ومدح الساري بقطع الدجي فما طلعت شمس الجزاء، إلا وقد وصل إلى منزل السلامة.

٤٠ - فصل

[العلم والعمل]

لما رأيت^(٢) نفسي في العلم حسناً، فهي تقدمه على كل شيء وتعتقد الدليل وتفضل ساعة التشاغل به على ساعات النوافل، وتقول: أقوى دليل لي على فضله على النوافل، أني رأيت كثيراً ممن شغلته نوافل الصلاة والصوم عن نوافل العلم^(٣)، عاد ذلك عليهم بالقدح في الأصول، فرأيتها في هذا الاتجاه على الجادة السهلة^(٤) والرأي الصحيح.

إلا أني رأيتها واقفة مع صورة التشاغل بالعلم، فصحت بها: فما الذي أفادك العلم؟ أين الخوف؟ أين القلق؟ أين الحلز؟

أو ما سمعت بأخبار أخيار الأبحار في تعبدهم واجتهادهم؟

أما كان الرسول ﷺ سيد الكل، ثم إنه قام حتى ورمت قدماء؟

أما كان أبو بكر رضي الله عنه شجي الشبيح، كثير البكاء؟

أما كان في خلد عمر رضي الله عنه خطان من آثار الدموع؟

(١) في الحديث: يتفقد وبه يتمكس المعنى ويصبح الضيف متفقداً.

(٢) في الحديث: وجدت رأي نفسي. ولا أصل لها.

(٣) في الحديث: قد عاد.

(٤) في الحديث: السليمة.

أما كان عثمان رضي الله عنه يختم القرآن في ركعة؟^(١)
أما كان علي رضي الله عنه ييكي بالليل في محرابه حتى تخضل لحيته بالدموع؟ ويقول:
«يا دنيا عُري غيري؟».

أما كان الحسن البصري يحيا على قوة القلب؟
أما كان سعيد بن المسيب ملازماً للمسجد فلم تفته صلاة في جماعة أربعين سنة؟
أما صام الأسود بن يزيد^(٢) حتى اخضر واصفر؟
أما قالت بنت الربيع بن خيثم^(٣) له: «مالي أرى الناس ينامون وأنت لا تنام؟» فقال: إن
أباك يخاف عذاب البيات».

أما كان أبو مسلم الخولاني^(٤) يُعلّق سَوْطاً في المسجد يؤدّب به نفسه إذا فتر؟
أما صام يزيد الرقاشي^(٥) أربعين سنة؟ وكان يقول: والهة سبقتني العابدون، وقُطع بي .
أما صام منصور بن المعتمر^(٦) أربعين سنة؟
أما كان سفيان الثوري ييكي الدم من الخوف؟
أما كان إبراهيم بن أدهم^(٧) يبول الدم من الخوف؟
أما تعلمين أخيار الأئمة الأربعة في زهدهم وتعبدهم: أبو حنيفة، ومالك، والشافعي، وأحمد؟
فأحدري^(٨) من الإخلاص إلى صورة العلم، مع ترك العمل به، فإنها حالة الكَسَالَى الزُّمْنَى :

(١) هذا بعيد في نظر العقل - ولكنه في الواقع عبارة عن استعراض القرآن كله، كما تطبع المطبعة ست عشرة
صفة في لحظة - أنظر مقدمة الوحيد في سلوك أهل التوحيد للقوسي . مخطوط، دار الكتب . فيه تعليقات
وافية لذلك .

(٢) ابن قيس النخعي . تابعي . نشأ من قبيلة النخع عدد من الأعلام أشهرهم إبراهيم تلميذ الأسود، ومنهم علقة
وشريك . مات عام ٧٥ هـ .

(٣) تابعي أخذ عن الشعبي وإبراهيم مات عام ٦٤ هـ .

(٤) اليماني الزاهد . هاجر إلى النبي ﷺ فلم يدركه . نزل الشام ومات عام ٦٢ هـ .

(٥) هو ابن أبان الرقاشي المحدث، البصري . الزاهد، ضعفه ابن معين .

(٦) السلمي الكوفي . من تلاميذ إبراهيم النخعي . ثقة . متعبد . مات سنة ١٣٢ هـ .

(٧) من أبناء الملوك في بلغن تزهّد وساح وعمل أجيراً . وتوفي عام ١٦١ هـ .

(٨) في الحديث: احلري .

وَحُذِّ لَكَ مِنْكَ عَلَى مُهَلَّةٍ وَمُقْبِلُ غَيْثِكَ لَمْ يُذْبِرِ
وَحَفَّ هَجْمَةً لَا تُقِيلُ الْعَنَاءَ رَوَّنَطَوَى الْوُرُودَ عَلَى الْمُضْبِرِ
وَمَثَلُ لِنَفْسِكَ أَيُّ الرَّعِيلِ يَضْمُكَ فِي جِلْبَةِ الْمُحْشِرِ

٤١ - فصل

[السبب والمسبب]

مما يزيد العلم عندي فضلاً، أن قوماً تشاغلوا بالتعبد عن العلم، فوقفوا عن الوصول إلى حقائق الطلب.

فروى عن بعض القدماء أنه قال لرجل: «يا أبا الوليد، إن كنت أبا الوليد، يتورع أن يكنيه ولا ولده!!»

ولو أوغل هذا في العلم لعلم أن النبي ﷺ: كنى صهيياً أبا يحيى، وكنى طفلاً فقال: «يا أبا عمير، ما فعل الصغير؟»^(١)

وقال بعض المتزهدين: «قيل لي يوماً: كل من هذا اللبن. فقلت: هذا يضرنى، ثم وقفت بعد مدة عند الكعبة فقلت: اللهم إنك تعلم أنني ما أشركت بك طرفة عين، فهتف بي هاتف، ولا يوم اللين؟»

وهذا لو صح أن جاز أن يكون تأديباً له، لثلا يقف مع الأسباب ناسياً للمسبب^(٢)، وإلا فالرسول ﷺ قد قال: «ما زالت أكلة خيبر تعاودني حتى الآن قطعت أبهري»^(٣). وقال: «وما

(١) هو: طائر اسمه النفر، والتغير على التصغير. وأنظر الحديث في: (صحيح البخاري ٣٧/٨، وسنن أبي داود، الباب ٧٦ من الأدب. وسنن الترمذي ٤٨، ٣٣٣. وسنن ابن ماجه ٢٧٣، ٣٧٢. ومسند أحمد بن حنبل ١١٥/٣، ١٧٦، ١٩٠، ٢٢٣، ٢٧٨. والسنن الكبرى ٢٠٣/٥، ٢٤٨/١٠. ومصنف ابن أبي شيبة ٤٠٠/١، ١٤/٩. وحلية الأولياء، لأبي نعيم ١٦٢/٧، ٣١٠. وتهذيب تاريخ ابن عساکر ١٤٢/٣).
(٢) الوقوف مع السبب دون المسبب زندقه. والوقوف مع المسبب دون الأسباب عرق للحكمة الإلهية. والسلوك الحق أن يأخذ العابد في السبب رابطاً بينه وبين المسبب سبحانه وتعالى. أنظر (رسائل الدرقاوي) مخطوط بدار الكتب.

(٣) هو الشريان الأبهري.
وأنظر الحديث في: (الشفاء) للقاضي عياض ٦٠٩/١. وتفسير القرطبي ١٦٣/٥. وكنز العمال ٣٢١٨٩. والسنن الكبرى، للبيهقي ١١/١٠).

نفعني مال كمال أبي بكر»^(١).

ومن المتزهدين أقوام يرون التوكل قطع الأسباب كلها، وهذا جهل بالعلم فإن النبي ﷺ:
دخل الغار، وشاور الطبيب، ولبس الدرع، وحفر الخندق، ودخل مكة في جوار المطعم
بن عدي وكان كافراً، وقال لسعد: «لأن تدع ورتك أغنياء خير لك من أن تدعهم عائلة يتكفون
الناس».

فالوقوف مع الأسباب مع نسيان المسبب غلط^(٢).

وكل هذه الظلمات إنما تقطع بمصباح العلم.

ولقد ضل من مشى في ظلمة الجهل أو في زقاق الهوى.

٤٢ - فصل

[الإنسان والملك]

ما أزال أتعجب ممن يرى تفضيل الملائكة على الأنبياء والأولياء، فإن كان التفضيل
بالصور، فصورة الأدمي أعجب من ذوي أجنحة.

وإن تركت صورة الأدمي لأجل أوساخها المنوطة بها، فالصورة ليست الأدمي، إنما هي
قالب. ثم استحسن منها ما يستقيم في العبادة^(٣) مثل خلوف فم الصائم، ودم الشهداء، والنوم
في الصلاة، فبقيت صورة معمورة وصار الحكم للمعنى^(٤).

ألهم مرتبة يحبه^(٥)، أو فضيلة يساهي بهم^(٦)، وكيف دار الأمر فقد سجدوا لنا.

(١) أنظر: (سنن الترمذي ٣٦٦١. وسنن ابن ماجه ٩٤. ومسند أحمد بن حنبل ٢/٢٥٣، ٣٦٦. ومجمع الزوائد
٥١/٩. ومسند الحميدي ٢٥٠. والمطالب العالية، لابن حجر ٣٨٨٩. وحلية الأولياء ٨/٢٥٧. وموارد
الطلمان ٢١٦١. وتهذيب تاريخ ابن عساكر ٥/١٦٧. وتاريخ بغداد ٨/٢١، ١٠/٣٦٤، ١٢/١٣٥. ومصنف
ابن أبي شيبة ٧/١٢).

(٢) زاد في الحديث: والعمل على الأسباب مع تعلق القلب بالمسبب هو المشروع. ولا أصل له.

(٣) في الحديث: العادة.

(٤) وهنا أيضاً زيادة في الحديث وهي: لماذا يزعم البعض أن الله فضل الملائكة على البشر. ولا أصل له.

(٥) في الحديث: يحبه بها. وقد تساءل محقق الدمشقية عن المعنى. والمعنى إشارة إلى قوله تعالى: «ويحبهم
ويحبونه». وقد كروها ابن الجوزي في كتبه.

(٦) زاد في الحديث: غيرهم. ولا أصل لها.

وهو صريح في تفضيلنا عليهم، فإن كانت الفضيلة بالمعلم فقد علمت القصة، يوم ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾^(١) ﴿يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ﴾^(٢).

إن فضلت الملائكة ببجوهرية ذاتهم فجوهرية أرواحنا من ذلك الجنس، وعلينا أنقال أعباء الجسم.

بالله لولا احتياج الراكب إلى الناقة فهو يتوقف لطلب علفها، ويرفق في السير بها لطرق أرض منى قبل العشر^(٣).

واعجباً أنفضل الملائكة بكثرة التبعذ! فما ثم صعاد^(٤).

أو يتمجب من الماء إذا جرى، أو من منحدر يسرع؟ إنما العجب من مصاعد يشق الطريق ويغالب العقبات.

بلى قد يتصور منهم الخلاف، ودعوى الإلهية^(٥) لقدرتهم على ذلك الصغور، وشق الأرض لذلك توعدوا: ﴿وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَلَنُكْزِلَنَّهُ جَهَنَّمَ﴾^(٦)، لكنهم يعلمون عقوبة الحق فيحلبرونه.

فأما بعدنا^(٧) عن المعرفة الحقيقية وضعف يقيننا بالناهي، وغلبة شهوتنا مع الغفلة^(٨). يحتاج إلى جهاد أعظم من جهادهم.

تالله لو ابتلى أحد المقربين بما ابتلينا به، لم يقدر^(٩) على التماسك.

يصبح أحدنا وخطاب الشرع يقول له: الكسب لمائتك، واحذر في كسبك. وقد تمكن منه ما ليس من فعله، كحب الأهل، وعلوق الولد بنياط القلب، واحتياج بدنه إلى ما لا بد منه.

(١) جزء من الآية ٣٢ من سورة البقرة.

(٢) جزء من الآية ٣٣ من سورة البقرة.

(٣) أي قبل عشري الحجة.

(٤) أي صعود. وهي غريبة في اللغة. وحذفت من الحديث وكتب المحقق بدلها: ما يستغرب وتلك طابعهم. وفي ت: فما ثم صاعد من الصعد وهو المتع.

(٥) في الحديث والخانجي: الألوهية.

(٦) جزء من الآية ٢٩ من سورة الأنبياء.

(٧) زاد في الحديث: نحن.

(٨) زاد في الحديث: فلكلها تحتاج. ولا أصل لها.

(٩) في الحديث والخانجي: ما قدر.

فتارة يقال للخليل عليه السلام: «اذبح ولدك بيدك، واقطع ثمرة فؤادك بكفك، ثم قم إلى المنجنيق لترمي في النار».

وتارة يقال لموسى عليه السلام: «صم شهراً، ليلاً ونهاراً».

ثم يقال للغضبان: اكظم، وللبصير اغضض، ولذي المقول اصمت، ولمستلذ النوم تهجد، ولمن مات حبيباً اصبر، ولمن أصيب في بدنه أشكر، وللواقف في الجهاد بين اثنين^(١) لا يحل أن تفر.

ثم اعلم أن الموت يأتي بأصعب المرات، فينزع الروح عن البدن^(٢) فإذا نزل فأنبت.

واعلم أنك ممزق في القبر فلا تسخط لأنه مما يجري به القدر.

وإن وقع بك مرض فلا تشك إلى الخلق.

فهل للملائكة من هذه الأشياء شيء؟ وهل ثم إلا عبادة ساذجة ليس فيها مقاومة طبع، ولا رد هوى؟

وهل هي إلا عبادة صورية بين ركوع وسجود وتسبيح؟ فأين عبادتهم المعنوية من عبادتنا؟ ثم أكثرهم في خدمتنا بين كتبة علينا، ودافعين عنا، ومسخرين لإرسال الريح والمطر، وأكبر وظائفهم الاستغفار لنا.

فكيف يفضلون علينا بلا علة ظاهرة؟^(٣)

وإذا ما حكى على محك التجارب طائفة منهم مثل ما روى عن هاروت^(٤) وماروت، فخرجوا أقبح من بهرج.

ولا تظنن أنني أعتقد في تعبد الملائكة نوع تقصير، لأنهم شديداً الإشفاق والخوف، لعلمهم بعظمة الخالق. لكن طمأنينة من لم يخطيء تقوى نفسه. وانزعاج الغائص في الزلزال يرقى روحه إلى التراقي.

فأعروا إخواني شرف أقداركم، وصونوا جواهركم عن تدنيسها بلوم^(٥) الذنوب، فأنتم

(١) في الحديث: في الغمرات.

(٢) زاد في الحديث: ومع ذلك يقال له. ولا أصل للزيادة.

(٣) أنظر الفصل ٢٤ من الطائفة فيها هذا الفصل بأكمله.

(٤) الحق أنهما ليسا من الملائكة. بدليل قرأة الملكين بكسر اللام.

(٥) في الحديث: بلوم.

معرض الفضل على الملائكة، فاحذروا أن تحطكم الذنوب إلى حضيض البهائم، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

٤٣ - فصل

[أصول الأشياء]

رأيت كثيراً من الخلق، وعالماً من العلماء، لا ينتهون عن البحث عن أصول الأشياء التي أمروا بعلم جلها من غير بحث عن حقائقها^(١) كالروح مثلاً فإله^(٢) تعالى سترها بقوله: ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾^(٣) فلم يقنعوا، وأخذوا يبحثون عن ماهيتها ولا يقعون بشيء، ولا يثبت لأحد منهم برهان على ما يدعيه، وكذلك العقل، فإنه موجود بلا شك، كما أن الروح موجودة بلا شك، كلاهما يعرف بآثاره لا بحقيقة ذاته.

فإن قال قائل: فما السر في كتم هذه الأشياء؟ قلت: لأن النفس ما تزال تترقى من حالة إلى حالة فلو اطلعت على هذه الأشياء لترقت إلى خالقها. فكان ستر ما دونه زيادة في تعظيمه؛ لأنه إذا كان بعض مخلوقاته يعلم جملة^(٤)، فهو أجل وأعلى.

ولو قال قائل: ما الصواعق؟ وما البرق؟ وما الزلازل؟ قلنا: شيء مزعج، ويكفي.

والسر في ستر هذا أنه لو كشفت حقائقه، خف مقدار تعظيمه.

ومن تلح هذا الفصل علم أنه فصل عزيز، فإذا ثبت هذا في المخلوقات فالخالق أجل وأعلى.

فينبغي أن يوقف في إثباته على دليل وجوده، ثم يستدل على جواز بعثه رسله، ثم تتلقى أوصاله من كتبه ورسله، ولا يزداد على ذلك.

ولقد بحث خلق كثير عن صفاته بآرائهم، فعاد وبأل ذلك عليهم.

(١) في الحديث: بجهل علمها وترك البحث عن حقائقها. ولا أصل لها وينعكس. بها المعنى.

(٢) في الحديث: فإن الله.

(٣) جزء من الآية ٨٥ من سورة الإسراء.

(٤) في الحديث: لا يعلم كنهه. ولا أصل لها.

وإذا قلنا: إنه موجود، وعلمنا من كلامه أنه سميع، بصير، حي، قادر كفانا هذا في صفاته، ولا نخوض في شيء آخر.

وكذلك نقول: متكلم والقرآن كلامه، ولا نتكلف ما فوق ذلك.

ولم يقل السلف: تلاوة ومتلو، وقراءة ومقروء، ولا قالوا: استوى على العرش بذاته، ولا قالوا: ينزل بذاته، بل أطلقوا ما ورد من غير زيادة^(١).

وهذه كلمات كالمثال، ففس عليها جميع الصفات، تفز سليماً من تعطيل، متخلصاً من تشبيه.

٤٤ - فصل

[للجاهل فائدة]

رأيت أكثر الخلق في وجودهم كالمعلومين، فمنهم من لا يعرف الخالق، ومنهم من يثبت على مقتضى حسه، ومنهم من لا يفهم المقصود من التكليف.

فترى المتوسمين^(٢) بالزهد يدايرون في القيام والقعود، ويتركون الشهوات وينسون ما قد أنسوا به من شهوة الشهرة، وتقبيل الأيادي.

ولو كُلم أحدهم لقال: المثلي يقال هذا؟ ومن فلان الفاسق؟

فهؤلاء لا يفهمون المقصود، وكذلك كثير من العلماء في احتقارهم غيرهم، والتكبر في نفوسهم.

فتعجبت كيف يصلح هؤلاء لمجاورة الحق، وسكنى الجنة؟!

فرايت أن الفائدة في وجودهم في الدنيا، تجانس الفائدة في دخولهم الجنة فإنهم في الدنيا بين معتبر به، يُعرف عارف الله سبحانه نعمة الله عليه، بما كشف له مما غطى عن ذلك، [ويتم النظام بالإقتداء بتصور أولئك].^(٣)

(١) خالف المؤلف في هذا كثيراً من الحنابلة الذين يقولون بالتشديد.

(٢) في الحديث والخانجي: ترى المترسمين.

(٣) ما بين المعقوفين ساقط من الحديث. وزاد مكانة: (أو تابع يتم به العمران، وتقدم به المعاش وإنما تصلح الحياة بهذا التفاوت البعيد. ثم بين الخاصة فروق) ولا أصل لهذه الزيادة في المخطوطات.

فإن العارف لا يتسع وقته لمخالطة مَنْ يقف مع الصورة، فالزاهد كراعي البهم، والعالم كمؤدب الصبيان، والعارف كملقن الحكمة.

ولولا نفاط^(١) الملك وحارسه، ووقاد أتونه، ما تم عيشه.

فمن تمام عيش العارف استعمال أولئك بحسبهم، فإذا وصلوا إليه حرر مائعهم، وفيهم مَنْ لا يصل إليه، فيكون وجود أولئك كزيادة - لا - في الكلام. هي حشو، وهي مؤكدة.

فإن قال قائل: فهب هذا يصح في الدنيا. فكيف في الجنة؟

والجواب: أن الأنس بالجيران مطلوب، ورؤية القاصر من تمام لذة الكامل، ولكل شرب.

ومن تأمل ما أشرت إليه، كفاه رمز لفظي عن تطويل الشرح.

٤٥ - فصل

[تحقيق القصد]

لما تلمحت تدبير الصانع في سَوِّقٍ رزقي، بتسخير السحاب، وإنزال المطر برفق والبذر دفين تحت الأرض، كالموتى، قد عفن ينتظر نفخة من صور الحياة، فإذا أصابته اهتز خضرًا.

وإذا انقطع عنه الماء مدَّ يد الطلب يستعطي، وأمال رأسه خاضعاً، وليس حلال التغير، فهو محتاج إلى ما أنا محتاج إليه من حرارة الشمس، وبرودة الماء ولطف النسيم، وتربية الأرض، فسبحان مَنْ أراني - فيما يربيني به - كيف تربيتي في الأصل.

لها أيتها النفس التي قد اطلَّعت على بعض حكمه، قبيح بك - والله - الإقبال على غيره.

ثم العجب كيف تقبلين على فقير مثلك، يتأدبني^(٢) لسان حاله بي مثل ما بك، يا حمام! فارجعي إلى الأصل الأول، واطلبي من المسبب.

(١) أي الموكل بالنفط.

(٢) في الحديث: يتأدبني.

ويا طوبى لك إن عرفته، فإن عرفاته ملك الدنيا والآخرة.

٤٦ - فصل [الانقطاع إلى الله]

كنت في بداية الصبوة، قد ألهمت سلوك طريق الزهاد، بإدامة الصوم والصلاة. وحببت إليّ الخلوة. فكنت أجد قلباً طيباً. وكانت عين بصيرتي قوية الحدة، تتأسف على لحظة تمضي في غير طاعة، وتبادر الوقت في اغتنام الطاعات.

ولى نوع أنس، وحنانة مناجاة!

فانتهى الأمر إلى أن صار بعض ولاية الأمور يستحسن كلامي، فأمالني إليه، فمال الطبع، ففقدت تلك الحلاوة. ثم استمالني آخر، فكنت أتقي مخالطته ومطاعمه، لخوف الشبهات، وكانت حالتي قريية.

ثم جاء التأويل فانيسطت فيما يباح، فعدم^(١) ما كنت أجد من استنارة وسكينة.

وصارت المخالطة توجب ظلمة في القلب إلى أن عدم النور كله.

فكان حنيني إلى ما ضاع مني يوجب انزعاج أهل المجلس، فيتوبون ويصلحون، وأخرج مفلساً فيما بيني وبين حالي.

وكثر ضجيجي من مرضي، وعجزت عن طب نفسي، فلجأت إلى قبور الصالحين^(٢)، وتوسلت في صلاحي، فاجتذبتني لطف مولاي بي إلى الخلوة على كراهة مني، وردّ قلبي عليّ بعد نفور مني^(٣)، وأراني عيب ما كنت أوثره.

فأفقت من مرض غفلتي! وقلت في مناجاة خلوتي: سيدي كيف أقدر على شكرك؟ وبأي لسان أنطق بمدحك؟ إذ لم تؤاخذني على غفلتي، ونبهتني من رقدتي، وأصلحت حالي على كره من طبعي.

فما أربحني فيما سلب مني إذ كانت ثمرته اللجأ إليك!

(١) في الحديث: فاتعلم.

(٢) لزيارتها المشروعة والتوسل في صلاح حالي.

(٣) في الحديث: بعد نفور مني.

وما أوفر جمعي إذ ثمرته إقبالي على الخلوة بك .
وما أغناني إذ أفقرتني إليك ، وما أنسني إذ أوحشتني من خلقتك .
آه على زمان ضاع في غير خدمتك ! أسفاً لوقت مضى في غير طاعتك .
قد كنت إذا انتبهت وقت الفجر لا يؤلمني نومي طول الليل .
وإذا انسليخ عني النهار لا يوجعني ضياع ذلك اليوم .
وما علمت أن عدم الإحساس لقوة للمرض .
فالآن قد هبت نسائم العافية ، فأحسست بالألم فاستدلت على الصحة . فيا عظيم الإنعام
نعم لي العافية .

آه من سيكبر^(١) لم يعلم قدر عربدته إلا في وقت الإفاقة ؟
لقد فتنت ما يصعب رتقه ، فوا أسفاً على بضاعة ضاعت ، وعلى سلاح تعب في مروج
الشمال مصاعداً ملة ، ثم غلبه النوم فرد إلى مكانه الأول .
يا مَنْ يقرأ تحذيري من التخطيط فإني - وإن كنت تحنت نفسي بالفعل - نصيحٌ لإخواني
بالقول احلروا إخواني من الترشع فيما لا يؤمن فساده .
فإن الشيطان يزين المباح ، ثم يجر إليّ الجناح ، فتلمحوا المال ، وافهموا
الحال .
وربما أراكم الغاية الصالحة ، وكان في الطريق إليها نوع مخالفة ، فيكفي الاعتبار في تلك
الحال ، بأبيكم ﴿ هَلْ أَذُكْ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٌ لَّيَالَى ﴾^(٢) .
إنما تأمل آدم الغاية وهي الخلد ، ولكنه غلط في الطريق ، وهذا أعجب مصايد إبليس التي
يصيد بها العلماء .
يتأولون لعواقب المصالح ، فيستعجلون ضرر المفساد .

مثاله أن يقول للعالم : ادخل على هذا الظالم فاشفع في مظلوم ، فيستعجل الداخل رؤية
المنكرات ، ويتزلزل دينه .

وربما وقع في شرك صابره أظلم من ذلك الظالم .

(١) في الأصول : من سكر .

(٢) جزء من الآية ١٢٠ من سورة طه .

فَمَنْ لَمْ يَتَّقْ بِدِينِهِ فَلْيَحْذَرْ مِنَ الْمَصَائِدِ، فَإِنَّهَا خَفِيَّةٌ .
وَأَسْلَمَ مَا لِلْجَبَانِ الْعِزَّةَ، خُصُوصاً فِي زَمَانٍ قَدْ مَاتَ فِيهِ الْمَعْرُوفُ، وَعَاشَ الْمُنْكَرُ، وَلَمْ
يَبْقَ لِأَهْلِ الْعِلْمِ وَقَعٌ عِنْدَ الْوَلَاةِ .

فَمَنْ دَاخَلَهِمْ دَخَلَ مَعَهُمْ فِيمَا لَا يَجُوزُ، وَلَمْ يَقْدِرْ عَلَى جَذْبِهِمْ مِمَّا هُمْ فِيهِ .
ثُمَّ مَنْ تَأَمَّلَ حَالَ الْعُلَمَاءِ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ لَهُمْ فِي الْوِلَايَاتِ يَرَاهُمْ مُنْسَلَخِينَ مِنْ نَفْعِ الْعِلْمِ
قَدْ صَارُوا كَالشَّرْطَةِ^(١) .
فَلَيْسَ إِلَّا الْعِزَّةُ عَنِ الْخَلْقِ، وَالْإِعْرَاضُ عَنْ كُلِّ تَأْوِيلٍ فَاسِدٍ فِي الْمَخَالَطَةِ . وَلَنْ أَنْفَعُ
نَفْسِي وَحَلِيَّ، خَيْرَ لِي مِنْ أَنْ أَنْفَعُ غَيْرِي وَاتْفُضِرَّ .
فَالْحَذَرُ الْحَذَرُ مِنْ خَوَادِعِ التَّأْوِيلَاتِ، وَفَوَاسِدِ الْفِتَاوَى، وَالصَّبْرُ الصَّبْرُ عَلَى مَا تَوَجَّهَ
الْعِزَّةُ^(٢) .

فَإِنَّهُ إِنْ انْفَرَدَتْ بِمَوْلَاكَ فَتَحْ لَكَ بَابَ مَعْرِفَتِهِ . فَهَانَ كُلُّ صَعْبٍ، وَطَابَ كُلُّ مَرٍّ، وَتيسَّرَ كُلُّ
عَسْرٍ، وَحَصِّلَتْ كُلُّ مَطْلُوبٍ .
وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ بِفَضْلِهِ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِهِ .

٤٧ - فِصْل

[الْوَرَعُ]

تَأَمَّلْتُ عَلَى نَفْسِي تَأْوِيلاً فِي مَبَاحِ أَنْالٍ بِهِ شَيْئاً مِنَ الدُّنْيَا، إِلَّا أَنَّهُ فِي بَابِ الْوَرَعِ كَدَرٌ .
فَرَأَيْتُهُ أَوَّلاً قَدْ احْتَلَبَ دِرَ الدِّينِ فَذَهَبَتْ حُلَاوَةُ الْمَعَامَلَةِ لِلَّهِ تَعَالَى .
ثُمَّ عَادَ فَقَلَصَ ضَرْعَ حَلِيٍّ لَهُ، فَوَقَعَ الْفَقْدُ لِلْحَالِيْنَ .
فَقُلْتُ لِنَفْسِي : مَا مِثْلُكَ إِلَّا كَمِثْلِ وَالِ ظَالِمٍ، جَمَعَ مَالاً مِنْ غَيْرِ حِلِّهِ، فَصُودِرَ فَأُخِذَ مِنْهُ
الَّذِي جَمَعَ، وَالْزَمَ^(٣) مَا لَمْ يَجْمَعْ .
فَالْحَذَرُ الْحَذَرُ مِنْ فِسَادِ التَّأْوِيلِ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَخَادِعُ، وَلَا يَنَالُ مَا عِنْدَهُ بِمَعْصِيَتِهِ .

(١) فِي التَّمَشُّقَةِ : كَالشَّرْطِ .

(٢) أَنْظَرَ الْفُصُولَ : ٢٤، ٤٨، ٨٢، ٩١ لَعَلَّمَهُ مَذْهَبُ الْمُؤَلِّفِ فِي الْعِزَّةِ .

(٣) فِي الْحَدِيثِ : وَاجْتَرَّ . وَلَا أَصْلَ لَهَا .

٤٨ - فصل

[إصلاح البدن سبب لإصلاح الدين]

رأيت نفسي كلما صفا فكرها، أو اتعظت بدارج، أو زارت قبور الصالحين، تتحرك همتها في طلب العزلة، والإقبال على معاملة الله تعالى.

فقلت لها يوماً، وقد كلمتني في ذلك: حدثني ما مقصودك؟ وما نهاية مطلوبك؟
أترأك تريدني مني أن أسكن قفراً لا أنيس به، فتضوتني صلاة الجماعة، ويضيع مني ما قد علمته لفقد من أعلمه؟

وأن آكل الجشب^(١) الذي أتعوده، فيقع نضوى طلحاً^(٢) في يومين؟
وأن ألبس الخشن الذي لا أطيقه. فلا أدري من كرب محمولي من أنا؟
وأن أتناضل عن طلب ذرية تتعب بعدي مع بقاء القدرة على الطلب.
بالله ما نفعني العلم الذي بذلت فيه عمري إن وافقتك، وأنا أعرفك غلط ما وقع لك بالعلم.

اعلمي أن البدن مطية، والمطية إذا لم يرفق بها لم تصل براكبها إلى المنزل.
وليس مرادي بالرفق الإكثار من الشهوات، وإنما أعني أخذ البُلغة الصالحة للبدن، فحيثل يصفو الفكر، ويصح العقل، ويقوى الدهن.

ألا ترى^(٣) إلى تأثير المعوقات عن صفاء الذهن في قوله عليه الصلاة والسلام: **ولا يقضي القاضي بين اثنين وهو غضبان**^(٤)، وقاس العلماء على ذلك الجوع وما يجري مجراه من كونه حاقناً، أو حاقباً^(٥).

وهل الطبع إلا ككلب يشغله الأكل؟، فإذا رمى له ما يتشاغل به طاب له الأكل.

(١) أي الخلط من الطعام.

(٢) في الحديث: طليحاً. والحق طلع البعير فهو طليح أي: أعيا وتعب. والنضر: الهزيل.

(٣) في الحديث والخاتمي: ترين.

(٤) أنظر: (سنن أبي داود ٣٥٨٩، وسنن النسائي، الباب ٣١ آداب القضاة، وسنن ابن ماجه ٢٣١٦، والسنن الكبرى، للبيهقي ١٠٥/١٠، ومستند أحمد بن حنبل ٣٦/٥، ٥٢).

(٥) الحاقن: بالبول - والحاقب: بالغاظ.

فأما الإنفراد والغزلة فعن الشر لا عن الخير.

ولو كان فيها لك وقع خير ثَنَلْ ذلك عن رسول الله ﷺ وعن أصحابه رضي الله عنهم.

هيئات لقد عرفت أن أقواماً ما دام بهم الثقل واليبس إلى أن تغير فكرهم، وقوي الخلط السوداوي عليهم، فاستوحشوا من الناس، ومنهم من اجتمعت له من المآكل الردية اختلاط مجة، فبقي اليوم واليومين والثلاثة لا يأكل وهو يظن ذلك من أمداد اللطف، وإذا به من سوء الهضم.

وفيه من ترقى به الخلط إلى رؤية الأشباح فيظنها الملائكة.

فالله الله في العلم، والله الله في العقل، فإن نور العقل لا ينبغي أن يتعرض لإطفائه، والعلم لا يجوز الميل إلى تنقيصه.

فيذا حُفظاً حُفظاً وظائف الزمان، ودفعاً ما يؤذي، وجلباً ما يصلح، وصارت القوانين مستقيمة في المطعم والمشرب والمخالطة.

فقلت لي النفس: فوظف لي وظيفة واحسبني مريضاً قد كتبت له بشرية.

فقلت لها: قد دلتك على العلم وهو طبيب ملازم، يصف كل لحظة لكل داء يعرض دواء يلائم.

وفي الجملة ينبغي لك ملازمة تقوى الله عز وجل في المنطق والنظر، وجميع الجوارح وتحقق الحلال في المطعم، وإبداع كل لحظة ما يصلح لها من الخير، ومباهاة الزمان في الأفضل، ومجانبة [ما يؤدي إلى] (١) ما يؤدي من نقص ربح أو وقوع خسران.

ولا تعلمي عملاً إلا بعد تقديم النية.

تأهبي لمزعج الموت فكان قدوماً عندك من مجيئه في أي وقت يكون.

ولا تتعرض لمصالح البدن، بل وفريها عليه وناوليه إياها على قانون الصواب، لا على مقتضى الهوى، فإن إصلاح البدن سبب لإصلاح الدين.

ودعي الرعونة التي يدل عليها الجهل لا العلم، من قول النفس فلان يأكل الخل والبلق، وفلان لا ينام الليل، فاحملي ما تطيقين (٢)، وما قد علمت قوة البدن عليه.

(١) ما بين المعقولتين ساقط من الحديث.

(٢) أنظر الفصل ٤٠ من هذا الكتاب.

[فإن البهيمة إذا أقبلت إلى نهر أو ساقية فضربت لتقفز لم تفعل حتى تزن نفسها. فإن علمت فيها قوة الطفر طفرت وإن علمت أنها لا تطيق لم تفعل]^(١) ولو قتلت.

وليس كل الأبدان تتساوى في الإطاقة، ولقد حمل أقوام من المجاهدات في بداياتهم أشياء أوجبت أمراضاً قطعتهم عن خير، وتسخطت قلوبهم بوقوعها فعليك بالعلم فإنه شفاء من كل داء، والله الموفق.

٤٩ - فصل

[أدعياء العلم]

عجبت من أقوام يدعون العلم، ويميلون إلى التشبيه بحملهم الأحاديث على ظواهرها، فلو أنهم أمروها كما جاءت سلموا، لأن من أمر ما جاء ومّر من غير اعتراض [ولا تعرض]^(٢)؟ فما قال شيئاً لا له ولا عليه.

ولكن أقواماً قصرت علومهم، فرأت أن حمل الكلام على غير ظاهره نوع تعطيل، ولو فهموا سعة اللغة لم يظنوا هذا.

وما هم إلا بمثابة قول الحجاج لكاتبه وقد مدحته الخنساء فقالت:

إِذَا هَبَطَ الْحَجَّاجُ أَرْضاً مَرِيضَةً تَبَعَ أَقْصَى دَائِهَا فَشَفَاهَا
شَفَاهَا مِنَ الدَّاءِ الْمُضَالِ إِلَيْهَا غُلَامٌ إِذَا هَزَّ الْقَنَاءَ شَفَاهَا
فلما أتمت القصيدة، قال لكاتبه: اقطع لسانها، فجاء ذلك الكاتب المغفل بالموس.

قالت له: وملك إنما قال: أجزى لها العطاء.

ثم ذهبت إلى الحجاج فقالت: كاد والله يقطع مَقُولِي.

فكذلك الظاهرية الذين لم يسلموا بالتسليم، فإنه من قرأ الآيات والأحاديث ولم يزد، أَلَمَهُ، وهذه طريقة السلف.

(١) في الحديث: فإن علمت فيه قوة الطفر وإن علمت أنك لا تطيقين لم تفعلي. والحق هو ما أثبتناه بين المعقولتين.

(٢) ما بين المعقولتين ساقط من الحديث.

فأما مَنْ قال: الحديث يقتضي كذا، ويحمل على كذا، مثل أن يقول: استوى على العرش بذاته، ينزل إلى السماء الدنيا بذاته، فهذه زيادة فهمها قائلها من الحسن لا بمن النقل^(١).

ولقد عجبت لرجل أندلسي يقال له ابن عبد البر، صنف كتاب التمهيد، فذكر فيه حديث النزول إلى السماء الدنيا فقال: هذا يدل على أن الله تعالى على العرش لأنه لولا ذلك لما كان لقوله ينزل معنى.

وهذا كلام جاهل بمعرفة الله عز وجل. لأن هذا استسلف من حسه ما يعرفه من نزول الأجسام. ففاسد صفة الحق عليه.

فأين هؤلاء واتباع الأثر؟

ولقد تكلموا بأقبح ما يتكلم به المتأولون، ثم عابوا المتكلمين.

واعلم أيها الطالب للرشاد، أنه سبق إلينا من العقل والنقل أصلان راسخان عليهما مر الأحاديث كلها^(٢).

أما النقل فقولُه سبحانه وتعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾^(٣). ومَنْ فهم هذا لم يحمل وصفاً له على ما يوجبُه الحسن.

وأما العقل، فإنه قد علم مباينة الصانع للمصنوعات، واستدل على حدوثها بتغيرها، ودخول الإنفعال عليها، فثبت له قدم الصانع.

واعجباً كل العجب من رادِّ لم يفهم طبيعة الكلام.

أليس في الحديث الصحيح، أن الموت يذبح بين الجنة والنار؟

أوليس العقل إذا استغنى في هذا صرف الأمر عن حقيقته؟

لما ثبت عند مَنْ يفهم ماهية الموت^(٤).

فقال: الموت عرض يوجب بطلان الحياة. فكيف يُمات الموت؟

فإذا قيل له: فما تصنع بالحديث؟

(١) في ت: الضل.

(٢) العقيدة لا تثبت: إلا بالدليل القطعي من الكتاب والسنة المتواترة بحيث لا يتحمل التأويل.

(٣) جزء من الآية ١١ من سورة الشورى.

(٤) في الحديث: هب أن رجلاً تأول فقال: الموت ولا أصل له.

قال : هذا ضرب مثلاً^(١) بإقامة صورة يُتلم بتلك الصورة الحسية فوات ذلك المعنى .
قلنا له : فقد روي^(٢) في الصحيح : «ثاني البقرة وآل عمران كأنهما غمامتان» ،
فقال : الكلام لا يكون غمامة ، ولا يتشبه [بها]^(٣) .
قلنا له : افتعل النقل ؟ قال : لا ، ولكن^(٤) يأتي ثوابهما .
قلنا : فما الدليل الصارف لك عن هذه الحقائق ؟
فقال : علمي بأن الكلام لا يتشبه بالأجسام ، والموت لا يلبيح ذبح الأنعام . ولقد علمتم
سعة لغة العرب^(٥) .
ما ضاقت أعطانكم من سماع مثل هذا^(٦) .
فقال العلماء^(٧) : صدقت . هكذا نقول في تفسير مجيء البقرة ، وفي ذبح الموت .
فقال^(٨) وإعجباً لكم ، صرغتم عن الموت والكلام ما لا يليق بهما ، حفظاً لما علمتم من
حقائقيهما فكيف لم تصرفوا عن الإله القديم ما يوجب التشبيه له بِخَلْقِهِ^(٩) ، بما قد دل الدليل
على تنزيهه عنه ؟
فما زال يجادل المخصوم بهذه الأدلة . ويقول : لا أقطع حتى أقطع ، فما قطع حتى قطع .

(١) في الحديث : ضرب مثل .

(٢) في ت : وروي .

(٣) ساقطة من الحديث .

(٤) في الحديث : لكن أقول . ولا أصل لها .

(٥) في الحديث : إن أحداً لو صرف الكلام على هذا النحو . ولا أصل لهذه الزيادة .

(٦) في الحديث : هذا منه . وهي زيادة .

(٧) في الحديث : وإذن لقول له العلماء . ولا أصل له .

(٨) في الحديث : أليس من حقه أن يقول . ولا أصل له .

(٩) كقوله تعالى : (وجاء ربك) وقوله (إنا نسيناكم) و (والله يستهزئ بهم) فلفظة العرب تعرف تأويل هذا وتصرفه
عن ظاهره . ومثله آية الإستواء . أما إثبات الدين الله فهو كإثبات الدين للرحمة في قوله تعالى (بين يدي
رحمته) .

٥٠ - فصل

[لِمَ لَمْ يَواجِه الله عِبادَه بالرجم؟]

تفكرت في السر الذي أوجب حذف آية الرجم من القرآن لفظاً، مع ثبوت حكمها إجماعاً، فوجدت لذلك معنيين:

أحدهما: لطف الله تعالى بعباده في أنه لا يواجههم بأعظم المشاق، بل ذكر المجلد، وستر الرجم، ومن هذا المعنى قال بعض العلماء: إن الله تعالى قال في المكروهات ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾^(١)، على لفظ لم يُسَمَّ فاعله، وإن كان قد علم أنه هو الكاتب.

فلما جاء إلى ما يوجب الراحة قال ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾^(٢).

والوجه الثاني: أنه يبين بذلك فضل الأمة في بلدها بالنفوس قنوعاً ببعض الأدلة.

فإن الإنفاق لما وقع على ذلك الحكم كان دليلاً. إلا أنه ليس كالدليل المتفق لأجله^(٣).

ومن هذا الجنس شروع الخليل عليه الصلاة والسلام، في ذبح ولده بمنام، وإن كان الوحي في اليقظة أكد.

٥١ - فصل

[السبب والمسبب]

عَرَضْتُ لي حالة لجأت فيها بقلبي إلى الله تعالى وحده، عالماً بأنه لا يقدر على جلب نفعي ودفع ضري سواء.

ثم قمت أتعرض بالأسباب، فأنكر عليّ يقيني، وقال: هذا قبح في التوكل.

فقلت: ليس كذلك، فإن الله تعالى وضعها من الحكم.

وكان معنى حالي أن ما وضعت لا يفيد وإن وجوده كالمعلم^(٤).

(١) جزء من الآية ١٨٣ من سورة البقرة.

(٢) جزء من الآية ٥٤ من سورة الأنعام.

(٣) في الحديث: المقطوع بنعمه.

(٤) يريد: أن الحكم والأسباب من خلق الله تعالى فإن كان الأخذ بها لا يفيد كان وجودها كعلمها.

وما زالت الأسباب في الشرع كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ﴾^(١).

وقال تعالى: ﴿فَذَرُوهُ فِي سَبِيلِهِ﴾^(٢).

وقد ظاهر النبي ﷺ بين درعين، وشاور طبييين، ولما خرج إلى الطائف لم يقدر على دخول مكة، حتى بعث إلى المطعم بن عدي فقال: أدخل في جوارك.

وقد كان يمكنه أن يدخل متوكلاً بلا سبب.

فلذا جعل الشرع الأمور منوطة بالأسباب، كان إعراضي عن الأسباب دفعاً للحكمة.

ولهذا أرى أن التداوي مندوب إليه، وقد ذهب صاحب مذهبي^(٣) إلى أن ترك التداوي أفضل، ومنعني الدليل من اتباعه في هذا فإن الحديث الصحيح أن النبي ﷺ قال: «ما أنزل الله داء إلا وأنزل له دواء فداؤوا»^(٤).

ومرتبة هذه اللفظة الأمر، والأمر إما أن يكون واجباً، أو ندباً. ولم يسبقه حظر، فيقال: هو إباحة.

وكانت عائشة رضي الله عنها تقول: «تعلمت الطب من كثرة أمراض رسول الله ﷺ، وما يُنْعَتُ له».

وقال عليه الصلاة والسلام لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه: «كل من هذا فإنه أوفق لك من هذا»^(٥).

ومن ذهب إلى أن تركه أفضل احتج بقوله عليه الصلاة والسلام: «يدخل الجنة سبعون

(١) جزء من الآية ١٠٢ من سورة النساء.

(٢) جزء من الآية ٤٧ من سورة يوسف.

(٣) هو الإمام أحمد بن حنبل.

(٤) أنظر: (صحيح البخاري) ١٥٨/٧. وسنن ابن ماجه ٣٤٣٨، ٣٤٣٩. ومسند أحمد بن حنبل ٣٧٧/١، ٤١٣. ومصنف ابن أبي شيبة ٣٥٩/٧. ومجمع الزوائد ٨٤/٥، ٨٥. وموارد الظمآن لزوائد ابن حبان للهيتمي ١٣٩٨. والتمهيد، لابن عبد البر ٢٨٤/٥، ٢٨٥. ومسند الحميدي ٩٠. وتهذيب تاريخ ابن عساکر ٤٣/٧. وفتح الباري ١٣٤/١٠. وتاريخ بغداد، للخطيب ٤٣٧/٣. والضعفاء للمقبلي ١٩١/٢. وكشف الخفاء، للعجلوني ٢٠٠/٢.

(٥) أنظر: (الدر المنثور، للسيوطي ٣٤٤/٩. وإتحاف السادة المتقين، للزبيدي ٥١٨/٩).

ألفاً بلا حساب»^(١). ثم وصفهم فقال: «لا يكتون، ولا يَسْتَرْقُونَ، ولا يتطهرون، وعلى ربهم يتوكلون».

وهذا لا ينافي التداوي، لأنه قد كان أقوام يكتون لثلا يمرضوا ويسترقون لثلا تصبهم نكية، وقد كوى عليه الصلاة والسلام بن زرارة ورخص في الرقية في الحديث الصحيح. فعلمنا أن المراد ما أشرنا إليه.

وإذا عرفت الحاجة إلى إسهال الطبع، رأيت أن أكل البلوط مما يمنع عنه علمي، وشرب ماء التمر هندي أوفق، وهذا طب.

فلماذا لم أشرب ما يوافقني، ثم قلت: اللهم عافني، قالت لي الحكمة، أما سمعت: «اعقلها وتوكل؟»^(٢) أشرب وقل عافني، ولا تكن كمن بين زرعه وبين النهر كف من تراب، تكامل أن يرفعه بيده، ثم قام يصلي صلاة الإستسقاء.

وما هذه الحالة إلا كحال من سافر على التجريد^(٣)، وإنما سافر على التجريد^(٤) لأنه يجرب بره عز وجل هل يرزقه أولا، وقد تقدم الأمر إليه: «وَتَزَوَّدُوا»^(٥) فقال: لا أتزود، فهذا هالك قبل أن يهلكه.

ولو جاء وقت صلاة وليس معه ماء، ليم على تفريطه، وقيل له: هلا استصحت الماء قبل المفازة.

فالحذر الحذر من أفعال أقوام دققوا فمروا عن الأوضاع الدينية، وظنوا أن كمال الدين بالخروج عن الطباع، والمخالفة للأوضاع.

(١) أنظر: (صحيح البخاري) ١٢٤/٨. وصحيح مسلم، حديث ٣٧١، ٣٧٢ من الإيمان. ومسند أحمد بن حنبل ٣٢١/١، ٣٥١/٢، ٤٠١، ٤٥٦، ٤٣٦/٤، ٤٤١، ٤٤٣، ٣٣٥/٥، والسنن الكبرى، للبيهقي ٣٤١/٩. والمعجم الكبير، للطبراني ٦٤/٦، ٢٢٣، ١٦٩/١٨، ١٨٣، ٢٠٣. ومسند أبي عوانة ٨٧/١، ١٤٠. وفتح الباري ٣٠٥/١١. وتهذيب تاريخ ابن عساکر ١٦٧/٥. وسنن الدارمي ٣٢٨/٢.

(٢) أنظر: (صحيح ابن حبان) ٥٦/٢. وموارد الطمأن ٢٥٤٩. وحلية الأولياء ٣٩٠/٨. وفتح الباري ٢١٢/١٠. وكشف الخفا ١٦١/١. وعلل الحديث، لابن أبي حاتم ٧٦٢. والمتوكل على الله لابن أبي الدنيا ٧. والذکر المنتثر، للسيوطي ٢٣. وسنن الترمذي، الباب ٦٠ من القيامة. والجامع الصغير، للسيوطي ١١٩١. والجامع الكبير ٥٨/١. خط. والمقاصد الحسنة ١٢٨. وأسنن المطالب ٢٢١. وتاريخ بغداد ٣٩٠/٨.

(٣) في الحديث: التجربة في الموضين وهو خطأ. والتجريد هو السفر بلا زاد.

(٤) جزء من الآية ١٩٧ من سورة البقرة.

ولولا قوة العلم والرسوخ^(١) فيه، لما قدرت على شرح هذا ولا عرفته، فافهم ما أشرت إليه، فهو أنفع لك من كراريس تسمعها، وكن مع أهل المعاني لا مع أهل الحشو.

٥٢ - فصل

[الإسلام نظافة]

تَلَمَّحْتُ على خلق كثير من الناس إهمال إبدانهم، فمنهم مَنْ لا ينظف فمه بالخلال بعد الأكل.

ومنهم مَنْ لا ينقي يديه في غسلها من الزهم^(٢)، ومنهم مَنْ لا يكاد يستاك، وفيهم مَنْ لا يكتحل، وفيهم مَنْ لا يراعي الإبط، إلى غير ذلك، فيعود هذا الإهمال بالخلل في الدين والدنيا.

أما الدين فإنه قد أمر المؤمن بالتنظف والإغتسال للجمعة لأجل اجتماعه بالناس، ونهى عن دخول المسجد إذا أكل الثوم، وأمر الشرع بتنقية البراجم^(٣) وقص الأظفار، والسواك، والإستحداد^(٤) وغير ذلك من الآداب.

فلذا أهمل ذلك ترك مسنون الشرع، وربما تعدى بعض ذلك إلى فساد العبادة، مثل أن يهمل أظفاره فيجمع تحته الوسخ^(٥) المانع للماء في الوضوء أن يصل.

وأما الدنيا فإنني رأيت جماعة من المهملين أنفسهم، يتقدمون إلى السرار^(٦)، والغفلة التي أوجبت إهمالهم أنفسهم، أوجبت جهلهم بالأذى الحادث عنهم.

فلإذا أخذوا في مناجاة السر، لم يمكن أن أصدف عنهم، لأنهم يقصدون السر، فالتقى الشدائد من ربح أفواههم.

ولعل أكثرهم من وقت انتباههم ما أمر أصابعه على أسنانه.

(١) في الحديث: والرسوخ فيه. ولم نجده في الأصول.

(٢) الزهم: هو الدهن والثر.

(٣) البراجم: ما بين الأظفار ولحم أطراف الأصابع.

(٤) الإستحداد: التطيب والتعطير.

(٥) أي يذنون منك لحديث سر.

ثم يوجب مثل هذا نفور المرأة، وقد لا نستحسن ذكر ذلك للرجل، فيشمر ذلك التفتاتها عنه.

وقد كان ابن عباس رضي الله عنهما يقول: «إني لأحب أن أتزين للمرأة كما أحب أن تتزين لي». وفي الناس من يقول: هذا تصنع. وليس بشيء فإن الله تعالى زيننا لما خلقنا، لأن للمعين حظاً في النظر، ومن تأمل أهذاب العين والحاجبين، وحسن ترتيب الخلقة، علم أن الله زين الأدمي.

وقد كان النبي ﷺ أنظف الناس وأطيب الناس، وفي الحديث عنه ﷺ يرفع يديه حتى تبين عفرة إبطيه، وكان ساقه ربما انكشفت فكأنهما جماراً^(١).

وكان لا يفارقه السواك، وكان يكره أن يشم منه ريح ليست طيبة.

وفي حديث أنس الصحيح: «ما شانه الله ببيضا»^(٢).

وقد قالت الحكماء: «من نظف ثوبه قلَّ همه، ومن طاب ريحه زاد عقله».

وقال عليه الصلاة والسلام لأصحابه: «ما لكم تدخلون عليّ قلحاً»^(٣)، استاكوا^(٤).

وقد فضلت الصلاة بالسواك، على الصلاة بغير سواك، فالمتنظف ينعم نفسه، ويرفع منها نداها^(٥).

وقد قال الحكماء: «من طال ظفره قصرت يده، ثم إنه يقرب من قلوب الخلق، وتجه نفوس، لنظافته وطيبه».

وقد كان النبي ﷺ يحب الطيب^(٦).

(١) هو بطن جذعها ويؤكل غضا.

(٢) أي: إنه لم يشب شيئاً قبيحاً.

(٣) أي: صفر الأسنان.

(٤) أنظر: (مجمع الزوائد ٢٢١/١). والمعجم الكبير، للطبراني ٥٤/٢ والدر المشور، للسيوطي ١١٤/١.

(٥) وتفسير القرطبي ١٠٤/٢.

(٦) في الحديث: قدرها.

(٦) أنظر: (السنن الكبرى، للبيهقي ٦٢/٥. إتحاف السادة المتقين ١٠٤/٧).

ثم إنه يؤنس الزوجة بتلك الحال. فإن النساء شقائق الرجال، فكما أنه يكره الشيء منها، فكذلك هي تكرهه، وربما صبر هو على ما يكره وهي لا تصبر.

وقد رأيت جماعة يزعمون أنهم زهاد. وهم من أقل الناس، وذلك أنهم ما قومهم العلم.

وأما ما يحكى عن داود الطائي أنه قيل له: لو سرحت لحيتك، فقال: إني عنها مشغول. فهذا قول معتدل عن العمل بالسنة، والإخبار عن غيبته عن نفسه بشدة خوفه من الآخرة ولو كان مفيقاً لذلك لم يتركه، فلا يحتج بحال المغلوبين.

ومن تأمل خصائص الرسول ﷺ، رأى كاملاً في العلم والعمل، فبه يكون الاقتداء وهو المحجة على الخلق.

٥٣ - فصل

[خطر الرفاهية]

تأملت مبالغة أرباب الدنيا في اتقاء الحر والبرد. فرأيتها تعكس المقصود في باب الحكمة. وإنما تحصل مجرد لذة ولا خير في لذة تعقب ألماً.

فأما في الحر فإنهم يشربون الماء المثلوج، وذلك على غاية في الضرر، وأهل الطب يقولون: إنه يحدث أمراضاً صعبة يظهر أثرها في وقت الشيخوخة ويضعون الخيوش المضاعفة^(١). وفي البرد يصنعون اللبود المانعة للبرد.

وهذا من حيث الحكمة يضاد^(٢) ما وضعه الله تعالى. فإنه جعل الحر لتحلل الأخلاط، والبرد لجمودها، فيجعلون هم جميع السنة ربيعاً. فتعكس الحكمة التي وضع الحر والبرد لها، ويرجع الأذى على الأبدان.

ولا يظنن سامعٌ هذا أنني أمره بملاقاة الحر والبرد.

وإنما أقول له: لا يفرط في التوقي، بل يتعرض في الحر لما يحلل بعض الأخلاط، إلى

(١) في الحديث: ثم هم يلبسون الرقيق الشفاف. ولا أصل لها. ومراد المؤلف: أنهم يضعون الخيش على الثوابذ ويرشونه بالماء إلقاءً للحر.

(٢) في الحديث: مضاد.

حد لا يؤثر في القوة، وفي البرد بأن يصيبك منه الأمر القريب لا المؤذي، فإن الحر والبرد لمصالح البدن.

وقد كان بعض الأمراء يصون نفسه من الحر والبرد فتغيرت حالته فمات عاجلاً، وقد ذكرت قصته في كتاب «لقط المنافع في علم الطب».

٥٤ - فصل

[الصبر والرضى]

ليس في التكليف أصعب من الصبر على القضاء، ولا فيه أفضل من الرضى به. فأما الصبر: فهو فرض. وأما الرضى فهو فضل.

وإنما^(١) الصبر لأن القدر يجري في الأغلب بمكروه النفس، وليس مكروه النفس يقف على المرض والأذى في البدن، بل هو يتنوع حتى يتحير العقل في حكمة جريان القدر.

فمن ذلك أنك إذا رأيت مغموراً بالدنيا قد سألت له أوديتها حتى لا يدري ما يصنع بالمال، فهو يصوغه أواني يستعملها. ومعلوم أن البلور والعقيق والشبة، قد يكون أحسن منها صورة، غير أن قلة مبالاته بالشرعية جعلت عنده وجود النهي كعدمه. ويلبس الحرير، ويظلم الناس، والدنيا مُنْصَبَةٌ عليه.

ثم يرى خلقاً من أهل الدين، وطلاب العلم، مغمورين بالفقر والبلاء، مقهورين تحت ولاية ذلك الظالم. فحيث يجد الشيطان طريقاً للوسواس، ويتبدى بالقدر في حكمة القدر.

فيحتاج المؤمن إلى الصبر^(٢) على ما يلقي من الضر في الدنيا، وعلى جدال إبليس في ذلك.

وكذلك في تسليط الكفار على المسلمين، والفساق على أهل الدين.

(١) زاد في الحديث: (صعب) دون تنبيه.

(٢) في الحديث والخانجي: صبر.

وأبلغ من هذا إيلاام الحيوان، وتعذيب الأطفال، ففي مثل هذه المواطن يتمحض الإيمان.
ومما يقوي الصبر على الحالتين النقل والعقل.

أما النقل فالقرآن والسنة، أما القرآن فمُنقسم إلى قسمين:

أحدهما: بيان سبب إعطاء الكافر والمعاصي، فمن ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا نُكَلِّمُ لَهُمْ لِيُزَادُوا إِثْمًا﴾^(١).

﴿وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لُيُوتَهُمْ سُقْفًا مِنْ لُصْفَةٍ﴾^(٢).

﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا﴾^(٣).

وفي القرآن من هذا كثير.

والقسم الثاني: ابتلاء المؤمن بما يلقي كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا حِسِبْتُمُ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَلْتُمْ مِنْكُمْ﴾^(٤).

﴿إِنَّمَا حِسِبْتُمُ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الْبَيْتِ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْمِ الْبَاسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَزُلْزَلُوا﴾^(٥).

﴿إِنَّمَا حِسِبْتُمُ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَلْتُمْ مِنْكُمْ﴾^(٦).

وفي القرآن من هذا كثير.

وأما السنة فمُنقسمة إلى قول وحال.

أما الحال: فإنه ﷺ كان يتقلب على رمال حصير تؤثر في جنبه، فبكى عمر رضي الله عنه. وقال: كسرى وقيصر في الحرير والديباج، فقال له ﷺ: «أفلي شك أنت يا عمر؟ ألا ترضى

(١) جزء من الآية ١٧٨ من سورة آل عمران.

(٢) جزء من الآية ٣٣ من سورة الزخرف.

(٣) جزء من الآية ١٦ من سورة الإسراء.

(٤) جزء من الآية ١٤٢ من سورة آل عمران.

(٥) جزء من الآية ٢١٤ من سورة البقرة.

(٦) جزء من الآية ١٦ من سورة التوبة.

أن تكون لنا الآخرة ولهم الدنيا؟^(١).

وأما القول فكتوبه عليه الصلاة والسلام: «لو أن الدنيا تساوي عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة ماء»^(٢)

وأما العقل: فإنه يقوي عساكر الصبر بجنود، منها أن يقول: قد بُتتْ عندي الأدلة القاطعة [على]^(٣) حكمة المقدر. فلا أترك الأصل الثابت لما يظنه الجاهل خلافاً.

ومنها أن يقول: ما قد استهولته أيها الناظر من بسط يد العاصي هي قبض في المعنى، وما قد أثر عندك من قبض يد الطائع بسط في المعنى، لأن ذلك البسط يوجب عقاباً طويلاً، وهذا القبض يؤثر انبساطاً في الأجر جزئياً، فزمان الرجلين ينقضي عن قريب والمراحل تطوى. والركبان في الحثيث^(٤).

ومنها أن يقول: قد ثبت أن المؤمن بالله كالأجير، وأن زمن التكليف كيباض نهار، ولا ينبغي للمستعمل في الطين أن يلبس نظيف الثياب، بل ينبغي أن يصابر ساعات العمل، فإذا فرغ تنظف ولبس أجود ثيابه، فمن ترفه وقت العمل ندم وقت تفريق الأجرة، وعوقب على التواني فيما كلف، فهذه النبذة تقوي أزر الصبر.

وأزيد بها بسطاً فأقول: أترى إذا أريد اتخاذ شهداء، فكيف لا يخلق أقوام يسطون أيديهم لقتل المؤمنين، أفيجوز أن يَفْتَك بِعَمَرٍ إِلَّا مِثْلَ أَبِي لَوْلَاءَ؟^(٥) ويعليّ مثل ابن ملجم^(٦)؛ أفيصح أن يقتل يحيى بن زكريا إلا جبار كافر، ولو أن عين الفهم زال عنها غشاء العشا، لرأيت المسبب لا الأسباب، والمقدر لا الأقدار، فصبرت على بلائه، إثارة لما يريد، ومن ههنا ينشأ الرضى.

كما قيل لبعض أهل البلاء: ادع الله بالعافية، فقال: أحبه إليّ أحبه إلى الله عز وجل.

(١) أنظر: (مسند أحمد بن حنبل ٤٣/١. السنن الكبرى، للبيهقي ٣٨/٧. تفسير ابن كثير ١٩/٨. الدر المنثور، للسيوطي ٢٤٢/٦. دلائل النبوة، للبيهقي ٢٤٩/١. وصحيح مسلم، حديث ٣٠ من كتاب الطلاق. ومن ابن ماجه ٤١٥٣. وتفسير القرطبي ١٩١/١٨. وفتح الباري ٢٨٨/٩، ٢٨٩).

(٢) أنظر: (المستدرک ٣٠٦/٤. وحلية الأولياء ٢٥٣/٣. والشهاب ٢٢٤. وتاريخ بغداد ٩٢/٤. والزهد، لابن المبارك ٥٠٩. والمقاصد الحسنة ٨٩٧. وأسنن المطالب ١١٩٨. وكشف الخفا ٢١٠٧. والثرر المنتشرة، للسيوطي ٣٤٦. وطبقات ابن سعد ١٥٨/٢).

(٣) سائطة من الحديث.

(٤) في الحديث: في السير الحثيث. ولا أصل للزيادة.

(٥) هو أبو لؤلؤة فيروز المجوسي قاتل عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

(٦) عبد الرحمن بن ملجم قاتل علي بن أبي طالب. وكان من الخوارج.

إِنْ كَانَ رِضَاكُمْ فِي سَهْرِي فَسَلَامُ اللَّهِ عَلَيَّ وَسَنِي

٥٥ - فصل

[مَنْ ذَاكَ طَعْمُ الْمَعْرِفَةِ وَجَدَ طَعْمَ الْمَحَبَّةِ]

لما أنهت كتابة الفصل المتقدم، هاتف بي هاتف من باطني: دعني من شرح الصبر على الأقدار، فإني قد اكتشيت بأنموذج ما شرحت.

وصف حال الرضى، فإني أجد نسيماً من ذكره فيه رَوْحٌ للروح.

فقلت: أيها الهاتف اسمع الجواب. وأفهم الصواب.

إن الرضى من جملة ثمرات المعرفة، فإذا عرفته رضيت بقضائه، وقد يجري في ضمن القضاء مرارات يجده بعض طعمها الراضى.

أما العارف فتقل عنده المرارة^(١)، لقوة حلالة المعرفة.

فإذا ترقى بالمعرفة إلى المحبة، صارت مرارة الأقدار، حلالة، كما قال القائل:

عذابه فيك عذب	ويعده فيك قرب
وأنت عندي كروحي	بل أنت منها أحب
حسبي من الحب أني	لما تحب أحب

وقال بعض المحبين في هذا المعنى:

ويصبح من سواك الفعل عندي فتفعله فيحسن منك ذاكاً

فصاح بي الهاتف: حدثني بماذا أرضى؟ قلّرتاني أرضى في أقداره بالمرض والفقر، فأرضى بالكسل عن خدمته، والبعد عن أهل محبته؟ بين لي ما الذي يدخل تحت الرضى، مما لا يدخل؟

فقلت له: نعم ما سألت فاسمع الفرق سماع من ألقى السمع وهو شهيد.

(١) في الحديث: المرارات.

أرض بما كان منه^(١)، فأما الكسل والتخلف فذاك منسوب إليك، فلا ترض به من فعلك .
وكن مستوفياً حقه عليك، مناقشاً نفسك فيما يقربك منه، غير راض منها بالتواني في
المجاهدة .

فأما ما يصدر من أفضيته المجردة التي لا كسب لك فيها، فكن راضياً بها، كما قالت
رابعة - رحمة الله عليها - وقد ذكر عندها رجل من العباد يلتقط من مزيلة فيأكل، فقيل: هلا سأل
الله تعالى أن يجعل رزقه من غير هذا؟ فقالت: إن الراضي لا يتخير ومَن ذاق طعم المعرفة،
وجد فيه طعم المحبة، فوقع الرضى عنده ضرورة^(٢) .

فينبغي الإجهاد في طلب المعرفة بالأدلة، ثم العمل بمقتضى المعرفة بالجد في الخدمة،
لعل ذلك يورث المحبة .

فقد قال سبحانه وتعالى، ﴿لَا يَزَالُ الْمَعْدُ يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالتَّوَافُلِ حَتَّى أُجِبَّهُ . فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ
سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ﴾ .

فذلك الغنى الأكبر . . . ووافقاه . . .

٥٦ - فصل

[لا تشغل عن معاشك]

رأيت جمهور العلماء يشغلهم طلبهم للعلم في زمن الصبا عن المعاش، فيحتاجون إلى ما
لا بد منه، فلا يصلهم من بيت المال شيء، ولا من صلات الإخوان ما يكفي، فيحتاجون إلى
التعرض بالإذلال^(٣)، فلم أر في ذلك من الحكمة إلا سببين:

أحدهما: قمع إعجابهم بهذا الإذلال، والثاني: نفع أولئك بشوايهم .

ثم أمنت الفكر فتلمحت نكتة لطيفة، وهو أن النفس الآية إذا رأت حال الدنيا كذلك،
لم تسأكنها بالقلب، ونبت عنها بالعزم، ورأت أقرب الأشياء شهاً بها، مزلة عليها الكلاب، أو
غائطاً يؤتي لضرورة .

(١) في الحديث: بما منه صدر .

(٢) وذلك بعد استنفاد الأسباب .

(٣) في الحديث: للإذلال .

فإذا نزل الموت بالرحلة عن مثل هذه الدار، لم يكن للقلب بها متعلق متمكن فتَهون حينئذ.

٥٧ - فصل

[رُوحوا القلوب تعي الذكر]

ما زال جماعة من المتزهدين يُزُّون على كثير من العلماء إذا انبسطوا في مباحات. والذي يحملهم على هذا الجهل. فلو كان عندهم فضل علم ما عابوهم.

وهذا لأن الطباع لا تتساوى، فربُّ شخص يصلح على خشونة العيش، وآخر لا يصلح على ذلك، ولا يجوز لأحد أن يحمل غيره على ما يطيقه هو.

غير أن لنا ضابطاً هو الشرع، فيه الرخصة وفيه العزيمة. فلا ينبغي أن يلام مَنْ حصر نفسه في ذلك الضابط. وربُّ رخصة كانت أفضل من عزائم لتأثير نفعها.

ولو علم المتزهدون أن العلم يوجب المعرفة بالله فتنبَّت القلوب من خوفه، وتنحل الأجسام للحذر منه فوجب التلطف بالأجسام حفظاً لقوة الراحلة.

ولأن آلة العلم والحفظ: القلب والفكر، فإذا رفعت الآلة جاد العمل، وهذا أمر لا يعلم إلا بالعلم.

فلجهل المتزهدين بالعلم أنكروا ما لم يعلموا، وظنوا أن المراد إلتعاب الأبدان، وإنهاء الرواحل، وما علموا أن الخوف المضيي يحتاج إلى راحة مقاومة، كما قال القائل: «رُوحُوا القلوب تعي الذكر».

٥٨ - فصل

[من أخطاء الصوفية]

ليس في الوجود شيء أشرف من العلم، كيف لا وهو الدليل، فإذا عدم وقع الضلال. وأن من خفي مكائد الشيطان أن يزين في نفس الإنسان التعمد ليشغله عن أفضل التعبد

وهو العلم، حتى إنه زين لجماعة من القدماء أنهم دفنوا كتبهم ورموها في البحر. وهذا قد ورد عن جماعة. وأحسن ظني بهم أن أقول: كان فيها شيء من رأيهم وكلامهم فما أحبوا انتشاره.

ولا فمتى كان فيها علم مفيد صحيح لا يخاف عواقبه، كان رميها إضاعة. للمال لا يحل.

وقد دنت حيلة إبليس إلى جماعة من المتصوفة حتى منعوا من حمل المحابر تلامذتهم.

وحتى قال جعفر الخلدي: لو تركني الصوفية جنتكم بإسناد الدنيا، كتبت مجلساً عن أبي العباس الدوري فلقيني بعض الصوفية فقال: «دع علم الورق، وعليك بعلم الخرق»^(١).

ورأيت محبرة مع بعض الصوفية. [فقال]^(٢) له صوفي آخر: «استر عورتك». وقد أنشدوا للشبلي:

إِذَا طَالِبُ السُّورَى يَلْمُ السُّورَى بَرَزْتُ عَلَيْهِمْ بِعِلْمِ الْخُرْقِ

وهذا من خفي حيل إبليس، ولقد صُلِّقَ عَلَيْهِمْ إبليسُ ظنه، وإنما فعل^(٣) وزينة عندهم لسببين:

أحدهما: أنه أرادهم يمشون في الظلمة.

والثاني: أن تصفح العلم كل يوم يزيد في العالم^(٤). ويكشف له ما كان خفي عنه، ويقوي إيمانه ومعرفته، ويريه عيب كثير من مسالكه^(٥)، إذا تصفح منهاج الرسول ﷺ، والصحابة.

فأراد إبليس سد تلك الطرق بأنخفي حيلة، فأظهر أن المقصود العمل، لا العلم لنفسه، وخفي على المخدوع أن العلم عمل وأي عمل.

فاحذر من هذه الخديعة الخفية، فإن العلم هو الأصل الأعظم، والنور الأكبر.

(١) هم لا يريدون الصد عن العلم، بل يقولون: يكفي من العلم ما تؤدي به المباديات صحيحة ثم بعد ذلك يجب التعرض لنفحات العلم اللدني.

(٢) ساقطة من: ت

(٣) في الحديث: فعل ذلك.

(٤) في الحديث: في علم العالم.

(٥) زاد في الحديث: (خصوصاً) دون تنبيه.

وربما كان تقليب الأوراق أفضل من الصوم والصلاة، والحج والغزو^(١).
 وكم من مُعرض عن العلم يخوض في عذاب من الهوى في تعبه، ويضيع كثيراً من الغرض
 بالنفل، ويشغل بما يزعمه الأفضل عن الواجب.
 ولو كانت عنده شعلة من نور العلم لاهتدى، فتأمل ما ذكرت لك ترشد إن شاء الله تعالى.

٥٩ - فصل [كيف تقوى النفس]

مرّبي حمالان جلع ثقيل، وهما يتجاويان بانشاد النغم، وكلمات الإستراحة.
 فأحدهما يصغى إلى ما يقوله الآخر ثم يعيده أو يجيئه بمثله، والآخر هتمه مثل ذلك.
 فرأيت أنهما لو لم يفعلا هذا زادت المشقة عليهما، وثقل الأمر، وكلما فعلا هذا هان
 الأمر.

فتأملت السبب في ذلك، فإذا به تعليق فكر كل واحد منهما بما يقوله الآخر، وطربه به،
 وإحالة فكره في الجواب بمثل ذلك، فينقطع الطريق، وينسى ثقل المحمول.
 فأخذت من هذا إشارة عجيبة، ورأيت الإنسان قد حمل من التكليف أموراً صعبة، ومن
 أثقل ما حمل مداراة نفسه، وتكليفها الصبر عما تحب، وعلى ما تكره.
 فرأيت الصواب قطع طريق الصبر بالتسلية والتلطف للنفس، كما قال الشاعر:

فإنْ تُشَكِّتْ فَعَلَّهَا المَجْرَةَ مِنْ ضَوْءِ الصَّبَاحِ وَعِدْهَا بِالرَّوْحِ ضَحَى

ومن هذا ما يحكى عن بشر الحافي رحمة الله عليه، سار ومعه رجل في طريق فعطش
 صاحبه، فقال له: «نشرب من هذا البئر؟ فقال بشر: اصبر إلى البئر الأخرى، فلما وصلا إليها
 قال له: البئر الأخرى».

فما زال يعلله . . . ثم التفت إليه فقال له: «هكذا تنقطع الدنيا».

ومن فهم هذا الأصل علل النفس وتلطف بها ووعداها الجميل لتصبر على ما قد حملت،
 كما كان بعض السلف يقول لنفسه: والله ما أريد بمنعك من هذا الذي تحبين إلا الإشفاق
 عليك.

(١) هذا في علوم الشريعة. أما في علوم التحقيق فلا تجلّي الأوراق شيئاً.

وقال أبو يزيد رحمة الله عليه: «ما زلت أسوق نفسي إلى الله تعالى وهي تبكي حتى سقتها وهي تضحك».

واعلم أن مداراة النفس والتلطف بها لازم، وبذلك ينقطع الطريق، فهذا رمز إلى الإشارة، وشرحه يطول.

٦٠ - فصل

[دع التصنع في الوعظ]

تأملت أشياء تجري في مجالس الوعظ، يعتقدها العوام وجهال العلماء قربة وهي منكر وبُعْدٌ.

وذاك أن المقرئ يطرب ويخرج الألحان إلى الغناء، والوعاظ ينشد بتطريب أشعار المجنون وليلى، فيصفق هذا، ويخرق ثوبه هذا، ويعتقدون أن ذلك قربة ومعلوم أن هذه الألحان كالموسيقى، توجب طرباً للنفوس ونشوة، فالتعرض بما^(١) يوجب الفساد غلط عظيم.

وينبغي الإحتساب على الوعاظ في هذا^(٢)، وكذلك المقابريون منهم فإنهم يهيجون الأحزان ليكثر بكاء النساء، فيعطون على ذلك الأجرة.

ولو أنهم أمروا بالصبر لم ترد النسوة ذلك، وهذه أضداد للشرع.

قال ابن عقيل: «حضرنا عزاء رجل قد مات له ولد، فقرأ المقرئ: ﴿يا أسفي على يوسف﴾^(٣) فقلت له: «هذه نياحة بالقرآن».

وفي الوعاظ من يتكلم على طريق المعرفة والمحبة، فترى الحائك والسوقي الذي لا يعرف فرائض تلك الصلاة يمزق أثوابه دعوى لمحبة الله تعالى.

والصافي حالاً منهم - وهو أصلحهم - يتخايل بوجهه شخصاً هو الخالق فيبكيه شوقه إليه لما يسمع من عظمتهم ورحمته وجماله.

(١) في الحديث: والتعرض لما.

(٢) أي ينبغي على المحتسب أن يمنع الوعاظ من هذا.

(٣) جزء من الآية ٨٤ من سورة يوسف.

وليس ما يتخيلونه المعبود، لأن المعبود لا يقع في خيال.

ويعد هذا فالتحقيق مع العوام صعب، ولا يكادون ينتفعون بمرّ الحق إلا أن الواعظ مأمور بالألا يتعدى الصواب، ولا يتعرض لما يفسدهم، بل يجذبهم إلى ما يصلح بالطف وجه، وهذا يحتاج إلى صناعة، فإن من العوام من يعجبه حسن اللفظ، ومنهم من يعجبه الإشارة، ومنهم من ينقاد ببيت من الشعر.

وأحوج الناس إلى البلاغة الواعظ ليجمع مطالبهم، لكنه ينبغي أن ينظر في اللازم الواجب، وأن يعطيهم من المباح في اللفظ، قَدَّر الملح في الطعام، ثم يجذبهم إلى العزائم، ويعرفهم الطريق الحق.

وقد حضر أحمد بن حنبل، فسمع كلام الحارث المحاسبي فبكى، ثم قال: «لا يعجبني الحضور»، وإنما بكى لأن الحال أوجبت البكاء^(١).

وقد كان جماعة من السلف يرون تخليط القصاص، فينهون عن الحضور عندهم.

وهذا على الإطلاق لا يحسن اليوم، لأنه كان الناس في ذلك الزمان متشاغلين بالعلم، فرأوا حضور القصص صاداً لهم، واليوم كثر الإعراض عن العلم، فأنفع ما للعلمي مجلس الوعظ، يرده عن ذنب، ويحركه إلى توبة، وإنما الخلل في القاص، فليثق الله عز وجل.

٦١ - فصل

[إحذر من مزائق علم الكلام]

من أضر الأشياء على العوام كلام المتأولين، والنفاة للصفات والإضافات فلإن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بالغوا في الإثبات ليتقرر في أنفس العوام وجود الخالق؛ فإن النفوس

(١) بل لقد قال: ما سمعت في الحقائق مثل هذا الرجل، ولا رأيت مثل أصحابه معه. وقد علل للسبكي في طبقات الشافعية ١١٨/٢ تنفير الإمام أحمد عن مجلس المحاسبي بأن المحاسبي كان يسلك طريقاً صعباً لا يسلكه أحد فخاف على البادئين ألا يوفوه حقه. هذا ولم يكن المحاسبي واعظاً كما فهم ابن الجوزي، بل كان عالماً بالنفس له مريدوه في هذا الشأن. أنظر تحقيقنا لهذا الموضوع في مقدمة كتاب (المسائل في أعمال القلوب والجوارح للمحاسبي) نشر عالم الكتب بالقاهرة.

تأنس بالإثبات، فإذا سمع العالمي ما يوجب النفي، طرد عن قلبه الإثبات، فكان أعظم ضرر عليه، وكان هذا المزمه من العلماء على زعمه، مقاوماً لإثبات الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بالمحو وشارعاً في إبطال ما يفتون به.

وبيان هذا أن الله تعالى أخبر باستوائه على العرش، فأنست النفوس إلى إثبات الإله ووجوده، قال تعالى: ﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ﴾^(١) وقال تعالى: ﴿بَلْ يَسْأَلُ مَن سَأَلَ﴾^(٢) وقال ﴿غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾^(٣) ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾^(٤) وأخبر^(٥) أنه ينزل إلى السماء الدنيا، وقال: «قلوب العباد بين أصبعين»،^(٦) وقال: كتب التوراة بيده، وكتب كتاباً فهو عنه فوق العرش، إلى غير ذلك مما يطول ذكره.

فإذا امتلأ العالمي والصبي من الإثبات، وكاد يأنس من الأوصاف بما يفهمه الحس، قيل له: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ»^(٧) فمحا من قلبه ما نقشه الخيال، وتبقى ألفاظ الإثبات متمكنة. ولهذا أقر الشرع مثل هذا، فسمع منشداً يقول: وفوق العرش رب العالمين، فضحك. وقال له آخر: أو يضحك ربنا؟ فقال: نعم. وقال: إنه على عرشه هكذا. كل هذا ليقرر الإثبات في النفوس.

وأكثر الخلق لا يعرفون الإثبات إلا على ما يعلمون من الشاهد، فيقتنع منهم بذلك إلى أن يفهموا التنزيه.

فأما إذا ابتدئ^(٨) بالعالمي الفارغ من فهم الإثبات، فقلنا: ليس في السماء ولا على العرش، ولا يوصف بيد، وكلامه صفة قائمة بذاته، وليس عندنا منه شيء، ولا يتصور نزوله، انمحي من قلبه تعظيم المصحف، ولم يتحقق^(٩) في سره إثبات إله.

(١) جزء من الآية ٢٧ من سورة الرحمن.

(٢) جزء من الآية ٦٤ من سورة المائدة.

(٣) جزء من الآية ٦ من سورة الفتح.

(٤) جزء من الآية ١١٩ من سورة المائدة، ١٠٠ من سورة التوبة، ٢٢ من سورة المجادلة، و ٨ من سورة البينة.

(٥) في الحديث: وأخبر الرسول.

(٦) أنظر: (السنة لابن أبي عاصم ١٠٤/١ وإتحاف السادة المتقين، للزبيدي ٥٤٩/٨).

(٧) جزء من الآية ١١ من سورة الشورى.

(٨) في الحديث: ابتدأنا بالعالمي.

(٩) في الحديث والخاتمي: يترصع.

هذه جنابة عظيمة على الأنبياء، توجب نقض ما تعبوا في بيانه، ولا يجوز لعالم أن يأتي إلى عقيدة عامي قد أنس بالإثبات فيهموشها، فإنه يفسده ويصعب صلاحه.

فأما العالم فإننا قد أمناه لأنه لا يخفي عليه استحالة تجلد صفة الله تعالى، وأنه لا يجوز أن يكون استوى كما يعلم، ولا يجوز أن يكون محمولاً، ولا أن يوصف بملاصقة ومس، ولا أن ينتقل.

لا يخفي عليه أن المراد بتقليب القلوب بين أصبعين الإعلام بالتحكم في القلوب فإن ما يديره^(١) الإنسان بين أصبعين هو متحكم فيه إلى الغاية.

ولا يحتاج إلى تأويل من قال: الإصبع الأثر الحسن، فالقلوب بين أثرين من آثار الربوبية، وهما: الإقامة، والإزاحة.

ولا إلى تأويل من قال: يذاه نعمته، لأنه إذا فهم أن المقصود الإثبات وقد حدثنا بما نعقل، وضربت لنا الأمثال بما نعلم، وقد ثبت عندنا بالأصل المقطوع به أنه لا يجوز عليه ما يعرفه الحس، علمنا المقصود بذكر ذلك.

وأصلح ما نقول للعوام: أمروا هذه الأشياء كما جاءت، ولا تتعرضوا لتأويلها، بل ذلك يقصد به حفظ الإثبات، وهذا الذي قصده السلف.

وكان أحمد يمنع من أن يقال: لفظي بالقرآن مخلوق أو غير مخلوق، كل ذلك ليحمل على الاتباع، وتبقى ألفاظ الإثبات على حالها.

وأجهل الناس من جاء إلى ما قصد النبي ﷺ تعظيمه، فأضعف في النفوس قوى التعظيم.

قال النبي ﷺ: «لا تسافروا بالقرآن إلى أرض العدو»^(٢) - يشير إلى المصحف -.

ومنع الشافعي أن يحمله المحدث بعلاقته تعظيماً له.

فإذا جاء متحذلق فقال: الكلام صفة قائمة بذات المتكلم، فمعنى قوله هذا أن ما ههنا شيء يحترم، فهذا قد ضاد بما أتى به مقصود الشرع.

ينبغي أن يفهم أوضاع الشعر ومقاصد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، وقد منعوا من كشف

(١) في الأصول: يديره. وما اخترناه أوضح ومناسب لسياق الحديث: ويقلبها كيف يشاء.

(٢) أنظر: (صحيح مسلم، الباب ٢٤، حديث ٩٤. وبدائع المنن للساعاتي ١١٤٩. حلية الأولياء، لأبي نعيم

٢٦٥/٨. ومسند أحمد بن حنبل ٦/٢، ١٠. وكنز العمال ٢٣٣٦، ٢٨٦٣).

ما قد قَنَعَ الشرع، فنهى رسول الله ﷺ عن الكلام في القدر ونهى عن الاختلاف، لأن هذه الأشياء^(١) تخرج إلى ما يؤذي فإن^(٢) الباحث عن القدر إذا بلغ فهمه إلى أن يقول: قضى وعاقب، تزلزل إيمانه بالعدل.

وإن قال: لم يقدر ولم يقض. تزلزل إيمانه بالقدر، والملك، فكان الأولى ترك الخوض في هذه الأشياء.

ولعل قائلًا يقول: هذا منع لنا عن الإطلاع على الحقائق، وأمر بالوقوف مع التقليد.

فأقول: لا، إنما أعلمك أن المراد منك الإيمان بالجمل، وما أمرت بالتفكير^(٣) مع أن قوى فهمك تعجز عن إدراك الحقائق.

فإن الخليل عليه الصلاة والسلام قال: أرني كيف تحي، فأراه ميتاً حي ولم يره كيف أحياء، لأن قواه تعجز عن إدراك ذلك.

وقد كان النبي ﷺ وهو الذي بعث ليعين للناس ما نزل إليهم، يقنع من الناس بنفس الإقرار واعتقاد الجمل.

كذلك كانت الصحابة؛ فما نقل عنهم إنهم تكلموا في تلاوة ومثلوه، وقراءة ومقروء، ولا إنهم قالوا استوى بمعنى استولى، ويتنزل بمعنى يرحم.

بل قنعوا بإثبات الجمل التي تثبت التعظيم عند النفوس، وكفوا كف الخيال بقوله: ﴿ليس كمثله شيء﴾.

ثم هذا منكر ونكير إنما يسألان عن الأصول المجملة فيقولان: مَنْ ربك؟ وما دينك؟ ومَنْ نبيك؟.

ومَنْ فهم هذا الفصل سلم من تشبيه المجسمة، وتعطيل المعطلة؛ ووقف على جادة السلف الأول^(٤)، والله الموفق.

(١) في الحديث: لأن المجادلات في هذه الأشياء. ولم تقع على الزيادة في المخطوطات التي بين أيدينا في المطبوعات.

(٢) في الحديث: ولا شك أن الباحث.

(٣) في الحديث زيادة: لمعرفة الكنه دون التنبيه.

(٤) يكاد المؤلف أن يكون قد اقتبس هذا الفصل من ابن مفلح في كتابه (الأدب الشرعية) أنظر ٢٤٥/١ الطبعة الأولى.

٦٢ - فصل

[السمع والبصر]

قرأت هذه الآية: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَابْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ﴾^(١) فلاح لي فيها إشارة كدت أطيح منها.

وذلك أنه إن كان عني بالآية نفس السمع والبصر، فإن السمع آلة لإدراك المسموعات، والبصر آلة لإدراك المبصرات، فهما يعرضان ذلك على القلب، فيتدبر، ويعتبر.

فإذا عرضت المخلوقات على السمع والبصر، أوصلا^(٢) إلى القلب أخبرها من أنها تدل على الخالق، وتحمل على طاعة الصانع، وتحذر من بطشه عند مخالفته^(٣).

وإن عني معنى السمع والبصر، فذلك يكون بذهولها عن حقائق ما أدركا، شغلا بالهوى، فيعاقب الإنسان بسلب معاني تلك الآلات، فيرى وكأنه ما رأى، ويسمع كأنه ما سمع، والقلب ذاهل عما يتأدى به^(٤) لا يدري ما يراد به، لا يؤثر عنده أنه يبلى، ولا تنفعه موعظة تجلى^(٥). ولا يدري أين هو، ولا ما المراد منه، ولا إلى أين يحمل، وإنما يلاحظ بالطبع مصالح عاجلته ولا يتفكر في خسران أجلته، لا يتعبر برقيقه، ولا يتعظ بصديقه، ولا يتزود لطريقه كما قال الشاعر:

النَّاسُ فِي غَفْلَةٍ وَالْمَوْتُ يُوقِظُهُمْ
يُشَيِّعُونَ أَهْلِيهِمْ بِجَمْعِهِمْ
وَيَرْجِعُونَ إِلَى أَحْلَامِ غَفْلَتِهِمْ
وَمَا يُفَيِّقُونَ حَتَّى يَنْفَذَ الْعَمْرُ
وَيَنْظُرُونَ مَا فِيهِ قَدْ قُبِرُوا
كَانَهُمْ مَا رَأَوْا شَيْئاً وَلَا نَظَرُوا

وهذه حالة أكثر الناس، فنعوذ بالله من سلب فوائد الآلات، فإنها أقيح الحالات.

(١) جزء من الآية ٤٦ من سورة الأنعام.

(٢) في الحديث: فأوصلا.

(٣) زاد في الحديث: كان ذلك تحقيقاً لفائدتها وإلا فقد انعكس المراد منها.

(٤) في الحديث: عما يتأدى به، وهنا زيادة: فيبقى الإنسان خاطئاً على نفسه دون التنبيه.

(٥) إشارة إلى قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًا وَخَرَّ مُوسَى صَعْقاً﴾ من الآية ١٤٢ من سورة الأعراف.

٦٣ - فصل

[العشق الإلهي]

نظرت فيما تكلم به الحكماء في العشق وأسبابه وأدويته وصنفت في ذلك كتاباً سمّيته بدمّ الهوى.

وذكرت فيه عن الحكماء أنهم قالوا: سبب العشق حركة نفس فارغة، وأنهم اختلفوا. فقال قوم منهم: لا يعرض العشق إلا لظراف الناس.

وقال آخرون: بل لأهل الغفلة منهم عن تأمل الحقائق.

إلا أنه خطر لي بعد ذلك معنى عجيب أشرحه هنا:

وهو أنه لا يتمكن العشق إلا مع واقف جامد. فأما أرباب صعود الهمم فإنها^(١) كلما تخالفت^(٢) ما توجه المحبة فلاح عيوبه لها^(٣)، إما بالفكر فيه^(٤) أو بالمخالطة له، تسلت أنفسهم وتعلقت بمطلوب آخر.

فلا يقف على درجة العشق الموجب للتمسك بتلك الصورة، العامي عن عيوبها، إلا جامداً واقفاً.

وأما أرباب الأنفة من النقائص، فإنهم أبداً في الترقى، لا يصدهم صاد، فإذا علقت الطباع محبة شخص لم يبلغوا مرتبة العشق المستأثر، بل ربما مالوا ميلاً شديداً إما في البداية لفلة التفكير أو لقلّة المخالطة والاطلاع على العيوب، وإما لتشتت^(٥) بعض الخلال الممدوحة بالنفوس من جهة مناسبة وقعت بين الشخصين، كالظريف مع الظريف، والظنن مع الفطن، فيوجب ذلك المحبة.

فأما العشق فلا فهم أبداً في السير^(٦) فلا^(٧) يوقف وإبل^(٨) الطبع تتبع حادي الفهم، فإن

(١) في الحديث: فإنهم. زيادة.

(٢) في الحديث: زيادة: لهم.

(٣) في الحديث: عيوبها لهم. وهذه الزيادة تغير المعنى. فالمؤلف يريد: لاح عيوب المحبوب لهم.

(٤) في الحديث: في المحبوب.

(٥) في الحديث: لتشتت.

(٦) في الحديث: فلا يفهم أبداً في سيرتهم.

(٧) في الحديث: بل يوقف.

(٨) في الحديث: إبل.

للطبع^(١) متعلقاً لا تجده في الدنيا، لأنه يروم مالا يصح وجوده من الكمال في الأشخاص، فإذا تلمح عيوبها نفر.

وأما متعلق القلوب من محبة المخلوق الباري، فهو مانع لها من الوقوف مع سواء. وإن كانت محبة لا تجانس محبة المخلوقين، غير أن أرباب المعرفة ولَّهى قد شغلهم حبه عن حب غيره^(٢).

وصارت الطبائع مستغرقة لقوة معرفة القلوب ومحبتها كما قالت رابعة:

أَحِبُّ حَبِيباً لَا أَعَابُ بِحُبِّهِ وَأَحْبَبْتُهُمْ^(٣) مِنْ فِي هَوَاهُ عُيُوبُ

ولقد روي عن بعض فقهاء الزهاد أنه مر بإمرأة فأعجبته، فخطبها إلى أبيها، فزوجه وجاء به إلى المنزل وألبسه غير خلقانه.

فلما جن الليل صاح الفقير: ثيابي ثيابي. فقدت ما كنت أجده، فهذه عشرة في طريق هذا الفقير دلته على أنه منحرف عن الجادة.

وإنما تعترني هذه الحالات أرباب المعرفة بالله عز وجل وأهل الأنفة من الرذائل.

وقد قال ابن مسعود: «إذا أعجبت أحدكم امرأة فليذكر مئانتها»^(٤).

ومثال هذه الحال أن العقل يغيب عند استحلاء تناول المشتهى من الطعام عن التفكير في قلبه في الفم ويلعه.

ويذهل عند الجماع عن ملاقات القاذورات لقوة غلبة الشهوة، وينسى عند بلع الرضاب استحلاته عن الغذاء، وفي تغطية تلك الأحوال مصالحي.

إلا أن أرباب اليقظة يعترفهم من غير طلب له في غالب أحوالهم، [فينغص] ^(٥) اللبذ العيش، ويوجب الأنفة من رذالة الهوى.

وعلى قدر النظر في العواقب يخف العشق عن قلب العاشق، وعلى قدر جمود الدهن يقوى القلق، قال المتنبي^(٥):

(١) في الحديث: اللهم.

(٢) الصحيح: وأحببتهم.

(٣) في ت: مئانتها.

(٤) ساقطة من الحديث. وسقطها جعل العبارة كلها لا معنى لها.

(٥) في قصيدة يعزي بها عضد الدولة في عمته.

لَوْ فَكَّرَ الْعَاشِقُ فِي مُسْتَهَيِّ حُسْنِ الْبَلَدِ يَسْبِيهِ لَمْ يَسْبِهِ

ومجموع ما أردت شرحه، أن طباع المتيقظين تترقى فلا تقف مع شخص مستحسن.

وسبب ترقياها التفكير في نقص ذلك الشخص وعيوبه، أو في طلب ما هو أهم منه.

وقلوب العارفين تترقى إلى معرفتها، فتعبر^(١) في معبر الإعتبار.

فأما أهل الغفلة فجمودهم في الحاليتين، وغفلتهم عن المقامين، يوجب أسرهم وقسرهم وحيرتهم.

٦٤ - فصل

[دعاء الخاشعين]

عرض لي أمر يحتاج إلى سؤال الله عز وجل ودعائه، فدعوت وسألت فأخذ بعض أهل الخير يدعون معي، فرأيت نوعاً من أثر الإجابة.

فقلت لي نفسي: هذا يسؤال ذلك العبد لا يسؤالك، فقلت لها: أما أنا فإني أعرف من نفسي من الذنوب والتقصير ما يوجب منع الجواب، غير أنه يجوز أن يكون أنا الذي أجبته، لأن هذا الداعي الصالح سليم مما أظنه من نفسي، لأن^(٢) معي إنكسار تقصيري ومعهم الفرح بمعاملته.

وربما كان الإعتراف بالتقصير أنجح في الحوائج، على أنني أنا وهو نطلب من الفضل، لا بأعمالنا، فإذا وقفت أنا على قدم الإنكسار معترفاً بذنوبي. وقلت أعطوني بفضلكم فمالي في سؤالي شيء أمت به^(٣). وربما تلمح ذاك حسن عمله وكان صادراً له. فلا تكسرني أيتها النفس فيكفيني كسر علمي بي لي.

ومعي من العلم الموجب للأدب، والإعتراف بالتقصير، وشدة الفقر إلى ما سألت،

(١) في الحديث: وتنقل. ولا أصل لها في المخطوطات.

(٢) في الحديث والخانجي: إذ معي.

(٣) في الحديث: أجبته به.

ويقيني بفضل المطلوب عنه، ما ليس مع ذلك العابد. فبارك الله في عبادته. فربما كان إعترافي بتقصيري أوفى.

٦٥ - فصل

[قمة التدبر]

قرأت من غرائب العلم، وعجائب الحكم، على بعض من يدعي العلم، فرأيت يتلوى من سماع ذلك، ولا يطلع على غوره، ولا يشرب إلى ما يأتي، فصدفت^(١) عن إسماعه شيئاً آخر وقلت: إنما يصلح مثل هذا الذي لبَّ يتلقاه تلقى المعشان الماء.

ثم أخلت من هذه إشارة [هي]^(٢) أنه لو كان هذا يفهم ما جرى ومدحني لحسن ما صنعت لمظم قدره عندي، ولأريته محاسن مجموعاتي وكلامي. ولكنه^(٣) لما لم أرو لها أهلاً صرفتها عنه، وصدفت بنظري إليه.

وكانت الإشارة: أن الله عز وجل، قد صنف هذه المخلوقات فأحسن التركيب، وأحكم الترتيب، ثم عرضها على الألباب، فأبى لب أو غل في النظر مدح على قدر فهمه فأجبه المصنف، وكذلك أنزل القرآن يحتوي على عجائب الحكم، فمن فتشه بيد الفهم. وحادثة في خلوة الفكر، إستجلب رضى المتكلم به وحظي بالزلفى لديه.

ومن كان للدهن مستغرق الفهم بالحسيات، صُرف عن ذلك المقام. قال الله عز وجل: ﴿سَاصِرُونَ هُنَّ آيَاتِي الَّذِينَ يَكْبُرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾^(٤).

٦٦ - فصل

[الهمة العالية]

دعوت يوماً فقلت: اللهم بلغني آمالي من العلم والعمل، وأطل عمري لأبلغ ما أحب من ذلك.

(١) في الحديث: قد صدفت.

(٢) ساقطة من الحديث.

(٣) في الحديث والخانجي: ولكني.

(٤) جزء من الآية ١٤٦ من سورة الأعراف.

فعارضني وسواس من إبليس، فقال: ثم ماذا؟ أليس الموت؟ فما الذي ينفع طول الحياة؟

قلت له: يا أبه. لو فهمت ما تحت سؤالِي علمت أنه ليس بعيب.

أليس في كل يوم يزيد علمي ومعرفتي فتكثر ثمار غرسي، فأشكر يوم حصادي؟

أفسرنِي أنني مت منذ عشرين سنة؟ لا والله؛ لأنني ما كنت أعرف الله تعالى عُنْثَ معرفتي به اليوم.

كل ذلك ثمرة الحياة التي فيها اجتنت أدلة الوحدةانية، وارتقيت عن حضيض التقليد إلى يفاع البصيرة، واطلعت على علوم زاد بها قلدي، وتجوهرت بهانفسي.

ثم زاد غرسي لأخري، وقويت تجارتي في إنفاذ المباضعين من المتعلمين وقد قال الله لسيد المرسلين: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾^(١).

وفي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «لا يزيد المؤمن عمره إلا خيراً»^(٢).

وفي حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن من السعادة أن يطول عمر العبد ويرزقه الله عز وجل الإجابة»^(٣).

فياليتني قدرت على عمر نوح، فإن العلم كثير، وكلما حصل منه حاصل رفع ونفع.

٦٧ - فصل

[في الأسباب والمسببات]

قلوب العارفين يغار عليها من الأسباب وإن كانت لا تسكنها لأنها لما انفردت لمعرفتها انفرد لها بتولي أمورها.

(١) جزء من الآية ١١٤ من سورة طه.

(٢) أنظر: (صحيح مسلم، الباب ٤، حديث ٨٣ من الذكر والدعاء، ومسند أحمد بن حنبل ٣٥/٢، والسنن الكبرى، للبيهقي ٣٧٧/٣، وإتحاف السادة المتقين، للزبيدي ٩١٧/٩، ٢٢٤/١٠).

(٣) أنظر: (مسند أحمد بن حنبل ٣٣٢/٣، والترغيب والترهيب للمنلري ٢٥٧/٤، وأمال الشجري ١٩٧/١، ٢٥٠/٢، وإتحاف السادة المتقين، للزبيدي ٢٢٤/١٠).

فإذا تعرضت بالأسباب محي أثر الأسباب: ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً﴾^(١).

وتأمل في حال يعقوب وحلده على يوسف عليهم السلام، حتى قال: ﴿أَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ﴾^(٢) فقالوا: ﴿أَكَلَهُ الذِّئْبُ﴾^(٣).

فلما جاء أوان الفرج، خرج «يهودا» بالقميص فسبقه الريح» ﴿إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ﴾^(٤).

وكذلك قول يوسف عليه السلام للساقى: ﴿أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾^(٥) فمروى بأن ليث سبع سنين، وإن كان يوسف عليه السلام يعلم أنه لا خلاص إلا بإذن الله، وأن التعرض بالأسباب مشروع، غير أن الغيرة أثرت [في] العقوبة.

ومن هذا قصة مريم عليها السلام ﴿وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا﴾^(٦) فصار المسبب من مساكنة الأسباب ﴿كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقاً﴾^(٧).

ومن هذا القليل ما يروى عن النبي ﷺ أنه قال: «أبى الله أن يرزق عبده المؤمن إلا من حيث لا يحتسب»^(٨).

والأسباب طريق، ولا بد من سلوكها، والعارف لا يساكنها غير أنه يجلي له من أمرها ما لا يجلي لغيره، من أنها لا تساك، ربما عوقب إن مال إليها وإن كان ميلاً لا يقبله، غير أن أقل الهفوات يوجب الأدب، وتأمل عقبي سليمان عليه السلام لما قال: «لأطوفن الليلة على مائة امرأة، تلد كل واحدة منهن غلاماً ولم يقل: إن شاء الله، فما حملت إلا واحدة جاءت بشق غلام».

(١) جزء من الآية ٢٥ من سورة التوبة.

(٢) جزء من الآية ١٣ من سورة يوسف.

(٣) جزء من الآية ١٧ من سورة يوسف.

(٤) جزء من الآية ٩٤ من سورة يوسف.

(٥) جزء من الآية ٤٢ من سورة يوسف.

(٦) ساقطة من الحديث والمخارجي.

(٧) جزء من الآية ٣٧ من سورة آل عمران.

(٨) جزء من الآية ٣٧ من سورة آل عمران.

(٩) أنظر: (لسان الميزان ٥٤٢/١). واللائي المصنوعة، للسيوطي ٧٠/٢. وتذكر الموضوعات، للفتني ١٩٠. وإتحاف السادة المتقين ١٦٧/٨، ١٦٨. وكشف الخفاء للمجلوني ٥٣/١. والدرر المنتشرة، للسيوطي ٥٠. والمقاصد الحسنة ١٥. والأسرار المرفوعة، للقاري ٧٦.

ولقد طرقتني حالة أوجبت التثبت ببعض الأسباب إلا أنه كان من ضرورة ذلك لقاء بعض ظلمة، ومداراته بكلمة. فبينما أنا أفكر في تلك الحال دخل عليّ قارئ فاستفتح فتفاهلت بما سأفعل فأقرأ ﴿وَلَا تَرْكُنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِن أَوْلِيَاءٍ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ﴾^(١).

فبهت من إجابتي على خاطري، وقلت لنفسي: إسمعي فإنني طلبت النصر في هذه مداراة فأعلمني القرآن أنني إذا ركنت إلى ظالم فأتني ما ركنت لأجله من النصر. فيا طوبى لمن عرف المسبب وتعلق به، فإنها الغاية القصوى، فسأل الله أن يرزقنا.

٦٨ - فصل

[المؤمن والذنب]

المؤمن لا يبالغ في الذنوب وإنما يقوى الهوى وتتوقد نيران الشهوة فينحدر.

وله مداد لا يعزم المؤمن^(٢) على مواقفته، ولا على العود بعد فراغه. ولا يستقصي في تقام إن غضب، وينوي التوبة قبل الزلل.

وتأمل إخوة يوسف عليهم السلام فإنهم عزموا على التوبة قبل إبعاد يوسف فقالوا: نَصَلُوا يَوْسُفَ^(٣) ثم زاد ذلك تعظيماً فقالوا: ﴿أَوْ اطْرَحُوهُ نَساً﴾^(٤) ثم عزموا على الإنابة فقالوا: ﴿وَتَكُونُوا مِنْ بَعْلِيهِ قَوْمًا صَالِحِينَ﴾^(٥).

فلما خرجوا به إلى الصحراء هموا بقتله بمقتضى ما في القلوب من الحسد.

فقال كبيرهم: ﴿لَا تَقْتُلُوا يَوْسُفَ وَآلِقُوهُ فِي غِيَابَتِ الْجُبِّ﴾^(٦) ولم يرد أن يموت بل له بعض السيادة، فأجابوا إلى ذلك.

^(١) سورة هود، ١١٣ من سورة هود.

^(٢) الحديث: وله من إيمانه ما يبغض إليه الإثم فلا يعزم. ولا أصل لهذه الزيادة.

^(٣) جزء من الآية ٩ من سورة يوسف.

^(٤) جزء من الآية ٩ من سورة يوسف.

^(٥) جزء من الآية ٩ من سورة يوسف.

^(٦) جزء من الآية ١٠ من سورة يوسف.

والسبب في هذه الأحوال أن الإيمان^(١) على حسب قوته، فتارة يردّها عند الهم، وتارة يضعف فيردّها عند العزم، وتارة عن بعض الفعل، فإذا غلبت الغفلة، وواقع^(٢) لذنب، فتر الطبع، فنهض الإيمان للعمل، فينقص^(٣) بالندم أضعاف ما التذ.

٦٩ - فصل

[الغرور في العلم]

أفضل الأشياء التزيد من العلم، فإنه من اقتصر على ما يعلمه فظنه كافياً استبد برأيه، وصار تعظيمه لنفسه مانعاً له من الاستفادة. والمذاكرة تبين له خطاه، وربما كان معظماً في النفوس فلم يتجاسر على الرد عليه.

ولو أنه أظهر الاستفادة لأهدت إليه مساويه فعاد عنها.

ولقد حكى ابن عقيل عن أبي المعالي الجويني أنه قال: «إن الله تعالى يعلم جمل الأشياء ولا يعلم التفاصيل»^(٤)، ولا أدري أي شبهة وقعت في وجه هذا المسكين حتى قال هذا.

وكذلك أبو حامد حين قال: النزول التنقل، والاستواء ماسة - وكيف أصف هذا بالفقه، أو هذا بالزهد، وهو لا يدري ما يجوز على الله مما لا يجوز^(٥).

ول أنه ترك تعظيم نفسه لرد صبيان الكتاب رأيه عليه، فبان له صدقهم.

ومن هذا الفن أبو بكر بن مقسم: فإنه عمل كتاب الاحتجاج للقراء، فأتى فيه بفوائد، إلا أنه أفسد علمه بإجازته أن يقرأ بما لم يقرأ به، ثم تفاقم ذلك منه حتى أجاز ما يقصد المعنى، مثل قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا اسْتِأْذِنُوا مِنْهُ خُلِصُوا﴾^(٦). فقال: يصلح أن يقال هنا نجياً أي خلصوا كراماً براد من السرقه.

(١) في الحديث: أن الإيمان في قمع النفوس يكون. ولا أصل لهذه الزيادة ولم ينه عليها.

(٢) في الحديث: ووقع.

(٣) في الحديث: فينقص.

(٤) ليس هذا مسلك الجويني إمام الحرمين.

(٥) هذا تجهن آخر على الغزالي يحسب من شطحات إبن الجوزي.

(٦) جزء من الآية ٨٠ من سورة يوسف.

وهذا سوء فهم للقصة، فإن الذي نسب إلى السرقة فظهرت معه ما خلص، فما الذي ينفع خلاصهم؟

وإنما سبقت القصة ليبين أنهم انفردوا وتشاوروا فيما يصنعون، وكيف يرجعون إلى أبيهم وقد احتبس أخوهم.

فأي وجه للنجاة ها هنا؟

ومن تأمل كتابه رأى فيه من هذا الجنس ما يزيد على الإحصاء من هذا الفن القبيح، ولو أنه أصنى إلى علماء وقت، وترك تعظيم نفسه لبان له الصواب، غير أن إقتصار الرجل على علمه إذا مازجه نوع رؤية للنفس حبس عن إدراك الصواب نعوذ بالله من ذلك.

٧٠ - فصل

[المن بالعبادة]

تأملت قوله عز وجل: ﴿يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ اسْلَمُوا قُلْ لَا تَمْنُوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُ عَلَيْكُمْ أَنْ هَذَا كُمْ لِلْإِيمَانِ﴾^(١) فرأيت فيه معنى عجيباً.

وهو أنهم لما وهبت لهم العقول فتدبروا بها عيب الأصنام، وعلموا أنها لا تصلح للعبادة، فوجهوا العبادة إلى من فطر الأشياء، كانت هذه المعرفة ثمرة العقل الموهوب الذي به باينوا البهائم.

فإذا آمنوا بفعلهم الذي ندب إليه العقل الموهوب، فقد جهلوا قدر الموهوب، وغفلوا عن وهب.

وأي شيء لهم في الثمرة والشجرة ليس ملكاً لهم؟

فعلى هذا كل متعبد ومجتهد في علم إنما رأى بنور اليقظة، وقوة الفهم والعقل صواباً، فوقع على المطلوب، فينبغي أن يوجه الشكر إلى من بعث له في ظلام الطبع القبس.

(١) جزء من الآية ١٧ من سورة الحجرات.

ومن هذا الفن حديث الثلاثة الذين دخلوا الغار، فانحطت عليهم صخرة فسدت باب الغار، فقالوا: تمالوا تنوسل بصلاح أعمالنا، فقال كل منهم: فعلت كذا وكذا. وهؤلاء إن كانوا لاحظوا نعمة الواهب للمعصية عن الخطأ فتوسلوا بإنعامه عليهم الذي أوجب تخصيصهم بتلك النعمة عن أبناء جنسهم، فَيَهِ تَوسلوا إليه .

وإن كانوا لاحظوا أفعالهم، فلمحوا جزاءها ظناً منهم أنهم هم الذين فعلوا فهم أهل غيبة لا حضور.

ويكون جواب مسألتهم لقطع مَنَئَهُمُ الدائمة.

ومثل هذا رؤية المتقي تقواه حتى إنه يرى أنه أفضل من كثير من الخلق.

وربما احتقر أهل المعاصي وتشمخ عليهم. وهذه غفلة عن (١) طريق السلوك، وربما أخرجت (٢).

ولا أقول لك خالط الفساق احتقاراً لنفسك، بل أغضب عليهم في الباطن وأعرض عنهم في الظاهر، ثم تلمح جريان الأقدار عليهم، فأكثرهم لا يعرف من عصي (٣).

وجمهورهم لا يقصد العصيان، بل يريد موافقة هواه، وعزيز عليه أن يعصي. وفيهم من غلب تلمح العفو والحلم فاحتقر ما يأتي لقوة يقينه بالعفو.

وهذه كلها ليست بأعذار (٤) لهم، ولكن تلمحه أنت يا صاحب التقوى، واعلم أن الحجة عليك أوفى من الحجة عليهم، لأنك تعرف من تعصي، وتعلم ما تأتي.

بل انظر إلى تقلب القلوب بين إصبعين فربما دارت الدائرة فصرت المنقطع ووصل المقطوع (٥).

فالعجب ممن يدل بخير عِلْمُهُ، وينسى من أنعم ووفق.

(١) في الحديث: من.

(٢) في الحديث: صاحبها على النهج. زيادة دون تبييه.

(٣) في الحديث: لمن عصي.

(٤) في الحديث: باعتذار.

(٥) لا شك في أن المؤلف قد قرأ آداب النفوس للمحاسبي فهو أسبق منه وقد ألح على هذا المعنى.

٧١- فصل

[أهل البدع والتشبيه]

اعلم أن شرعنا مضبوط الأصول، محروس القواعد، لا خلل فيه ولا دخل، وكذلك كل الشرائع.

إنما الآفة تدخل من المبتدعين في الدين أو الجاهل.

مثل ما أثر عند النصارى حين رأوا إحياء الموتى على يد عيسى عليه السلام فتأملوا الفعل الخارق للعادة الذي لا يصلح للبشر، فنسبوا الفاعل إلى الإلهية.

ولو تأملوا ذاته لعلموا أنها مركبة على النقائص والحاجات، وهذا القدر يكفي في عدم صلاح إلهيته، فيعلم حينئذ ما جرى على يديه فَعُلَّ غيره.

وقد يؤثر ذلك في الفروع. مثل ما روي أنه فرض على النصارى صوم شهر فزادوا عشرين يوماً، ثم جعلوه في فصل من السنة بأرائهم.

ومن هذا الجنس تخييط اليهود في الأصول والفروع، وقد قارب الضلال في أمتنا هذه المسالك، وإن كان عمومهم قد حُفِظَ من الشرك والشك والخلاف الظاهر الشنيع لأنهم أعقل الأمم وأفهمها.

غير أن الشيطان قارب بهم ولم يطمع في إغراقهم، وإن كان قد أغرق بعضهم في بحار الضلال.

فمن ذلك أن الرسول ﷺ جاء بكتاب عزيز من الله عز وجل قيل في صفته: ﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾^(١) وبين ما عساه يُشْكَلُ مما يحتاج إلى بيانه بستته كما قيل له: ﴿لَتَبِينَ لِلنَّاسِ مَا نَزَّلَ إِلَيْهِمْ﴾^(٢).

فقال بعد البيان: تركتكم على بياض نقية.

فجاء أقوام فلم يقتنعوا بتبيينه، ولم يرضوا بطريقة أصحابه، فبحثوا ثم انقسموا.

فمنهم: من تعرض لما تعب الشرع في إثباته في القوب فمحاها منها، فإن القرآن

(١) جزء من الآية ٢٨ من سورة الأنعام.

(٢) جزء من الآية ٤٤ من سورة النحل.

والحديث يشبان الإله عز وجل بأوصاف تقرر وجوده في النفوس كقوله تعالى: ﴿اسْتَوَى عَلَى الْمَرْثَى﴾^(١) وقوله تعالى: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾^(٢) وقوله تعالى ﴿وَلَتَصْنَعُ عَلَى عَيْنِي﴾^(٣) وقول النبي ﷺ: «ينزل الله إلى السماء الدنيا ويسط يده لمسيء الليل والنهار»^(٤)، ويضحك ويغضب».

كل هذه الأشياء - وإن كان ظاهرها يوجب تخايل التشبيه، فالمراد منها إثبات موجود، فلما علم الشرع ما يطرق القلوب من التوهيمات عند سماعها، قطع ذلك بقوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾^(٥).

ثم إن هؤلاء القوم عادوا إلى القرآن الذي هو المعجز الأكبر، وقد قصد الشرع تقرير وجوده فقال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾^(٦) ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾^(٧) ﴿فَلَذَرْنِي وَمَنْ يَكْذِبْ بِهَذَا الْحَدِيثِ﴾^(٨) ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ﴾^(٩) وأثبت في القلوب بقوله تعالى: ﴿فِي صُحُوفٍ الْمَلِيِّنَ أَوْفُوا بِالْعِلْمِ﴾^(١٠) وفي المصاحف بقوله تعالى: ﴿فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ﴾^(١١) وقول الرسول ﷺ: «لا تسافروا بالقرآن إلى أرض العدو»^(١٢).

فقال قوم من هؤلاء: «مخلوق» فأسقطوا حرمة من النفوس، وقالوا: لم ينزل، ولا يتصور نزوله وكيف تنفصل الصفة عن الموصوف، وليس في المصحف إلا حبر وورق؟ فعادوا على ما تعب الشرع في إثباته بالمحو.

-
- (١) جزء من الآية ٥٤ من سورة الأعراف. والآية ٣ من سورة يونس. والآية ٢ من سورة الرعد. والآية ٥٩ من سورة الفرقان. والآية ٤ من سورة السجدة. والآية ٤ من سورة الحديد.
- (٢) جزء من الآية ٦٤ من سورة المائدة.
- (٣) جزء من الآية ٣٩ من سورة طه.
- (٤) راجع الفصل ٤٩، ٦١ من هذا الكتاب.
- (٥) جزء من الآية ١١ من سورة الشورى.
- (٦) جزء من الآية ٢ من سورة يوسف، والآية ٣ من سورة الدخان، والآية ١ من سورة القدر.
- (٧) جزء من الآية ١٩٣ من سورة الشعراء.
- (٨) جزء من الآية ٤٤ من سورة القلم.
- (٩) جزء من الآية ٩٢ من سورة الأنعام، والآية ١٥٥ من سورة الأنعام.
- (١٠) جزء من الآية ٤٩ من سورة العنكبوت.
- (١١) جزء من الآية ٢٢ من سورة البروج.
- (١٢) سبق تخريجه.

كما قالوا: إن الله عز وجل ليس في السماء، ولا يقال إستوى على العرش. ولا ينزل إلى السماء الدنيا، بل ذاك رحمته، فمحووا من القلوب ما أريد إثباته فيها، وليس هذا مراد الشرع.

وجاء آخرون فلم يقضوا على ما حله الشرع، بل عملوا فيه بآرائهم فقالوا: الله على العرش، ولم يقنعوا بقوله: ﴿ثم إستوى على العرش﴾^(١).

ودفن لهم أقوام من سلفهم دفتان، ووضعت لهم الملاحظة أحاديث، فلم يعلموا ما يجوز عليه ممالا يجوز، فأتبثوا بها صفاته، وجمهور الصحيح^(٢) منها أت على توسع العرب، فأخلوهم على الظاهر، فكانوا في ضرب المثل كجحا فإن أمه قالت له: إحفظ الباب، فقلعه ومشى به، فأخذ ما في الدار، فلامته أمه. فقال: إنما قلت إحفظ الباب، وما قلت إحفظ الدار.

ولما تخيلوا صورة عظمة على العرش، أخلوا يتأولون ما ينسافي وجودها على العرش، مثل قوله: «وَمَنْ أَنَا فِي يَمِينِي، أَتَيْتُهُ هَرُولَةً»^(٣). فقالوا: ليس المراد به دنو الإقتراب، وإنما المراد قرب المنزل والحظ.

وقالوا في قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلُلٍ﴾^(٤): هو محمول على ظاهرها في مجيء الذات. فهم يحلونه عاماً ويحرمونه عاماً.

ويسمون الإضافات إلى الله تعالى صفات، فإنه قد أضاف إليه النفخ والروح. وأتبتوا خلقه باليد، فلو قالوا خلقه^(٥) لم يمكن إنكار هذا بل قالوا هي صفة تولى بها خلق آدم دون غيره.

فأي مزية كانت تكون لآدم؟

(١) جزء من الآية ٥٤ من سورة الأعراف، والآية ٣ من سورة يونس، والآية ٢ من سورة الرعد، والآية ٥٩ من سورة الفرقان، والآية ٤ من سورة السجدة، والآية ٤ من سورة الحديد.

(٢) في الحديث: صفات جمهور الصحيح منها.

(٣) أنظر: (صحيح البخاري، الباب ١٥، ٥٠ من التوحيد. وصحيح مسلم، حديث من كتاب التوبة حديث ١، ٢٠، ٢١ من الذكر. ومسند الترمذي، الباب ١٣١ من الدعاء. ومسند ابن ماجه، الباب ٥٨ أدب. ومسند أحمد بن حنبل ٢/٢٥١، ٤١٣، ٤٨٠، ٤٨٢، ٥٠٠، ٥٠٩، ٥٢٤، ٥٣٥، ٤٠/٣، ١٢٢، ١٢٧، ١٣٠، ١٣٨، ٢٧٢، ٢٨٣، ١٥٣/٥، ١٦٩).

(٤) جزء من الآية ٢١ من سورة البقرة.

(٥) في الحديث: قالوا خلقه بقدرته.

فشغلهم النظر في فضيلة آدم، عن النظر إلى ما هو يليق بالحق مما لا يليق به .

فإنه لا يجوز عليه المس، ولا العمل بالآلات، وإنما آدم أضافه إليه، فقالوا: نطلق على الله تعالى إسم الصورة لقوله: ﴿خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ﴾ .

وفهموا هذا الحديث وهو قوله عليه السلام: «إذا ضرب أحدكم فليجنب الوجه، ولا يقل قبح الله وجهك ولا وجهاً أشبه وجهك، فإن الله خلق آدم على صورته»^(١).

فلو كان المراد به الله عز وجل لكان وجهه الله سبحانه يشبه وجهه هذا المخاصم لأن الحديث كذا جاء - ولا وجهاً أشبه وجهك - ورووا حديث خولة بنت حكيم: وإن آخر وطئة وطئها الله بوج^(٢) وما علموا النقل ولا السير وقول الرسول ﷺ: «اللهم أشدد وطأتك على مضر»^(٣)، وأن المراد به آخر وقعة قاتل فيها المسلمون بوج، وهي غزاة حنين. فقالوا: نحمل الخبر على ظاهره، وأن الله وطئ ذلك المكان.

ولا شك أن عندهم أن الله تعالى كان في الأرض ثم صعد إلى السماء، وكذلك قالوا في قوله: «إن الله لا يمل حتى تملأ»^(٤) قالوا: يجوز أن الله يوصف بالملئ فجعلوا اللغة وما علموا أنه لو كانت «حتى» ههنا للغاية لم تكن بمدح لأنه إذا مل حين يمل فأى مدح، وإنما هو كقول الشاعر:

(١) أنظر: (مسند أحمد بن حنبل ٤٣٤/٢، والسنن الكبرى، للبيهقي ٣٢٧/٨، ومصنف عبد الرزاق، ٣٧٩٥٢، وتاريخ بغداد، للخطيب ٢٢١/٢، وإتحاف السادة المتقين ٧٠/٥، والكامل، لابن عدي ٣٦٩٨/٥).

(٢) الوطئة: الغزوة، ويوج: من الطائف.

(٣) أنظر: (صحيح البخاري ٢٠٣/١، ١٨٢/٤، ٤٨/٦، ٦١، ٥٥/٨، ١٠٤، ٢٥/٩، وسنن النسائي، الباب ١١٣ الإفتتاح، وسنن ابن ماجه ١٢٤٤، وسنن أبي داود ١٤٤٨، ومسند أحمد ابن حنبل ٢٣٩/٢، ٢٢٥، ٢٢٧، ٤٧٠، ٥٠٢، ٥٢١، والسنن الكبرى، للبيهقي ١٩٧/٢، ١٩٨، ٢٠٠، ٢٠٧، ٢٤٤، ١٤/٩، وسنن الدارقطني ٣٨/٢، ودلائل النبوة، للبيهقي ١٧٦/٤، ١٧٧، ومصنف ابن أبي شيبة ٣١٧/٢، ومسند الحميدي ٩٣٩).

(٤) أنظر: (صحيح البخاري ٦٨/٢، ٥١/٣، ٢٠٠/٧، وصحيح مسلم حديث ٢١٥ صلاة المسافرين، حديث ١٧٧ من الصيام، وسنن النسائي، الباب ١٣ القبلة، وسنن أبي داود، الباب ٢٨ التطوع، وسنن ابن ماجه ٤٢٤١، ومسند أحمد بن حنبل ٤٠/٦، ٦١، ٨٤، ١٢٢، ١٢٨، ١٨٩، ١٩٩، ٢١٢، ٢٣٣، ٢٤١، ٢٤٤، ٢٦٨، والسنن الكبرى، للبيهقي ١٠٩/٣، ١١٠، وموارد الظلمآن ٦١٥، ومجمع الزوائد ٢٥٩/٢، والمعجم الكبير، للطبراني ٢٨٨/١٨، والتمهيد، لابن عبد البر ١٩١/١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، وفتح الباري ٢١٣/٤، ٣١٤/١٠، وإتحاف السادة المتقين ٣٦٨/٦، والدر المنثور، للسيوطي ٢٦٦/٦، وتفسير ابن كثير ٢٨٠/٨، وتفسير القرطبي ٢٨٠/١، ٣٧/١٩، وتفسير الطبري ٥٠/٢٩، ٧٩).

جلبت مني هذيل بخرق لا يعمل الشر حتى يملوا

والمعنى لا يمل وإن ملوا.

وقالوا في قوله عليه الصلاة والسلام: «الرحم شجنة من الرحمن تتعلق بحفوي الرحمن». فقالوا - الحقوا - صفة ذات وذكروا أحاديث لورويت في نقض الوضوء ما قبلت.

وعومها وضعته الملاحدة كما يروى عن عبد الله بن عمرو. وقال: «خلق الله الملائكة من نور الذراعين والصدر» فقالوا: ثبت هذا على ظاهره. ثم أرضوا العوام بقولهم: ولا ثبت جوارح، فكأنهم يقولون فلان قائم وما هو قائم.

فاختلف قولهم هل يطلق على الله عز وجل إنه جالس أو قائم كقوله تعالى: ﴿قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾^(١).

وهؤلاء أخس فهماً من جحا لأن قوله ﴿قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾ لا يراد به القيام وإنما هو كما يقال: الأمير قائم بالعدل.

وإنما ذكرت بعض أقوالهم لئلا يسكن إلى شيء منها. فالحذر من هؤلاء عبادة^(٢). وإنما الطريق طريق السلف. على أنني أقول لك قد قال أحمد بن حنبل رحمة الله عليه: «مَنْ ضَبَعَ عِلْمَ الرَّجُلِ أَنْ يُقْلَدَ فِي دِينِهِ الرِّجَالُ».

فلا ينبغي أن تسمع من معظم في النفوس شيئاً في الأصول فتقلده فيه. ولو سمعت عن أحدهم ما لا يوافق الأصول الصحيحة فقل: هذا من الراوي، لانه قد ثبت عن ذلك الإمام أنه لا يقول^(٣) بشيء من رأيه.

فلو قدرنا صحته عنه فإنه لا يقلد في الأصول ولا أبو بكر ولا عمر رضي الله عنهما.

فهذا أصل يجب البناء عليه فلا يهولك ذكر معظم في النفوس.

وكان المقصود من شرح هذا أن ديننا سليم، وأنما أدخل أقوام فيه ما تأذينا به.

(١) جزء من الآية ١٨ من سورة آل عمران.

(٢) في الحديث: فما لهم فقه ولا عبادة.

(٣) في المشقة: أنه يقول. خطأ في المعنى.

ولقد أدخل المتزهدون في الدين ما ينفر الناس^(١)، حتى إنهم يرون أفعالهم فيستبعدون الطريق.

وأكثر أدلة هذه الطريق القُصَّاص، فإن العامي إذا دخل إلى مجلسهم وهو لا يحسن الوضوء كلموه بدقائق الجنيد، وإشارات الشبلي. فرأى ذلك العامي أن الطريق الواضح لزوم زاوية وترك الكسب للعائلة ومناجاة الحق في خلوة على زعمه.

مع كونه لا يعرف أركان الصلاة، ولا أدبُ العلم، ولا قُوم أخلاقه شيء من مخالطة العلماء.

فلا يستفيد من خلوته إلا كما يستفيد الحمار من الإصطبل.

فإن امتد عليه الزمان في ثقله زاد يسه فربما خايلت له المايخوليا أشباحاً يظنهم الملائكة ثم يطأطأ رأسه، ويمد يده للتقبيل.

فكم قد رأينا من أكار ترك الزرع وقعد في زاوية، فصار إلى هذه الحالة فاستراح من تعب.

فلو قيل له: عد مريضاً، قال: مالي عادة. فلعن الله عادة تخالف الشريعة.

فيرى العامة بما يورده^(٢) القصاص أن طريق الشرع هذه، لا التي عليها الفقهاء، فيقعرون في الضلال.

ومن المتزهدين من لا يبالي بعمل بالشرع أم لا.

ثم يتفاوت جهالهم، فمنهم من سلك مذهب الإباحة ويقول: الشيخ لا يعارض، وينهمك في المعاصي.

ومنهم: من يحفظ ناموسه فيفتي بغير علم، لتلا يقال: الشيخ^(٣) لا يدري.

ولقد حدثني الشيخ أبو حكيم رحمة الله عليه: أن الشريف الدحالي^(٤) - وكان يقصد فيزار ويتبرك به - حضر عنده يوماً فسأل أبو حكيم: هل تحل المطلقة ثلاثاً إذا ولدت ذكراً؟ قال:

(١) في الحديث: ينفر الناس منه. والمؤلف يريد الناس مقعولاً به.

(٢) في الحديث: هؤلاء. ولا أصل لها.

(٣) كيف سماهم شيوخاً وما في سلوك الشيوخ شيء من هذا؛ بل هو سلوك الجهلاء الادعاء.

(٤) في الحديث: الدحالي. والتصحيح من ت، م والدمشقية.

فقلت: لا والله، فقال لي الشريف: اسكت فوالله لقد أفتيت الناس بأنها تحل من ههنا إلى البصرة.

وحكى لي الشيخ أبو حكيم: أن جد آذاذ الحداد، وكان يتوسم بالعلم، جاءت إليه امرأة فزوجها من رجل، ولم يسأل عن انقضائه العدة، فاعترضها الحاكم وفرق بينها وبين الزوج، وأنكر على المزوج، فلقيته^(١) المرأة. فقالت: يا سيدي، أنا امرأة لا أعلم، فكيف زوجتني؟ فقال: «دعي حديثهم، ما أنت إلا طاهرة مطهرة».

وحديثي بعض الفقهاء عن رجل من العباد أنه كان يسجد للسهم سنين، ويقول: والله ما سهوت، ولكن أفعله احترازاً، فقال له الفقيه: قد بطلت صلاتك كلها، لأنك زدت سجوداً غير مشروع.

ثم من الدُّخُل الذي دخل ديننا طريق المتصوفة^(٢) فإنهم سلكوا طرقاً أكثرها تنافي الشريعة، وأهل الدين منهم يقللون ويخففون.

وهذا ليس بشرع، حتى إن رجلاً كان قريباً من زماني يقال له «كثير»، دخل إلى جامع المنصور وقال: عاهدت الله عهداً ونقضته، فقد ألزمت نفسي ألا تأكل أربعين يوماً.

فحدثني مَنْ رآه أنه بقي عشرة أيام في العشر الرابع، أشرف على الموت، قال: فما إنقضت حتى تفرغ، فصب في حلقه ماء فسمعنا له نשיئاً كنشيش المقلاة، ثم مات بعد أيام^(٣).

فأنظروا إلى هذا المسكين وما فعله به جهلة.

ومنهم مَنْ فسح لنفسه في كل ما يحب من التمتع واللذات، واقتنع من التصوف بالقميص والقوطة والعمامة اللطيفة ولم ينظر من أين يأكل ولا من أين يشرب، وخالط الأمراء من أرباب الدنيا، ولُبَّاس الحرير، وشُرَّاب الخمر، حفظاً لماله وجاهه.

(١) في الحديث قال: فلقيته.

(٢) فلماذا يشيد المؤلف بسلوكهم في كتبه وأخصها اللطائف، والمتنخب (مخطوط ١٠١٤ دار الكتب المصرية) ولعله يريد الأدعياء منهم، أما أولئك فكانوا أهل فقه وزهد وعبادة.

(٣) ليس هذا معروفاً بين قدامى الصوفية المحترمين.

ومنهم أقوام سُنتُوا لهم تلقوها من كلمات أكثرها لا يثبت.

ومنهم مَنْ أَكْبَ على سماع الغناء والرقص واللعب، ثم إنقسم هؤلاء، فمنهم مَنْ يَدْعِي العشق فيه، ومنهم مَنْ يقول بالحلول، ومنهم مَنْ يسمع على وجه الهوى واللعب^(١).

وكلا الطريقين يفسد العوام الفساد العام.

وهذا الشرح بطول. وقد صفت كتباً ترى فيها البسط الحسن إن شاء الله تعالى، منها «تلبس إبليس».

والمقصود أن تعلم أن الشرع تام كامل فإن رُزقت فهماً له فأنت تتبع الرسول ﷺ وأصحابه، وتترك بنيت الطريق ولا تقلد في دينك الرجال. فإذا فعلت فإنك لا تحتاج إلى وصية أخرى.

وإحذر جمود الثقل، وإنبساط المتكلمين، وجموع المتزهدين، وشرة أهل الهوى، ووقوف العلماء على صورة العلم من غيل عمل، وعمل المتعبدین بغير علم.

ومن أهداه الله تعالى بلطفه، رزقه الفهم وأخرجه عن ربة التقليد، وجعله أمة وحده في زمانه، لا يبالي بمن عبث، ولا يلتفت إلى من لام، قد سلم زمامه إلى دليله في واضح السبيل^(٢).

عصمنا الله وإياكم من تقليد المعظمين، وألهمنا إتباع الرسول ﷺ، فإنه درة الوجود، ومقصود الكون ﷻ وعلى آله وأصحابه وأتباعه، ورزقنا إتباعه مع أتباعه.

٧٢ - فصل

[طبيعة الزمن]

اعلم أن الزمان لا يثبت على حال كما قال عز وجل: ﴿وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾^(٣).

(١) ليس هذا الهراء مذاهب كبار الصوفية.

(٢) في الحديث: إلى دليل واضح السبيل.

(٣) جزء من الآية ١٤٠ من سورة آل عمران.

فتارة فقر، وتارة غنى، وتارة عز، وتارة ذل، وتارة يفرح الخوالي، وتارة يشمت الأعادي .
 فالسعيد^(١) من لازم أصلاً واحداً على كل حال، وهو تقوى الله عز وجل فإنه إن استغنى
 زانته، وإن افتقر فُتِحَتْ له أبواب الصبر، وإن عوفي تمت النعمة عليه، وإن ابتلى حملته^(٢)، ولا
 يضره إن نزل به الزمان أو صعد، أو أعراه أو أشبعه أو أجاعه .
 لأن جميع تلك الأشياء تزول وتتغير . والتقوى أصل السلامة حارس لا ينام، يأخذ باليد
 عند العثرة ويواقف^(٣) على الحلود .
 والمنكر من غرته للذة حصلت مع عدم التقوى فإنها مستحول^(٤) وتخليه خاسراً .
 ولَا يَمُ التَّقْوَى في كل حال فإنك لا ترى في الضيق إلا السعة، وفي المرض إلا العافية .
 هذا تقدمها العاجل . والأجل معلوم .

٧٣ - فصل

[جاهد هواك]

تأملت أمراً عجيباً، وأصلاً ظريفاً، وهو انهيار الابتلاء على المؤمن، وعرض صورة
 اللذات عليه مع قدرته على نيلها . وخصوصاً ما كان في غير كلفة من تحصيله كمحبوب موافق
 في خلوة حصينة .

فقلت : سبحان الله ، ههنا يبين أثر الإيمان لا في صلاة ركعتين .

والله ما صعد يوسف عليه السلام ولا سعد إلا في مثل ذلك المقام ، فبالله عليكم يا
 إخواني ، تأملوا حاله لو كان وافق هواه ، مَنْ كان يكون ؟

وقيسوا بين تلك الحالة ، وحالة آدم عليه السلام ، ثم زنوا بميزان العقل عقبي تلك
 الخطيئة ، وثمرة هذا الصبر ، واجعلوا فهم الحال عِدة لكم عند كل مشتتهى .

(١) في الحديث : فالسيد .

(٢) في الحديث : حملته . ومراد المؤلف حملته بيد الصبر عند البلوى .

(٣) في الحديث : ويواقف .

(٤) أي : ستلعب .

وإن اللذات لتعرض على المؤمن، فمتى لقيها في صف حربه وقد تأخر عنه عسكر التدبر للعواقب هُزم.

وكأنني أرى الواقع في بعض أشراكها، ولسان الحال يقول له: قف مكانك، أنت وما اخترت لنفسك.

فغاية أمره الندم والبكاء.

فإن أمين إخراجهم من تلك الهوة لم يخرج إلا مدهوناً بالخدوش.

وكم من شخص زلت قدمه، فما ارتفعت بعدها.

ومن تأمل ذل إخوة يوسف عليهم السلام يوم قالوا: ﴿وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا﴾^(١) عرف شؤم الزلزل^(٢).

ومن تدبر أحوالهم قاس ما بينهم وبين أخيهام من الفروق. وإن كانت توبتهم قبلت، لأنه ليس من رَفَعَ وَخَاطَ، كمن ثُوِّبَ صحيح.

ورب عَظُمَ هَيْض لم يتجبر، فإن جبر فعلى وهي.

فتيقظوا إخواني لمرض المشتبهات على النفوس، واستوثقوا من لجم الخيل، وانتبهوا للغميم إذا تراكم بالصعود إلى تلمة.

فربما مد^(٣) الوادي فراح بالركب.

٧٤ - فصل

[سر إجابة الدعاء]

تأملت حالة عجيبة، وهي: أن المؤمن تنزل به النازلة فيدعو، ويبالغ، فلا يرى أثراً للجاجة.

(١) جزء من الآية ٨٨ من سورة يوسف.

(٢) كرر هذا المعنى بإلحاح في كتابه: اللطائف، والمنتخب المخطوط.

(٣) في الحديث: مر الوادي. ولا معنى له.

فإذا قارب اليأس نُظر حيثُذ إلى قلبه، فإن كان راضياً بالأقدار، غير قنوط من فضل الله عز وجل، فالغالب تعجيل الإجابة حيثُذ، لأن هناك يصلح^(١). الإيمان [ويهزم] الشيطان، وهناك تبين مقادير الرجال.

وقد أشير إلى هذا في قوله تعالى: ﴿حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ: مَتَى نَصْرُ اللَّهِ﴾^(٢).

وكذلك جرى ليعقوب عليه السلام فإنه لما فقد ولداً، وطال الأمر عليه، لم ييأس من الفرج، فأخذ ولده الآخر، ولم ينقطع أمله من فضل ربه ﴿أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعاً﴾^(٣). وكذلك قال زكريا عليه السلام ﴿وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيحاً﴾^(٤).

فلياك أن تستطيل مدة الإجابة، وكن ناظراً إلى أنه المالك، وإلى أنه الحكيم في التدبير، والعالم بالمصالح، وإلى أنه يريد اختبارك ليلو أسرارك، وإلى أنه يريد أن يرى تضرعك، وإلى أنه يريد أن يجرّك بصبرك، إلى غير ذلك. وإلى أنه يتليك بالتأخير لتحارب وسوسة إبليس.

وكل واحدة من هذه الأشياء تقوّي الظن في فضله، وتوجب الشكر له، إذ أمّلك بالبلاء للالتفات إلى سؤاله، وفقر^(٥) المضطر إلى اللجأ إليه غنى كله.

٧٥ - فصل

[الغريزة]

لما كان بدن الأحمي لا يقوم إلا باجتلاب المصالح ودفع المؤذي، ركب فيه الهوى، ليكون سبباً لجلب النافع. والغضبُ ليكون سبباً لدفع المؤذي.

ولولا الهوى في المطعم، ما تناول الطعام، فلم يقم بدنه، فجعل له إليه ميل وتوق.

فإذا حصل له قلْبُ ما يقيم بدنه زال التوق، وكذلك في المشرب والملبس والمنكح.

(١) في الحديث: يقهر.

(٢) ساقطة من الحديث.

(٣) جزء من الآية ٢١٤ من سورة البقرة.

(٤) جزء من الآية ٨٣ من سورة يوسف.

(٥) جزء من الآية ٤ من سورة مريم.

(٦) في الدمشقية: والفقر.

وفائدة المنكح من وجهين: أحدهما: إبقاء الجنس، وهو معظم المقصود. والثاني: دفع الفضلة المحتقة المؤذي احتقانها.

ولولا تركيب الهوى المائل بصاحبه إلى النكاح ما طلبه أحد، فمات النسل وأذى المحتقن^(١).

فأما العارفون فإنهم فهموا المقصود، وأما الجاهلون فإنهم مالوا مع الشهوة، والهوى، ولم يفهموا مقصود وضعها، فضاع زمانهم فيما لا طائل فيه، وفاتهم ما خلقوا لأجله، وأخرجهم هواهم إلى فساد المال، وذهاب العرض والدين، ثم أداهم إلى التلف.

وكم قد رأينا من متمتع يبالغ في شراء الجوازي، ليحرك طبعه بالمستجد، فما كان بأسرع من أن وهنت قواه الأصلية فتمجمل تلفه^(٢).

وكذلك رأينا من زاد غضبه فخرج عن الحد ففتك بنفسه ويمن يحبه.

فمن علم أن هذه الأشياء إنما خلقت إعانة للبدن على قطع مراحل الدنيا، ولم تخلق لنفس الأئذاذ، وإنما جعلت اللذة فيها كالحيلة في إيصال النفع بها^(٣)، إذ لو كان المقصود التمتع بها لما جعلت الحيوانات البهيمة أوفى حظاً من الأدمي منها.

فطوبى لمن فهم حقائق الوضع، ولم يمل له الهوى عن فهم حكم المخلوقات

٧٦ - فصل

[سمة العصاة]

من تأمل عواقب المعاصي وأما قبيحة.

ولقد تفكرت في أقوام أعرفهم يقرون بالزنا وغيره، فأرى من تعثرهم في الدنيا مع جلاتهم ما لا يقف عند حد، وكانهم قد ألبسوا ظلمة، فالقلوب تنفر عنهم.

(١) هذه الفقرات مكررة في كتاب اللطائف للمؤلف.

(٢) بل لقد حث على هذا في كتابه (الطب الروحاني) ملحق مطبوع بكتاب اللطائف.

(٣) في الحديث زيادة: وشد.

فإن اتسع لهم شيء فأكثروا من مال الغير، وإن ضاق بهم أمر أخذوا يتسخطون على القدر.

هذا وقد شغلوا بهذه الأوساخ عن ذكر الآخرة.

ثم عكست فتفكرت في أقوام صابروا الهوى، وتركوا ما لا يحل .

فمنهم من قد أبغت له ثمرات الدنيا من قوت مستلد، ومهاد مستطاب، وعيش لذيز، وجاء عريض، فإن ضاق بهم أمر وسعه الصبر، وطيبه الرضى ففهمت بالحال معنى قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾^(١).

٧٧ - فصل

[إلزم باب مولاك]

ينبغي للعاقل أن يلازم باب مولاه على كل حال وأن يتعلق بذيل فضله إن عصى وإن أطاع.

وليكن له أنس في خلوته به، فأن وقعت وحشة فليجتهد في رفع الموحش كما قال الشاعر:

أستوحش أنت مما جنيت فاحسن إذا شئت واستأنس

فإن رأى نفسه مائلاً إلى الدنيا طلبها منه، أو إلى الآخرة سألته التوفيق للعمل لها.

فإن خاف ضرر ما يرومه من الدنيا سأل الله إصلاح قلبه، وطب مرضه فإنه إذا صلح لم يطلب ما يؤذيه.

ومن كان هكذا كان في العيش الرغد، غير أن من ضرورة هذه الحال ملازمة التقوى، فإنه لا يصلح الأنس إلا بها.

وقد كان أرباب التقوى يتشاغلون عن كل شيء إلا عن اللج^(٢) والسؤال.

وفي الخبر^(٣): أن قتيبة بن مسلم لما صافى الترك^(٤) هاله أمرهم فقال: أين محمد بن

(١) جزء من الآية ٩٠ من سورة يوسف.

(٢) في الحديث والخاتمي: اللجأ.

(٣) في الحديث: وفي الحديث. وليس هذا حديثاً.

(٤) أي واجههم في الحرب.

واسع؟ ففيل: هو في أقصى الميمنة جانح على سية قوسه، يومي بأصبعه نحو السماء، فقال قتيبة: تلك الإصبع الفاردة أحب إلي من مائة ألف سيف شهير، وسنان طير، فلما فتح عليهم قال له: ما كنت تصنع؟ قال: آخذ لك بمجامع الطرق.

٧٨ - فصل

[كن حكيماً إزاء النعم]

ينبغي لمن تظاهرت نعم الله عز وجل عليه أن يظهر منها ما يبين أثرها، ولا يكشف جملتها، وهذا من أعظم لذات الدنيا التي يأمر الحزم بتركها، فإن العين حق.

وإني تَفَقَّدْتُ النعم فرأيت إظهارها حلواً عند النفس، إلا أنها إن أظهرت الوديد^(١) لَمْ يُؤْمِنْ تَشَعُّتْ بَاطِنُهُ بِالغَيْظِ.

وإن أظهرت لعدو فالظاهر إصابته بالعين لموضع الحسد، إلا أنني رأيت شر الحسود كاللازم، فإنه في حال البلاء يتشفى، وفي حال النعم يصيب بالعين.

ولعمري إن المنعم عليه يشتهي غيظ حسوده، ولكنه لا يؤمن أن يخاطر بنعمته، فإن الغالب إصابة الحامد لها بالعين فلا يساوي الالتذاذ بإظهار ما غيظ به ما أفسدت عينه بإصابتها.

وكتمان الأمور في كل حال فعل الحازم، فإنه إن كشف مقدار سِنِّهِ اسْتَهْرَمُوهُ إن كان كبيراً، وإحتقروه^(٢) إن كان صغيراً، وإن كشف ما يعتقد ناصبة الأعداء بالعداوة.

وإن كشف قدر ماله استحقروه إن كان قليلاً، وحسدوه إن كان كثيراً وفي هذه الثلاثة يقول الشاعر:

احْفَظْ لِسَانَكَ لَا تَبْحُ بِثَلَاثَةٍ مِيقَاتٍ وَمَا اسْتَطَعْتَ وَمَذْهَبٍ
فَعَلَى الثَّلَاثَةِ تُبْغَى بِثَلَاثَةٍ بِمَمْسُوءٍ وَمَمْخَرَقٍ وَمَكْدُوبٍ

وقس على ما ذكرت ما لم أذكره، ولا تكن من المذاييع الغر الذين لا يحملون أسرارهم

(١) في الحديث: لودود.

(٢) في الحديث: أو إحتقروه.

حتى يفسوها^(١) إلى من لا يصلح .

ورب كلمة جرى بها اللسان هلك بها الإنسان .

٧٩ - فصل

[لا تغترّ بالظواهر]

رأيت كل من يعثر بشيء أو يزلق في مطر يلتفت إلى ما عثر به ، فينظر إليه ، طبعاً موضوعاً في الخلق .

إما ليحذر منه أن جاز عليه مرة أخرى ، أو لينظر - مع احترازه وفهمه - كيف فاتته التحرز من مثل هذا .

فأخذت من ذلك إشارة وقلت : يا من عثر مراراً هلاً أبصرت ما الذي عثرك^(٢) فاحتزرت من مثله ، أو قبحت لنفسك مع حزمها تلك الواقعة .

فإن الغالب ممن يلتفت أن معنى التفاته كيف عثر مع احترازه بمثل ما أرى .

فالمعجب لك كيف عثرت بمثل الذنب الفلاني والذنب الفلاني؟ .

كيف غرك زخرف تعلم بعقلك باطنه ، وترى بعين فكرك مآله؟ كيف أثرت فانياً على باق؟ كيف بعث بوكس؟^(٣) كيف اخترت لذة رقدة على انتباه معاملة؟ .

آه لك لقد اشتريت بما بعث أحمال ندم لا يُقلها ظهر^(٤) ، وتنكيس رأس أمسى بعيد الرفع ، ودموع حزن على قبح فعل ما لمددها انقطاع .

وأقبح الكل ، أن يقال لك : بماذا؟ ومن أجل ماذا؟ وهذا علي ماذا؟ يا من قلب الضرور عليه الصنجة ، ووُزِن له والميزان راكب^(٥) .

(١) في الحديث: حتى يفسونها . وهو خطأ لنوي .

(٢) في الحديث: أضررك .

(٣) أي : بنين وثمن تافه .

(٤) يعني : لا تحملها دابة .

(٥) في الحديث: قلب الضرور عليه الصنجة . ولا أصل لها ، ولا يقتضيها السياق . ومعنى الميزان راكب ، أي : متعلق لا يزن ولا يتحرك .

٨٠ - فصل

[الهدى والنور]

تأملت قوله تعالى: ﴿فَمَنْ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾^(١).

قال المفسرون: هداي رسول الله ﷺ وكتابي.

فوجدته على الحقيقة أن كل من اتبع القرآن والسنة وعمل بما فيهما، فقد سَلِمَ من الضلال بلا شك، وارتفع في حقه شقاء الآخرة بلا شك، إذا مات على ذلك.

وكذلك شقاء الدنيا فلا يشقى أصلاً، ويبين هذا قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً﴾^(٢).

فإن رأيته في شدة فله من اليقين بالجزاء ما يُصَيِّرُ الصاب^(٣) عنده عسلاً، وإلا غلب طيب العيش في كل حال.

والغالب أنه لا ينزل به شدة إلا إذا انحرف عن جادة التقوى.

فأما الملازم لطريق التقوى فلا آفة تطرقه، ولا بلية تنزل به، هذا هو الأغلب.

فإن تدر^(٤) من تطرقه مع التقوى، فذاك في الأغلب لتقدم ذنب يجازى عليه، فإن قدرنا عدم الذنب. فذاك لإدخال ذنب صبره كير البلاء، حتى يخرج تبراً أحمر، فهو يرى علوبة العذاب. لأنه يشاهد المبتلى في البلاء الألم^(٥).

قال الشبلي: «أحبك الناس لنعمائك، وأنا أحبك لبلائك»^(٦).

(١) جزء من الآية ١٢٣ من سورة طه.

(٢) جزء من الآية ٢ من سورة الطلاق.

(٣) الصاب: المركب الملقم.

(٤) في الحديث: فإن وجد.

(٥) في الحديث: لا الألم.

(٦) فلنراها محقق الحديث شعراً، وليست كذلك.

٨١ - فصل

[آثار الذنوب]

لا ينال لذة المعاصي إلا سكراناً بالغفلة .
فأما المؤمن فإنه لا يلتذ ، لأنه عند التذاده يقف بإزائه علم التحريم ، وحلر العقوبة .
فإن قويت معرفته رأى بعين علمه قرب الناهي ، فيتغنص عيشه في حال التذاده .
فإن غلب سكر الهوى كان القلب متنغصاً بهذه المراقبات ، وإن كان الطبع في شهوته .
وما هي إلى لحظة ، ثم خذ من غريم ، ندم ملازم ، وبكاء متواصل ، وأسف على ما كان
من طول الزمان .
حتى إنه لو تيقن العفو وقف بإزائه حذار^(١) العتاب ، فاف للذنوب ما أقبح آثارها وما أسوأ
أخبارها ، ولا كانت شهوة لا تنال إلا بمقدار قوة الغفلة .

٨٢ - فصل

[عزلة العالم عن الشر]

بكرت يوماً أطلب الخلوة إلى جامع الرصافة ، فجعلت أجول وحدي وأفكر في ذلك
المكان ومن كان به من العلماء والصالحين .
ورأيت أقواماً قد جاوروا فيه فسألت أحدهم : منذ كم أنت ها هنا ؟ فأومأ إلي قريب من
أربعين سنة .
فرايته في بيت كثير الدرن والوسخ ، وجعلت أفكر في حبسه لنفسه عن النكاح هذه
المدة ، فأخذت النفس تحسن ذلك ، وتلم الدنيا والاعتراض بها .
فأقبل العلم ينكر على النفس ، ونهض الفهم لحقائق الأمور ، وموضوع الشرع يقوي ما قال
العلم . فيتحل من ذلك أن قلت للنفس : اعلمي أن هؤلاء على ضرين .
منهم من يجاهد نفسه في الصبر على هذه الأحوال ، فتفتوته فضائل المخالطة لأهل العلم

(١) في الحديث : حذر .

والعمل وطلب الولد، ونفع الخلق، وانتفاع نفسه بمجالسة أهل الفهم، فيحدث له من حالة تشابه فيها الوحش فيؤثر الانفراد لنفس الانفراد.

وربما يس^(١) الطبع، وساء الخلق، وربما حدث من حبس مائه المحتقن سمية أفسدت بدنه وعقله، وربما أورثته الخلوة وسوسة، وربما ظن أنه من الأولياء واستغنى بما يعرفه، وربما خيل له الشيطان أشياء من الخيالات وهو يعدها كرامات، وربما ظن أن الذي هو فيه الغاية لا يدري أنه إلى الكراهة أقرب.

فإن رسول الله ﷺ: نهى أن يبيت الرجل وحده، وهؤلاء كل منهم يبيت وحده، ونهى عن التبتل وهذا تبتل، ونهى عن الرهبانية وهذا من خفي خدع^(٢) إبليس التي يوقع بها في ورطات الضلال بالطف وجه وأخفاء.

والضرب الثاني: مشايخ قد فنوا فانقطعوا ضرورة، إذ ليس لأحدهم ماوى. فهم في مقام الزماني.

وإن كان الضرب الأول قد قطعوا حبل نفوسهم في العلم والعمل والكسب وتعلقت همهم بفتح^(٣) لا يطرق عليهم الباب، فرضوا بالعمى بعد البصر، وبالزمن^(٤) بعد الإطلاق فقالت لي النفس: لا أرضى^(٥) هذا الذي تقوله، فإنك إنما تميل إلى إثارة نكاح المستحسنات والمطاعم المشتبهات.

فإذا لم تكن من أهل التعبد فلا تطنن فيهم.

فقلت لها: إن فهمت حديثك وإن كنت تقلدين صور الأحوال فلا فهم لك.

أما المستحسنات فإن المقصود من النكاح أشياء منها طلب الولد، ومنها شفاء النفس بإخراج الفضلة المؤذية، وكمال خروجها لا يكون إلى بوجود المستحسن.

(١) في العشقية: حبس.

(٢) أنظر: (سنن ابن ماجه ١٨٤٩، مسند أحمد بن حنبل ١/١٧٥، ١٥٧/٦، ٢٥٣). ومصنف ابن أبي شيبة ١٢٨/٤. والدر المنثور للسيوطي ٢/٣١٠، ٦٥/٤).

(٣) زاد محقق الحديث في العبارة هكذا: وهذا ترهب في خفي... ولا أصل للزيادة.

(٤) أي بعطايا أو هدايا يفتح عليهم بها.

(٥) في الحديث: وبالقيد. وما أثبت في ت وم.

(٦) زاد في الحديث: لك. ولا أصل لها.

واعتبر هذا بالوطء دون الفرج فإنه يخرج من الفضلات ما لا يخرج بالوطء في الفرج .
وبتمام خروج تلك الفضلة تفرغ النفس عن شواغلها فتدري أين هي .

كما نأمر القاضي بالأكل قبل الحكم، وننهاه عن الحكم وهو غضبان أو حاقن .
ويكمال بلوغ هذا الغرض يكون كمال الولد لتمام النطفة التي خُلِقَ منها .

ثم للنفس حظ فهو يستوفيه إستيفاء الناقة حفظها من العلف في السفر، وذلك بعين على سيرها .

وأما المطاعم فالجاهل من يطلبها لذاتها أو لنفس لذاتها .

وإنما المراد إصلاح الناقة لجمع همها، ونيل مرادها من غرضها الصارف لها عن الفكر في هواها .

وإذا تأملت حال الشرب^(١) الأولى رأيت من هذا عجيباً، فإن النبي ﷺ إختار لنفسه عائشة رضي الله عنها وكانت مستحسنة . [ورأى زينب فإستحسنها، فتزوجها، وكذلك إختار صفية، وكان إذا وصفت له امرأة بعث يخطبها]^(٢) .

وكان لعلي رضي الله عنه أربع حرائر، وسبع عشرة سرية مات عنهن .

وقبل هذه الأمة فقد كان لداود عليه السلام مائة امرأة، ولسليمان عليه السلام ألف امرأة، فمن إدعى خللاً في هذه الطرق، أو أن هؤلاء آثروا هواهم، وأنفقوا بضائع العمر في هذه الأغراض وغيرها أفضل، فقد إدعى على الكاملين النقصان، وإنما هو الناقص في فهمه لا هم .

وقد كان سفيان الثوري إذا سافر ففي سفرته حمل مشوية وفالودج، وكان حسن المطعم، وكان يقول : «إن الدابة إذا لم تحسن إليها لم تعمل» .

وهذه الفنون التي أشرت إليها إن قصدت للحاجة إليها، أو لقضاء وطر النفس منها، أو لبلوغ الأغراض الدينية والدنيوية منها، فكله قصد صحيح لا يعكر عليه من يقوم ويقعد في ركعات لا يفهم معناها، وفي تسييحات أكثر ألفاظها ردية .

كلا ليس إلا العلم الذي هو أفضل الصفات، وأشرف العبادات، وهو الأمر بالمصالح، والناطق بالنصائح .

(١) في الحديث والخاتمي : الرب .

(٢) ما بين الموقوفتين سقط من الحديث .

ثم منفعة العلم معروفة، وزهد الزاهد لا يتعدى عتبة بابه، وقد قال ﷺ : «لأن يهدي الله بك رجلاً خير لك مما طلعت عليه الشمس».

ثم إعتبر فضل الرسل على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام. والجوارح^(١) على التي لا تصيد. والطين منه ما ينتفع به على الطين في المقلع^(٢).

وغاية العلماء تصرفهم بالعلم في المباح، وأكثر المتزهدين جهلة يستعبدهم تقبيل اليد لأجل تركهم ما أبيع.

فكم قُوَّتْ العزلة علماً يصلح به أهل^(٣) الدين، وكم أوقعت في بلية هلك بها الدين، وإنما عزلة العالم عن الشر فحسب^(٤)، والله الموفق.

٨٣ - فصل

[عواقب المعاصي]

ينبغي لكل ذي لب ولطنة أن يحلر عواقب المعاصي. فإنه ليس بين الآدمي وبين الله تعالى قرابة ولا رحم، وإنما هو قائم بالقسط، حاكم بالعدل.

وإن كان حلمه يسع الذنوب. إلا أنه إذا شاء عفا فعفا كل كثيف من الذنوب، وإذا شاء أخذ وأخذ باليسير، فالحلر الحذر.

ولقد رأيت أقواماً من المترفين كانوا يتقلبون في الظلم والمعاصي باطنة وظاهرة^(٥) فتعبوا من حيث لم يحتسبوا.

فقلعت أصولهم. ونقص ما بنوا من قواعد أحكموها للترارهم.

وما كان ذلك إلا لأنهم أهملوا جانب الحق عز وجل، وظنوا أن ما يفعلونه من خير يقاوم ما

(١) أي الطيور المدرية على الصيد كالصقر والبيازي.

(٢) في الحديث: في المقلع. ولا معنى لها.

(٣) في الحديث: أصل الدين.

(٤) لأن الإنسان مأمور بترك الشر كله وليس مأمور بفعل الخير كله.

(٥) في الحديث: الباطنة والظاهرة.

يجري من شر، فمالت سفينة ظنونهم . فدخلها من ماء الكيد ما أغرقهم .

ورأيت أقواماً من المتسبين إلى العلم أهملوا نظر الحق عز وجل إليهم في الخلوات . فمحا محاسن ذكركم في الخلوات . فكانوا موجودين كالمعدومين ، لا حلاوة لرؤيتهم ، ولا قلب يحن إلى لقاءهم .

فأله الله في مراقبة الحق عز وجل . فإن ميزان عدله تبين فيه الدرة ، وجزاؤه مرصداً^(١) للمخطيء ولو بعد حين .

وربما ظن [أنه]^(٢) العفو و [إنما]^(٣) هو إهمال^(٤) وللذنوب عواقب سيئة .

فأله الله الخلوات [الخلوات]^(٥) .

البواطن البواطن . النيات النيات .

فإن عليكم من الله عيناً ناظرة .

وإياكم والاعتراض بحلمه وكرمه ، فكم [قد]^(٦) استدرج .

وكونوا على مراقبة الخطايا ، مجتهدين في محوها .

وما شيء ينفع كالتضرع مع الحمية عن الخطايا ، فلمله . . .

وهذا فصل إذا تأمله المعامل لله تعالى نفعه .

ولقد قال بعض المراقبين لله تعالى : قدرت على الله^(٧) وليست بكبيرة .

فنازعني نفسي إليه ، اعتماداً على صغرها ، وعظم فضل الله تعالى وكرمه .

فقلت لنفسي : إن غلبت هذه فأنت أنت ، وإذا أتيت هذه فمن أنت ؟

(١) في الحديث : مرصد : وهو غير المراد .

(٢) ساقطة من الحديث .

(٣) ساقطة من الحديث .

(٤) زيادة في الحديث بعد كلمة إهمال «إهمالاً» .

(٥) ساقطة من الحديث .

(٦) ساقطة من الحديث .

(٧) في الحديث : هي غاية . ولا أصل لها .

وذكرتُها حالة أقوام كانوا يفسحون لأنفسهم في مسامحة كيف انطوت أذكاهم، وتمكن الإعراض عنهم.

فارعوت^(١)، ورجعت عما همت به، والله الموفق.

٨٤ - فصل

[استصغار الذنوب]

كثير من الناس يتسامحون في أمور يظنونها قريبة. وهي تقدح في الأصول كاستعارة طلاب العلم جزءاً لا يردونه.

وقصد الدخول يتسامحون على من يأكل ليأكل معه^(٢).

والتسامح يعرض العدو التذاذاً بذلك، واستصغاراً لمثل هذا الذنب.

وإطلاق البصر استهانة^(٣) بتلك الخطيئة.

وأهون ما يصنع ذلك بصاحبه أن يحطه من مرتبة المتميزين بين الناس، ومن مقام رف القدر عند الحق.

[أو فتوى من لا يعلم، لئلا يقال: هو جاهل، ونحو ذلك مما يظنه صغيراً وهو عظيم]^(٤).

وربما قيل له بلسان الحال: يا من أوثمن على أمر يسير فخان. كيف ترجو بتدليك رضا الديان؟

قال بعض السلف: «تسامحت بلقمة فتناولتها، فأنا اليوم من أربعين سنة إلى خلف».

فأله الله، اسمعوا ممن قد جرب، كونوا على مراقبة. وانظروا في العواقب، واعرفوا عظمة الناهي. واحذروا من نفخة تحترق، وشررة تستصغر، فربما أحرقت بلداً.

(١) في الحديث: فهم رعون.

(٢) في الحديث زيادة: أو تناول طعام لم يدع الإنسان إليه. ولم نجدها في ت ولا م.

(٣) في الحديث: في المحرم هوئناً بتلك. وهو خلاف ما في ت، وم.

(٤) ما بين المعقوفتين ساقط من الحديث.

وهذا الذي أشرت إليه، يسير يدل على كثير، وأنموذج، يُعرّف باقي المحقرات من الذنوب.

والعلم والمراقبة يعرفانك ما أخللت بذكرك، ويعلمانك إن تلمحت بعين البصيرة، أثر شؤم فعله، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

٨٥ - فصل

[تب إلى الله ثم سله حوائجك]

رأيت من نفسي عجباً: تسأل الله عز وجل حاجاتها، وتنسى جنائياتها؟

فقلت: يا نفس السوء أو مثلك ينطق؟

فإن نطق فينبغي أن يكون السؤال العفو فحسب.

فقلت: فممن أطلب مُراداتي؟

قلت: ما أمتنع من طلب المراد. إنما أقول حَقِّي التوبة، وانطق.

كما نقول في العاصي يسفره إذا اضطر إلى الميتة لا يجوز له أن يأكل، فإن قيل لنا: أفيموت! قلنا: لا، بل يتوب ويأكل.

فالله من جراءة على طلب الأغراض مع نسيان ما تقدم من الذنوب التي توجب تنكيس الرأس، ولئن تشاغلنا بإصلاح ماضى والندم عليه جاءتك مراداتك.

كما روى: «من شغله ذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطي السائلين»^(١).

وقد كان بشر الحافي ييسط يديه للسؤال ثم يسلبهما ويقول: مثلي لا يسأل [ما أبقت الذنوب لي وجهاً]^(٢).

وهذا يختص ببشر لقوة معرفته، كان وقت السؤال كالمخاطب كفاحاً فاستمحي للزلزل.

(١) أنظر: (سنن الترمذي ٢٩٢٦، والتمهيد، لابن عبد البر ٤٦/٦، وفتح الباري ١١/١٤٧، وإتحاف السادة المتقين ٤/٣٧٥، ٧/٥، والتاريخ الكبير، للبخاري ١١٥/٢، وتهذيب تاريخ ابن عساکر ٢/٧٤، وتنزيه الشريعة، لابن عراق ٢/٣٢٣، وموضوعات ابن الجوزي ٣/١٦٥).

(٢) ما بين المعقوفين ساقط من الحديث.

فأما أهل الغفلة فسؤالهم على بعد، فافهم ما ذكرته، وتشاغل بالتوبة من الزلل.
 ثم العجب من سُؤالاتك فإني لا تكاد تسأل مُهمًّا من الدنيا، بل فضول العيش.
 ولا تسأل صلاح القلب والدين مثل ما تسأل صلاح الدنيا.
 فاعقل أمرك فإني من الانبساط والغفلة على شفا جرف.
 وليكن حزنك على زلاتك شاغلًا لك عن مراداتك، فقد كان الحسن البصري شديد
 الخوف؛ فلما قيل له في ذلك قال:
 وما يؤمنني أن يكون اطلع على بعض ذنوبي^(١) فقال اذهب لا غفرت لك.

٨٦ - فصل

[دعوى المعرفة مع البعد عن العرفان]

أعجب العجب دعوى المعرفة مع البعد عن العرفان.
 بالله، ما عرفة إلا من خاف منه، فأما المطمئن فليس من أهل المعرفة.
 وفي المتزهدين أهل تغفيل، يكاد أحدهم يوقن أنه^(٢) ولي محبوب ومقبول.
 وربما توالى [عليه]^(٣) اللطاف ظنّها كرامات ونسي الاستدراج الذي لفت مساكنته
 اللطاف^(٤).
 وربما احتقر غيره وظن أن محله محفوظة به، تغرر ركبمات ينتصب فيها، أو عبادة ينصب
 بها.

وربما ظن أنه قطب الأرض، وأنه لا ينال مقامه بعده أحد.
 وكأنه ما علم أنه بيننا موسى مكالم نُبيء يوشع.

(١) في الحديث: عليّ في بعض ذنوبي.

(٢) في الحديث: يكاد أحدهم يوطن نفسه على.

(٣) ساقطة من الحديث.

(٤) في الحديث والخانجي: الأعطاف.

وبينا زكريا عليه السلام مجاب الدعوة نشر بالمنشار.
وبينا يحيى عليه السلام يوصف بأنه سيد سلط عليه كافر احتز رأسه.
وبينا بلعام معه الاسم الأعظم صار مثله كمثل الكلب.
وبينا الشريعة يعمل بها نسخت وبطل حكمها.
وبينا البدن معمور خرب وسلط البلى^(١) عليه.
وبينا العالم يدأب حتى ينال مرتبة يعتقدها، نشأ طفل في زمانه ترقى إلى سبر عيوبه
وغلظه.
كم من متكلم يقول: ما مثلي إلا، لو عاش فسمع ما حدث بعده من الفصاحة عد نفسه
آخرساً.
هذا وعظ ابن السماك، وابن عمار، وابن سمعون، لا يصلح لبعض تلامذتنا ولا
يرضاه^(٢).
فكيف يعجب من ينفق شيئاً^(٣). وربما أتى بعدنا من لا يعدنا؟
فالله الله من مساكنة مسكن، ومخالفة مقام.
وليكن المتيقظ على انزعاج، محتقراً للكثير من طاعاته، خائفاً على نفسه من تقلباته،
ونفوذ الأقدار فيه.
واعلم أن تلمح هذه الأشياء التي أشرت إليها يضرب عنق العجب، ويذهب كبر^(٤) الكبير.

٨٧ - فصل

[إنما يتباين الناس بنزول البلاء]

مَن عاش مع الله عز وجل طيب النفس في زمن السلامة خفت عليه في زمن البلاء^(٥)،
فهناك المحك.

(١) في الحديث: البلاء.

(٢) بالمعكس فابن السماك وعظ عالي القدم في البيان وسحر الأسلوب.

(٣) في الحديث: يعجب بنفسه أحدنا.

(٤) في الحديث: يطر الكبر. وكبر الكبير أي معظمه وغالبه، قال تعالى «والذي تولى كبره».

(٥) في الحديث: لا يوصف بالبطولة إلا إذا خفت عليه ألوان التقلب في زمن البلاء. ولا أصل لهذه الزيادة.

إن الملك عز وجل بينا بيني نقص، وبيننا يعطي سلب، فطيب النفس والرضى هناك^(١) يبين.

فأما من تواصلت لديه النعم فإنه يكون طيب القلب لتواصلها، فإذا مسته نفحة من البلاء فبعد ثيابه.

قال الحسن البصري: «كانوا يتساوون في وقت النعم فإذا نزل البلاء تباينوا».

فالعقل من أعد ذخراً، وحصل زاداً، وازداد من العدد للقاء حرب البلاء.

ولا بد من لقاء البلاء، ولو لم يكن إلا عند صرعة الموت، فإنها إن نزلت والعباد بالله فلم تجد معرفة توجب الرضى أو الصبر، أخرجت إلى الكفر.

ولقد سمعت بعض من كنت أظن فيه كثرة الخير وهو يقول في ليالي موته: ربي هو ذا يظلمني، فلم أزل منزعاً مهتماً بتحصيل عدة ألقى بها ذلك اليوم.

كيف وقد روى أن الشيطان يقول لأعوانه في تلك الساعة: «عليكم بهذا، فإن فاتكم لم تقدروا عليه».

وأي قلب يثبت عند إمساك النفس، والأخذ بالكظم، ونزع النفس والعلم بمفسارقة المحبوبات إلى ما لا يدري ما هو، وليس في ظاهره إلا القبر والبلاء.

فنسأل الله عز وجل يقيناً يقيناً شر ذلك اليوم، لعلنا نصير للقضاء، أو نرضى به.

ونرغب إلى مالك الأمور في أن يهب لنا من فواصل نعمه على أحبائه، حتى يكون لقاء أحب إلينا من بقائنا، وتقويضنا إلى تقديره أشهى لنا من اختيارنا.

ونعوذ بالله من اعتقاد الكمال لتدبيرنا، حتى إذا انعكس علينا أمر عدنا إلى القدر بالتسخط.

وهذا هو الجهل المحض، والخذلان الصريح، أعاذنا الله منه.

٨٨ - فصل

[صفة العارف]

ليس في الدنيا ولا في الآخرة أطيب عيشاً من العارفين بالله عز وجل، فإن العارف به مستأنس به في خلوته.

(١) في الحديث: والرضى عن الله في تلك الحال. ولا أصل له.

فإن عمت نعمة علم من أهداها، وإن مرُّ حلا مذاقه في فيه، لمعرفة المبتلي .
وإن سأل فتعوق مقصوده، صار مراده ما جرى به القدر، علماً منه بالمصلحة بعد يقينه
بالحكمة، وثقته بحسن التدبير.

وصفة العارف أن قلبه مراقب لمعرفه، قائم بين يديه، ناظر يعزّز اليقين إليه، فقد سرى
من بركة معرفته إلى الجوارح ما هذبها .

فإن نطقت فلم أنطق بغيركم وإن سكت فأنتم عقد إضماري
إذا تسلط على المعارف أذى أعرض نظره عن السبب، ولم ير سوى المسبب، فهو في
أطيب عيش معه .

إن سكت تفكر في إقامة حقه، وإن نطق تكلم بما يرضيه، لا يسكن قلبه إلى زوجة ولا
إلى ولد، ولا يتشبث بذيل محبة أحد .

وإنما يعاشر الخلق ببدنه، وروحه عند مالك روحه، فهذا الذي لا هم عليه في الدنيا، ولا
غمّ عنده وقت الرحيل عنها، ولا وحشة له في القبر، ولا خوف عليه يوم المحشر .

فأما من عدم المعرفة فإنه معتر لا يزال يضحج من البلاء لأنه لا يعرف المبتلي، ويستوحش
لفقد غرضه لأنه لا يعرف المصلحة . ويستأنس بجنسه لأنه لا معرفة بينه وبين ربه، ويخاف من
الرحيل لأنه لا زاد له ولا معرفة بالطريق .

وكم من عالم وزاهد لم يرزقا من المعرفة إلا ما رزقه العامي البطال، وربما زاد عليهما .

وكم من عامي رزق منها ما لم يرزقاه مع اجتهادهما .

وإنما هي مواهب وأقسام، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء .

٨٩ - فصل

[لا قيمة للجنة مع إعراض الحبيب]

بالله عليك يا مرفوع القدر بالتقوى، لا تبع عزها بذل المعاصي .

وصابر عطش الهوى في هجير المشتى وإن أمض وأرمض .

فإذا بلغت النهاية من الصبر فاحتكم وقل، فهو مقام من لو أقسم على الله لأبره.

تالله لولا صبر عمر ما انبسط يده بضرب الأرض بالدرّة.

ولولا جد أنس بن النضير^(١) في ترك هواه، وقد سمعت من آثار عزمته: «لئن أشهدني الله مشهداً ليرين الله ما أصنع، فأقبل يوم أحد يقاتل حتى قُتِل فلم يعرف إلا بيناته». فلولا هذا العزم ما كان إنبساط وجهه يوم حلف والله لا تكسر من الربيع^(٢).

بالله عليك تذوق حلاوة الكف عن المنهى، فإنها شجرة تثمر عز الدنيا وشرف الآخرة.

ومنى اشتد عطشك إلى ما تهوى به فابسط أنامل الرجاء إلى من عنده الري الكامل.

وقل قد عيل صبر الطبع في سنه العجاف، فمعجل لي العام الذي فيه أغاث وأعصر.

بالله عليك تفكر فيمن قطع أكثر العمر في التقوى والطاعة ثم عرضت فتنة في الوقت الآخر، كيف نطح مركبه الجرف ففرق وقت الصعود.

أف والله للدنيا، لا بل للجنة إن أوجب نيلها إغراض الحبيب.

إنما نسب العامي باسمه واسم أبيه، فأما ذور الأقدار فالألقاب قبل الأنساب.

قل لي: من أنت؟ وما عملك؟ وإلى أي مقام ارتفع قدرك؟ يا من لا يصبر لحظة عم يشتهي.

بالله عليك أتلدري من الرجل؟

الرجل والله من إذا خلا بما يُحب من المُحرّم وقدر عليه وتقلل عطشاً إليه، نظر إلى نظر الحق إليه فاستحى من إجابة همه فيما يكرهه، فذهب العطش.

(١) هو عم أنس بن مالك الصحابي رضي الله عنه. تخلف عن بدر فقال هذا القول. وقيل فيه هذه الآية: (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً).

(٢) والربيع أخته، كسرت سن جارية فرفعت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأمر بالقصاص. فقال أنس: لا والله يا رسول الله لا تكسر سنّها. فقال رسول الله: «ويا أنس كتاب الله القصاص». فعفا أهل الجارية.

أنظر: (صحيح البخاري ٢٤٣/٣، ٢٩/٦، ٦٦. وسنن أبي داود، الباب ٣٣ من السديت. وسنن النسائي، الباب ١٨ قسامة. وسنن ابن ماجه ٢٦٤٩. ومسند أحمد بن حنبل ١٢٨/٣، ١٦٧. والمعجم الكبير، للطبراني ٢٣٨/١. وفتح الباري ١٧٧/٨، ٢٧٤، ٢١٥/١٢، ٣٠٦/٥. والدر المنثور السيوطي ٢٨٨/٨).

كانك لا تترك لنا إلا مالا تشتهى ، أو مالا تصدق الشهوة فيه ، أو مالا تقدر عليه .
 كذا والله عادتك إذا تصدقت أعطيت كسرة لا تصلح لك ، أو في جماعة يمدحونك .
 هيهات والله ولا نلت ولا يتنا حتى تكون معاملتك لنا خالصة . تبذل أطايبك . وتترك
 مشترياتك^(١) ، وتصبر على مكروهاك .
 علماً منك تدخر ثوابك لدينا إن كنت معاملاً بأنك أجير وما غربت الشمس فإن كنت محباً
 رأيت ذلك قليلاً في جنب رضى حبيبك عنك .
 وما كلامنا مع الثالث . . . ١١

٩٠ - فصل

[لا تنكر نور الشمس ونظرك ضعيف]

رأيت في العقل نوع منازعة للتطلع إلى معرفة جميع حكم الحق عز وجل في حكمه .
 وربما^(٢) لم يتبين^(٣) له شيء منها - مثل النقض بعد البناء - فيقف متحيراً .
 وربما انتهز الشيطان تلك الفرصة ، فوسوس إليه : أين الحكمة من هذا؟
 فقلت له : احذر أن تخدع يا مسكين ، فإنه قد ثبت بالدليل القاطع لما^(٤) رأيت من إتقان
 الصنائع مبلغ حكمة الصانع ؛ فإن خفى عليك بعض الحكم فَلْيَضَعِفْ إدراكك .
 ثم ما زالت للمولك أسرار فمن أنت حتى تطلع بِضَعْفِكَ على جميع حكمه؟
 يكفيك الجُمَلُ وإياك إياك أن تتعرض لما يخفى عليك .
 فإنك بعض موضوعاته ، وذرة من مصنوعاته .
 فكيف تتحكم على مَنْ صدرت عنه؟

(١) عارض المؤلف نفسه هنا ونقض ما أيده سابقاً .

(٢) في الحديث والخاتمي : وربما .

(٣) في الحديث والخاتمي : يبين .

(٤) في الحديث والخاتمي : فيما .

ثم قد ثبتت عندك حكمته، وحكمه وملكه، فأعمل آلتك على قدر قوتك في مطالعة ما يمكن من الحكم، فإنه سيورثك الدهش.
وأغمض عما يخفى عليك، فحقيق بذى البصر الضعيف ألا يawei نور الشمس.

٩١ - فصل

[أعط نفسك حقها واستوف حقاك منها]

أعجب الأشياء مجاهدة النفس، لأنها تحتاج إلى صناعة عجيبة.
فإن أقواماً أطلقوها فيما تحب، فأوقعتهم فيما كرهوا، وإن أقواماً بالغوا في خلافها حتى منعوها حقها، وظلموها.
وأثر ظلمهم لها في تعبداتهم، فمنهم من أساء غذاءها فأثر ذلك ضعف بدنها عن إقامة واجبها.
منهم من أفردوا في خلوة أثمرت الوحشة من الناس وآلت إلى ترك فرض أو فضل من عيادة مريض، أو برّ والدة.
وإنما الحازم من تعلم منه نفسه الجِدَّ وحفظ الأصول. فإذا فسح لها في مباح لم تتجاسر أن تتعداه.
فيكون معها كالملك إذا مازح بعض جنده، فإن لا ينبسط إليه الغلام. فإن إنبسط ذكر هيبة المملكة.

فكذلك المحقق يعطيها حظها، ويستوفي منها ما عليها.

٩٢ - فصل

[في فهم معنى الوجود]

رأيت عموم الخلائق يدفعون الزمان دفعاً عجيباً.
إن طال الليل فيحديث لا ينفع، أو بقراءة كتاب فيه غزاة وسمر.

وإن طال النهار فبالنوم .

وهم في أطراف النهار على دجلة أو في الأسواق، فشبهتهم بالمتحدثين في سفينة وهي تجري بهم، وما عندهم خير.

ورأيت النادرين قد فهموا معنى الوجود، فهم في تعبئة الزاد والتأهب للرحيل .

إلا أنهم يتفاوتون، وسبب تفاوتهم قلة العلم وكثرته بما يتفق في بلد الإقامة^(١).

فالمتيقظون منهم يتطلعون، إلى الأخبار بالنافع هناك، فيستكثرون منه فيزيد ربحهم .

والغافلون منهم يحملون ما إتفق، وربما خرجوا لا مع خفيـر .

فكم ممن قد قطعت عليه الطريق يبقى مفلساً .

فالحمد لله في مواسم العمر .

والبدار قبل الفوات .

واستشهدوا العلم، واستدلوا بالحكمة، ونافـسوا الزمان، وناقشوا النفوس، واستظهروا

بالزاد .

فكان قد حدا الحادي فلم يفهم صوته من وقع دمع^(٢) الندم .

٩٣ - فصل

[الصدق في القلب]

أضر ما على المريض التخليط، وما من أحد إلا وهو مريض بالهوى، والحمية هي رأس الدواء .

والتخليط يديم المرض، وتخليط أرباب الآخرة على ضريين :

أحدهما : تخليط العلماء، وهو إما لمخالطة الأضداد كالسلاطين، فإنهم يضعفون قوى يقينهم . وكلما زادت المخالطة، يفقدون دليلهم عند المريدين .

(١) يريد بها : الدار الآخرة .

(٢) في الحديث : من وقع مع الندم .

فإني إذا رأيت طبيباً يخلط ويحميني شككت أو وقتت.
والثاني: تخليط الزهاد، وقد يكون بمخالطة أرباب الدنيا، وقد يكون بحفظ الناموس في إظهار التخشع، لاجتلاب محبة العوام.
الله الله فإن ناقد الجزاء بصير، والإخلاص في الباطن، والصدق في القلب. ونعم طريق السلامة ستر الحال.

٩٤ - فصل

[في فضل العالم العامل]

لقيت مشايخ، أحوالهم مختلفة، يتفاوتون في مقاديرهم في العلم.
وكان أنفعهم لي في صحبته العامل منهم بعلمه، وإن كان غيره أعلم منه.
ولقيت جماعة من علماء الحديث يحفظون ويعرفون ولكنهم كانوا يتسامحون بغيبة يخرجونها مخرج جرح وتعديل، ويأخذون على قراءة الحديث أجرة، ويسرعون بالجواب لثلاً ينكسر الجاه وإن وقع خطأ.
ولقيت عبد الوهاب الأنماطي، فكان على قانون السلف لم يسمع في مجلسه غيبة، ولا كان يطلب أجراً على سماع الحديث، وكنت إذا قرأت عليه أحاديث الرقائق بكى واتصل بكاؤه.
فكان - وأنا صغير السن حينئذ - يعمل بكاؤه في قلبي، ويني قواعد^(١).
وكان على سمت المشايخ الذين سمعنا أوصافهم في النقل.
ولقيت الشيخ أبا منصور الجواليقي، فكان كثير الصمت، شديد التحري فيما يقول، متقناً محققاً.

وربما سئل المسألة الظاهرة التي يبادر بجوابها بعض علمائه، فيتوقف فيها حتى يتيقن.
وكان كثير الصوم والصمت. فانتفعت برؤية هذين الرجلين أكثر من انتفاعي بغيرهما.
ففهمت من هذه الحالة أن الدليل بالفعل أرشد من الدليل بالقول.

(١) زاد في الحديث: الأدب في نفسي.

ورأيت مشايخ كانت لهم خلوات في إنبساط ومزاج، فراحوا عن القلوب وبدد تفريطهم ما جمعوا من العلم. فقلَّ الانتفاع بهم في حياتهم، ونسوا بعد مماتهم، فلا يكاد أحد أن يلتفت إلى مصنفاتهم.

فإن الله في العلم بالعمل، فإنه الأصل الأكبر.

والمسكين كل المسكين مَنْ ضاع عمره في علم لم يعمل به، ففاته لذات الدنيا وخيرات الآخرة فقدم مفلساً على قوة الحججة عليه.^(١)

٩٥ - فصل

[لا تأمن مكر الله]

سبحان الملك العظيم الذي مَن عرفه خافه، وما آمن^(٢) مكره قط ما عرفه.

لقد تأملتُ أمراً عظيماً، إنه عز وجل يمهّل حتى كأنه يمهّل، فترى أيدي العصاة مطلقة كأنه لا مانع.

فإذا زاد الإنبساط، ولم ترعو العقول، أخذ أخذ جبار.

ولأنما كان ذلك الإمهال ليُبَلِّغ صبر الصابر، وليُملِّي في الإمهال للظالم، فيثبت هذا على صبره، ويجزي هذا بقبيح فعله.

مع أن هنالك من الحلم في طي ذلك ما لا نعلمه.

فإذا أخذ أخذ عقوبة، رأيت على كل غلطة تبعه.

وربما جمعت فضرب العاصي بالحجر الدامغ.

وربما خفي على الناس سبب عقوبته، فقل فلان من أهل الخير فما وجه ما جرى له؟

فيقول القدر: حدود للذنوب خفية، صار استيفائها ظاهراً.

فسبحان من ظهر حتى لا يخفاه به، واستتر حتى كأنه لا يعرف.

(١) في الحديث والخانجي: مع قوة الحججة عليه.

(٢) في الحديث والخانجي: ومن آمن.

وأ مهل حتى طمع في مسامحته، وناقش حتى تحيرت العقول من مؤاخذته، لا حول ولا قوة إلا بالله .

٩٦ - فصل

[التلطف بالنفس]

تأملت العلم والميل إليه والتشاغل به، فإذا هو يقوي القلب قوة تميل به إلى نوع قساوة .
ولولا قوة القلب، وطول الأمل، لم يقع التشاغل به .

فإني أكتب الحديث أرجو أن أرويه، وأبتدىء بالتصنيف أرجو أن أتمه، فإذا تأملت باب المعاملات قل الأمل، ورق القلب، وجاءت الدموع، وطابت المناجاة، وغشيت السكينة، وصرت كأني في مقام المراقبة .

إلا أن العلم أفضل وأقوى حجة، وأعلى رتبة، وإن حدث منه ما شكوت منه .

والمعاملة وإن كثرت الفوائد التي أشرت إليها منها، فإنها قريبة إلى أحوال الجبان الكسلان، الذي قد إقتنع بصلاح نفسه عن هداية غيره، وإنفرد بعزله عن إجتذاب الخلق إلى ربهم .

فالصواب العُكُوف على العلم مع تلذيع النفس بأسباب المرققات تلذيعاً لا يقدر في كمال التشاغل بالعلم .

فإني لأكره لنفسي من جهة ضعف قلبي ورقته أن أكثر زيارة القبور، وأن أحضر المحتضرين؛ لأن ذلك يؤثر في فكري، ويخرجني من حيز المتشاغلين بالعلم إلى مقام الفكر في الموت، ولأنتفع بنفسي مدة .

وفصل الخطاب في هذا أنه ينبغي أن يقاوم المرض بضدّه .

فمن كان قلبه قاسياً شديداً القسوة، وليس عنده من المراقبة ما يكفّه عن الخطأ، قاوم ذلك بذكر الموت ومحاضرة المحتضرين .

فأما من قلبه شديد الرقة فيكفيه ما به، بل ينبغي له أن يتشاغل بما ينسيه ذلك لينتفع بعيشه، وليفهم ما يقني به .

وقد كان الرسول ﷺ يمزح ويسابق عائشة رضي الله عنها، ويتلطف بنفسه، فمن سار سيرته عليه الصلاة والسلام، فهم من مضمونها ما قلته من ضرورة التلطف بالنفس.

٩٧ - فصل

[الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا]

من أطرف الأشياء إفاقة المحتضر عند موته، فإنه يتبته إنتباهاً لا يوصف، ويقلق قلقاً لا يحد، ويتلهف على زمانه الماضي. ويود لو ترك كي يتدارك مافات، ويصدق في توبته على مقدار يقينه بالموت، ويكاد يقتل نفسه قبل موتها بالأسف.

ولو وجدت ذرة من تلك الأحوال في أوان العافية حصل كل مقصود من العمل بالتقوى. فالعاقل من مثل تلك الساعة وعمل بمقتضى ذلك. فإن لم ينهياً تصوير ذلك على حقيقته تخايله على قدر يقظته. فإنه يكف كف الهوى، ويبحث على الجد. فأما من كانت تلك الساعة نصب عينيه، كان كالأسير لها. كما روي عن حبيب العجمي إنه كان إذا أصبح يقول لإمراته: «إذا مت اليوم ففلان يغسلني، وفلان يحملني». وقال معروف لرجل صل بنا الظهر، فقال: «إن صليت بكم الظهر لم أصل بكم العصر». فقال: «وكانك تؤمل أن تعيش إلى العصر، نعوذ بالله من طول الأمل». وذكر رجل رجلاً بين يديه بغية، فجعل معروف يقول له: «أذكر القطن إذا وضعوه على عينيك».

٩٨ - فصل

[الحُرُّ تكفيه الإشارة]

ربما أخذ المتيقظ بيت شعر، فأخذ منه إشارة فانتفع بها.

قال الجنيد: ناولني سري رقة مكتوب فيها سمعت حادياً في طريق مكة شرفها الله تعالى بقول:

أبكي وَمَا يُدْرِيكَ مَا يُكِينِي أَبْكِي حَذَاراً أَنْ تَفَارِقَنِي

* وتقطعي حبل وتهجريني *

فانظر رحمك الله ووفقك، إلى تأثير هذه الأبيات عند سري حتى أحب أن يطلع منها الجنيد على ما أطلع عليه، ولم يصلح للإطلاع على مثلها إلا الجنيد.

فإن أقواماً فيهم كثافة طبع، وخشونة فهم.

قال بعضهم لما سمع مثل هذه: إلّا مَ يُشار بهذه؟

إن كان إلى الحق، فالحق عز وجل لا يشار إليه بلفظ تأنيث. وإن كان إلى امرأة فأين الزهد؟

ولعمري إن هذا حداء أهل الغفلة إذا سمعوا مثل هذا، ولذلك يُنهى عن سماع القصائد وأقوال أهل الغناء، لأن الغالب حمل تلك الأبيات على مقاصد النفس، وغلبات الهوى.

ومن أين لنا مثل الجنيد وسري؟

وإذا وجدنا مثلهما فهما خيران بما يسمعان.

وأما إعتراض هذا الكثيف الطبع فالجواب: أن سرياً لم يأخذ الإشارة من اللفظ، ولم يقس ذلك على مطلوبه، فيصيره تأنيثاً أو تذكيراً.

وإنما أخذ الإشارة من المعنى، فكأنه يخاطب حبيبه بمعنى الأبيات، فيقول: أبكي حذاراً من إعراضك وإبعادك. فهذا الحاصل له.

وما التفت قط إلى تذكير ولا إلى لفظ تأنيث. فافهم هذا.

وما زال المتيقظون يأخذون الإشارة من مثل هذا حتى كانوا يأخذونها من هذا الذي تقولونه العامة ويلقبونه بكان وكان:

فرايت بخط ابن عقيل عن بعض مشايخه الكبار أنه سمع امرأة تنشد:

غَسَلْتُ لَهُ طَوَلَ اللَّيْلِ . فَرَكْتُ لَهُ طَوَلَ النَّهَارِ

خَرَجَ يُعَايِنُ غَيْرِي زَلَقَ وَقَعَ فِي الطُّيْنِ

فأخذ من ذلك إشارة معناها: يا عبيدي إني حسنت خلقك، وأصلحت شأنك، وقومت
بنيتك، فأقبلت على غيري، فانظر عواقب خلافتك لي.

وقال ابن عقيل: وسمعت امرأة تقول، من هذا المكان، وكانت كلمة بقيت في قلبها
مدة:

كَمْ كُنْتُ بِالله أَقُولُ لَكَ لَدَا الثُّوَانِي عَائِلَه
وَلَلْقَبِيحِ خَمِيرَةٌ تَبِينُ بَعْدَ قَلِيلِ

قال ابن عقيل: ولما أوقعه من تخجيل على إهمالنا لأمور غداً تبين خمايرها بين يدي الله
تعالى.

٩٩ - فصل

[استفت قلبك]

أمكنني تحصيل شيء من الدنيا بنوع من أنواع الرخص، فكنت كلما حصل شيء منه،
فاتني من قلبي شيء، وكلما استنارت لي طريق التحصيل، تجدد في قلبي ظلمة.

فقلت يا نفس السوء - الإثم حواز القلوب - وقد قال استفت قلبك فلا خير في الدنيا كلها
إذا كان في القلب من تحصيلها شيء أوجب نوع كدر.

وإن الجنة لو حصلت بسبب يقدر في الدين أو في المعاملة مألذت، والنوم على المزابل
مع سلامة القلب من الكدر، ألد من تكآت الملوك. وما زلت أغلب نفسي تارة وتغلبني أخرى، ثم
تدعي الحاجة إلى تحصيل مالا يبدلها منه. وتقول: فما أتعدى في الكسب المباح في الظاهر.

فقلت لها: أوليس الورع يمنع من هذا؟ قالت: بلى.

قلت: أليست القسوة في القلب تحصل به؟ قالت: بلى.

قلت: فلا خير لك في شيء هذا ثمرته.

فخلوت يوماً بنفسي فقلت لها: ويحك إسمعي أحدثك:

إن جمعت شيئاً من الدنيا من وجه فيه شبهة أفأنت على يقين من إنفاقه؟ قالت: لا.

قلت: فالمحنة أن يحظي به الغير ولا تنالين إلا الكدر العاجل، والوزر الذي لا يؤمن.

ويحك، أتركي هذا الذي يمنع منه الورع لأجل الله فعامله بتركه.

كانك لا تريد أن تتركي إلا ما هو محرم فقط أو ما لا يصح وجهه.

أوماً سمعت أن من ترك شيئاً لله عوضه الله خيراً منه؟

أما لك عبرة في أقوام جمعوا فحازه سواهم، وأملوا فما بلغوا منهاهم؟

كم من عالم جمع كتباً كثيرة ما انتفع بها.

وكم من متنتع ما عنده عشرة أجزاء.

وكم من طيب العيش لا يملك دينارين.

وكم من ذي قناطر منغص.

أما لك فطنة تتلمح أحوال من ترخص من وجه فيسلب منه [من] (١) أوجه؟

ربما نزل المرض بصاحب الدار أو ببعض من فيها فأنفق في سنته أضعاف ما ترخص في كسبه، والمتقي معافي.

فضجت النفس من لومي وقالت: إذا لم أتعذ وأجب الشرع فما الذي تريد مني؟

فقلت لها: أضرب بك عن الغبن وأنت أعرف بباطن أمرك.

قالت: فقل لي ما أصنع؟

قلت: عليك بالمراقبة لمن يراك، ومثلي نفسك بحضرة معظم من الخلق فإنك بين يدي الملك الأعظم يرى من باطنك ما لا يراه المعظمون من ظاهرك.

فخذني بالأحوط، واحذري من الترخص في بيع اليقين، والتقوى بعاجل الهوى.

(١) ساقطة من الحديث.

فإن ضاق^(١) الطبع مما تلقين فقولي له: مهلاً، فما انقضت مدة الإشارة، والله مرشدك إلى التحقيق، ومعينك بالتوفيق.

١٠٠ - فصل

[إن ريك لبالمصدا]

ما زلت أسمع عن جماعة من الأكابر وأرباب المناصب أنهم يشربون الخمر، ويفسقون، ويظلمون ويفعلون أشياء توجب الحدود.

فبقيت أتفكر أقول متى يثبت على مثل هؤلاء ما يوجب حداً؟ فلو^(٢) ثبت فمن يقيمه؟

وأستبعد هذا في العادة، لأنهم في مقام إحترام لأجل مناصبهم.

فبقيت أتفكر في تعطيل الحد الواجب عليهم، حتى رأيتهم قد نكبوا وأخذوا مرات، «مرت عليهم العجائب».

فقول ظلمهم بأخذ أموالهم، وأخذت منهم الحدود مضاعفة بعد الحبس الطويل، والقيد الثميل، والدلّ العظيم.

وفيه من قتل بعد ملاقة كل شدة، فعلمت أنه ما يُهمَل شيء.

فالحذر الحذر، فإن العقوبة بالمصدا.

١٠١ - فصل

[اليد العليا خير من اليد السفلى]

إجتهد العاقل فيما يصلحه لازم له بمقتضى العقل والشرع.

فمن ذلك حفظ ماله، وطلب تنميته، والرغبة في زيادته لأن سبب بقاء الإنسان [ماله]^(٣)

(١) هي الدمشقية: فإن وقع.

(٢) هي الحديثة: ولو.

(٣) في الحديثة: لأنه سبب بقاء الإنسان وضمان كرامته ولذلك نهى... ولا أصل للزيادة.

فقد نهى عن التبذير فيه، ف قيل له: ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ﴾^(١) فأعلم أنه سبب لبثائه
﴿التي جعل الله لكم قياماً﴾^(٢) أي قواماً لمعاشكم.

وقال عز وجل: ﴿وَلَا يَبْسُطُهَا كُلُّ الْبَسِيطِ﴾^(٣).

وقال تعالى: ﴿وَلَا تَبْلُغْ تَبْذِيراً﴾^(٤) وقال تعالى: ﴿لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ
قَوَاماً﴾^(٥).

ومن فضيلة المال أن الله تعالى قال: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً﴾^(٦) وقال
تعالى: ﴿وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾^(٧).

وقال تعالى: ﴿يُخَفِّفُونَ أَمْوَالَهُمْ﴾^(٨).

وقال تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ﴾^(٩).

وجعل المال نعمة. وزكاته تطهيراً. فقال تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ
وَيُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾^(١٠).

وقال ﷺ: «نعم المال الصالح للرجل الصالح»^(١١).

وقال: «ما نفعني مالٌ كمال أبي بكر»^(١٢).

وكان أبو بكر رضي الله عنه يخرج إلى التجارة، ويترك رسول الله ﷺ، فلا ينهأ عن
ذلك.

(١) جزء من الآية ٥ سورة النساء.

(٢) جزء من الآية ٥ من سورة النساء.

(٣) جزء من الآية ٢٩ من سورة الإسراء.

(٤) جزء من الآية ٢٦ من سورة الإسراء.

(٥) جزء من الآية ٦٧ من سورة الفرقان.

(٦) جزء من الآية ٢٤٥ من سورة البقرة، ١١ من سورة الحديد.

(٧) جزء من الآية ٩٥ من سورة البقرة.

(٨) جزء من الآية ٢٦١ من سورة البقرة، ٢٦٢ من سورة البقرة، ٢٦٥، ٢٧٤ من سورة البقرة.

(٩) جزء من الآية ١٠ من سورة الحديد.

(١٠) جزء من الآية ١٠٣ من سورة التوبة.

(١١) سبق تخريجه.

(١٢) سبق تخريجه.

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «لأن أموت بين شعبي جبل أطلب كفاف وجهي أحب إلي من أن أموت غازياً في سبيل الله».

وكان جماعة من الصحابة رضي الله عنهم يتاجرون. ومن سادات التابعين سعيد بن المسيب، مات وخلف مالا، وكان يحتكر الزيت. وما زال السلف على هذا.

ثم قد تعرض نواب كالمريض يحتاج فيها إلى شيء من المال فلا يجد الإنسان بدءاً من الإحتيال^(١) في طلبه، فيبدل عرضه أو دينه.

ثم للنفس قوة بدنية عند وجود المال، وهو معدود عند الأطباء من الأودية. حكمة^(٢) وضعها الواضع.

ثم نبغ^(٣) أقوام طلبوا طريق الراحة فادعوا أنهم متوكلة وقالوا: نحن لا نمسك شيئاً، ولا نتزود لسفر، وورق الأبدان يأتي.

وهذا على مضادة الشرع، فإن رسول الله ﷺ نهى عن إضاعة المال.

وموسى عليه السلام لما سافر في طلب الخضر تزود.

ونبينا ﷺ لما هاجر تزود.

وأبلغ من هذا قوله تعالى: ﴿وَتَزَوَّدُوا فَإِنْ خَيْرَ الزَّادِ تَقْوَى﴾^(٤).

ثم يدعي هؤلاء المتصرفون بغض الدنيا، فلا يفهمون ما الذي ينبغي أن يبغض.

ويرون زيادة الطلب للمال حرصاً وشرهاً.

وفي الجملة إنما اخترعوا بآرائهم طريقاً فيها شيء من الرهبانية إذا صدقوا وشيء من البهرجة إذا نصبوا شبك الصيد بالتزهد، فسموا ما يصل إليهم من الأرزاق فتوحاً.

(١) في الحديث والخاتمي: من الإضطراب.

(٢) في الحديث: وتلك حكمة.

(٣) في الحديث: وإنما نبغ.

(٤) جزء من الآية ١٩٧ من سورة البقرة.

قال ابن قتيبة في غريب الحديث عند شرح قوله ﷺ: «واليد العليا»^(١) قال: هي المعطية.

قال: فالمعجب عندي من قوم يقولون هي الأخلة.

ولا أرى هؤلاء القوم إلا قوماً إستطابوا السؤال، فهم يحتجون للدناءة، فأما الشرائع فإنها بريئة من حالهم.

وفي الحديث: «ضاق البلد بمواشي إبراهيم ولوط عليهما السلام فافترقا».

وكان شعيب عليه السلام كثير المال ثم قد نذ طمعه في زيادة الأجر من موسى عليه السلام فقال: ﴿إِن أُنِمْتُ حُشْرًا فَمَنْ عِنْدَكَ﴾^(٢).

وكان ابن عقيل رحمه الله يقول: «مَنْ قَالَ إِنِّي لَا أَحِبُّ الدُّنْيَا فَهُوَ كَذَّابٌ».

فإن يعقوب عليه السلام لما طلب منه ابنه يامين قال: ﴿هَلْ أَمْنُكُمْ عَلَيْهِ﴾^(٣). فقالوا: ﴿وَنَزْدَادُ كَيْلٍ بِمَيْرٍ﴾^(٤). فقال: خلوه.

وقال بعض السلف: «مَنْ ادَّعَى بَغْضَ الدُّنْيَا فَهُوَ عِنْدِي كَذَّابٌ إِلَى أَنْ يَثْبُتَ صَدَقُهُ، فَإِذَا ثَبِتَ صَدَقُهُ فَهُوَ مَجْنُونٌ».

وقد نفّر جماعة من المتصوفة خلقاً من الخلق عن الكسب، وأوحشوا بينهم وبينه، وهو دأب الأنبياء والصالحين.

وإنما طلبوا طريق الراحة وجلسوا على الفتوح، فإذا شبعوا رقصوا، فإذا إنهمضم الطعام أكلوا، فإذا لاحت^(٥) لهم حيلة على غني أوجبوا عليه دعوة، إما بسبب شكر أو بسبب إستغفار. وأطمأ الطامات إدعائهم أن هذا قرية.

(١) أنظر: (سنن النسائي ٦١/٥. والسنن الكبرى، للبيهقي ١٩٧/٤، ١٩٨. ومسند أحمد بن حنبل ٩٨/٢، ٢٢٦).

(٢) جزء من الآية ٢٧ من سورة القصص.

(٣) جزء من الآية ٦٤ من سورة يوسف.

(٤) جزء من الآية ٦٥ من سورة يوسف.

(٥) في الدمشقية: فإن لاحت.

وقد إنعقد إجماع العلماء أن مَنْ ادَّعى الرقص قربة إلى الله تعالى كفر.
 فلو أنهم قالوا: مباح كان أقرب حالاً، وهذا لأن القَرَبَ لا تُعرف إلا بالشرع، وليس في
 الشرع أمر بالرقص ولا ندب إليه.
 ولقد بلغني عن جماعة منهم أنهم كانوا يوقدون الشمع في وجوه المردان وينظرون إليهم،
 فإذا ستلوا عن ذلك سخرُوا بالسائل فقالوا: نعتبر بخلق الله!!!
 [أفتراهم أقوى من النبي ﷺ حين أجلس الشاب الذي وفد عليه من وراء ظهره، وقال:
 هل كانت فتنة داود إلا من النظر؟^(١)].

هيهات! لقد تملك الشيطان تلك الأزمة فقادها إلى ما أراد.
 والمجب مَنْ يَدُم الدنيا وهو يأكل فيشبع، ولا ينظر من أين المطعم.
 وما زال صالحو السلف يفتشون عن المُطْعِم^(٢) حتى كان إبراهيم بن أدهم يسهر هو
 وأصحابه ويقولون مع مَنْ نعمل غداً؟
 وكان سَرِيُّ السَّقَطِي يعرف بطيب الغذاء، وله في الورع مقامات، فجاء قوم يُتَسَمُّونَ
 بالصوفية يَدْعُونَ إتياع أولئك السادة، ويأكلون من مال فلان، وهم يعرفون أصول تلك الأموال،
 ويقولون: رزقنا.

فواعباً إذا كان الأكل لا يبالي [به]^(٣) من أين، ولا لديه إمتناع من شهوة ولا ثقل، ولا
 يخلو الرباط من المطبخ، ولا ينقطع ليلة، وأصله من مال قد عرف من أين هو، والحمام دائر،
 والمغنى يدق يدف فيه جلاجل، ورفيقه بالشبابية، وسعدني وليلي في الإنشاد، والمردان في
 الشمع، ثم يَدُم الدنيا بعد هذا.

فقولوا لنا: مَنْ يتلهى بالناس إلا هؤلاء؟ ولكن من مرت عليه رزجتهم فإنه أخس منهم.

١٠٢ - فصل [التفكر في خَلْقِ الله]

عرض لي في طريق الحج من العرب، فسرنا على طريق خيبر، فرأيت من الجبال الهائلة

(١) ما بين المعقوفين ساقط في الحديث.

(٢) في الحديث: على المطعم.

(٣) ساقطة من الحديث.

والطرق العجيبة ما أذهلني، وزادت عظمة الخالق عز وجل في صدري، فصار يعرض لي عند ذكر تلك الطرق نوع تعظيم لا أجده عند ذكر غيرها .

فَصَحْتُ بالنفس: ويحك أعبري إلى البحر وأنظري إليه وإلى عجائبه بعين الفكر، تُشاهدني أهوالاً هي أعظم من هذه، ثم أخرجني إلى الكون^(١) والتفتي إليه فأُنك ترينه بالإضافة إلى السموات والأفلاك كدرة في فلاة .

ثم جُولي في الأفلاك وطُوفي حول العرش وتلمحي ما في الجنان والنييران، ثم أخرجني عن الكل والتفتي إليه، فأُنك تشاهدين العالم في قبضة القادر الذي لا تقف قدرته عند حد. ثم التفتي إليك فتلمحي بدايتك ونهايتك، وتفكر في فيما قبل البداية، وليس إلا العدم، وفيما بعد البلى وليس إلا التراب .

فكيف يأنس بهذا الوجود من نظر بعين فكره المبدأ والمنتهى؟

وكيف يغفل أرباب القلوب^(٢) عن ذكر هذا الإله العظيم؟

بالله لو صَحَّت النفوس عن سكر هواها، للذابت من خوفه، أولغابت في حبه^(٣) .

غير أن الحس غلب فعظمت قدرة الخالق عند رؤية جبل، وإن الفطنة لو تلمحت المعاني لدلت القدرة عليه أوفى من دليل الجبل .

سبحان من شَغَلَ أكثر الخلق بما هم فيه عمّا خَلَقُوا له، سبحانه .

١٠٣ - فصل

[البلاء والصبر]

للبلایا نهايات معلومة الوقت عند الله عز وجل، فلا بد للمبتلي من الصبر إلى أن ينقضي أوان البلاء .

(١) في الحديث والخانجي: عن الكون .

(٢) في الحديث: فعل القلوب .

(٣) في الدمشقية: من حبه .

فإن تَقَلُّقٌ قبل الوقت لم ينفع التَقَلُّقُ، كما أن المادة إذا انحدرت إلى عضو فإنها لن ترجع، فلا بد من الصبر إلى حين البطالة، فاستعجال زوال البلاء مع تقدير مدته لا ينفع.

فالواجب الصبر وإن كان الدعاء مشروعا ولا ينفع إلا به، إلا أنه لا ينبغي للداعي أن يستعجل، بل يتعبد بالصبر والدعاء والتسليم إلى الحكيم.

ويقطع المواد التي كانت سببا للبلاء، فإن غالب البلاء أن يكون عقوبة.

فأما المستعجل فمزاحم للمدبر، وليس هذا مقام العبودية وإنتما المقام الأعلى هو الرضى، والصبر هو اللازم.

والتلاقي^(١) بكثرة الدعاء نعم المعتمد، والإعتراض حرام، والإستعجال مزاحمة للتدبير، فافهم هذه الأشياء فإنها تهوّن البلاء.

١٠٤ - فصل

[الصبر مفتاح الفرج]

ليس في الوجود شيء أصعب من الصبر، إما عن المحبوب^(٢) أو على المكروهات. وخصوصاً إذا امتد الزمان أو وقع اليأس من الفرج.

وتلك المدة تحتاج إلى زاد يقطع به سفرها، والزاد يتنوع من أجناس، فمنه تلمح مقدار البلاء، وقد يمكن أن يكون أكثر، ومنه أنه في حال فوقها أعظم منها، مثل أن يتلي بفقد ولد عنده أعز منه، ومن ذلك رجاء العوض في الدنيا، ومنه تلمح الأجر في الآخرة. ومنه التلذذ بتصوير المذبح والثناء من الخلق فيما يمدحون عليه، والأجر من الحق عز وجل.

ومن ذلك أن الجزع^(٣) لا يفيد بل يفضح صاحبه، إلى غير ذلك من الأشياء التي يقدحها العقل والفكر.

(١) في الحديث والخاتمي: والتلاقي.

(٢) في الحديث: على المحبوب.

(٣) في الحديث: بأن الجزع.

فليس في طريق الصبر نفقة سواها، فينبغي للصابر أن يشغل بها نفسه، ويقطع بها ساعات ابتلائه وقد صبح المنزل^(١).

١٠٥ - فصل

[الحكمة الإلهية]

ينبغي لمن وقع في شدة ثم دعا ألا يختلج في قلبه أمر من تأخير الإجابة أو عدمها.

لأن الذي إليه أن يدعو، والمدعو مالك حكيم، فإن لم يجب فعل ما يشاء في ملكه، وإن أخر فعل بمقتضى حكمته.

فالمعترض عليه في سره خارج عن صفة عبد، مزاحم لمرتبة^(٢) مستحق ثم ليعلم أن إختيار الله عز وجل له، خير من إختياره لنفسه، فربما سأل ميلاً سال به.

وفي الحديث: «أن رجلاً كان يسأل الله عز وجل أن يرزقه الجهاد، فهتف به هاتف: إنك إن هزوت أسرت، وإن أسرت تنصرت.»

فإذا سلّم العبد تحكيماً لحكمته وحكمه، وأيقن أن لكل ملكه طاب قلبه، قضيت حاجته أو لم تقض.

وفي الحديث: «ما من مسلم دعا الله تعالى إلا أجابه. فلما أن يعجلها، وإما أن يؤخرها، وإما أن يدخرها له في الآخرة.»

فإذا رأى يوم القيامة أن ما أجب فيه قد ذهب، وما لم يجب فيه قد بقى ثوابه، قال: ليتك لم تجب لي دعوة قط.

فافهم هذه الأشياء وسلّم قلبك من أن يختلج فيه ريب أو استعجال.

(١) شبه البلاء بطريق لم يبق منه إلا مسيرة ليلة ونهايته الصبح.

(٢) في الحديث: بمرتبة

١٠٦ - فصل

[فضل العالم]

مَنْ أَرَادَ أَنْ يَعْرِفَ رُتَبَةَ الْعُلَمَاءِ عَلَى الزُّهَادِ، فَلْيَنْظُرْ فِي رُتَبَةِ جَبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَمَنْ خُصَّ مِنَ الْمَلَائِكَةِ بِوَلَايَةِ تَعَلُّقٍ بِالْخَلْقِ، وَبِاقِي الْمَلَائِكَةِ قِيَامَ لِلتَّعْبُدِ فِي مَرَاتِبِ الرُّهْبَانِ فِي الصُّوَامِعِ. وَقَدْ حَظِيَ أَوْلَئِكَ بِالتَّقَرُّبِ عَلَى مَقَادِيرِ عِلْمِهِمْ بِاللَّهِ تَعَالَى.

فَإِذَا مَرُّ أَحَدِهِمْ بِالْوَحْيِ أَنْزَعَجَ أَهْلَ السَّمَاءِ حَتَّى يَخْبِرَهُمْ بِالْخَبَرِ: ﴿حَتَّى إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ؟ قَالُوا: الْحَقُّ﴾ (١).

كَمَا إِذَا أَنْزَعَجَ الزَّاهِدُ مِنْ حَدِيثٍ يَسْمَعُهُ سَأَلَ الْعُلَمَاءَ عَنْ صِحَّتِهِ وَمَعْنَاهُ.

فَسَبْحَانِ مَنْ خَصَّ فَرِيقاً بِخُصَائِصِ شُرُفٍ بِهَا عَلَى جَنْسِهِمْ. وَلَا خُصِيصَةَ أَشْرَفَ مِنَ الْعِلْمِ.

بِزِيَادَتِهِ صَارَ آدَمُ مَسْجُوداً لَهُ، وَبِنَقْصَانِهِ صَارَتِ الْمَلَائِكَةُ سَاجِدَةً.

فَأَقْرَبَ الْخَلْقِ مِنَ اللَّهِ الْعُلَمَاءُ، وَلَيْسَ الْعِلْمُ بِمَجْرَدِ صُورَتِهِ هُوَ النَّافِعُ، بَلْ مَعْنَاهُ، وَإِنَّمَا يَنَالُ مَعْنَاهُ مَنْ تَعَلَّمَ لِلْعَمَلِ بِهِ.

فَكَلِمَا ذُلُّهُ عَلَى فَضْلِ اجْتِهَادِهِ فِي نَيْلِهِ، وَكَلِمَا نَهَاهُ عَنْ نَقْصٍ بِالْغِ فِي مِبَاعِدَتِهِ (٢).

فَحَيْثُ لَا يَكْشِفُ الْعِلْمُ لَهُ سِرَّهُ، وَيَسْهَلُ عَلَيْهِ طَرِيقُهُ، فَيَصِيرُ كَمُجْتَلِبٍ يَحْتَاجُ الْجَانِبَ، فَإِذَا حَرَكُهُ عَجَلَ فِي سِرِّهِ.

وَالَّذِي لَا يَعْمَلُ بِالْعِلْمِ لَا يُطْلَعُهُ الْعِلْمُ عَلَى غُرُورِهِ، وَلَا يَكْشِفُ لَهُ عَنْ سِرِّهِ، فَيَكُونُ كَمُجْتَلِبٍ لَجَانِبٍ جَانِبِهِ.

فَأَفْهَمَ هَذَا الْمَثَلَ، وَحَسَّنَ قَصْدَكَ، وَإِلَّا فَلَا تَتَعَبَ.

(١) جزء من الآية ٢٣ من سورة سبأ.

(٢) في الحليّة: تَجَنَّبِهِ.

١٠٧ - فصل

[أصلح الأمور الاعتدال]

إعلم أن أصلح الأمور الاعتدال في كل شيء. وإذا رأينا أرباب الدنيا قد غلبت آمالهم، وفسدت في الخير أعمالهم، أمرناهم بذكر الموت والقبور والآخرة.

فأما إذا كان العالم لا يغيب عن ذكره الموت، وأحاديث الآخرة تقرأ عليه وتجري على لسانه فتذكُّرُه الموت زيادة على ذلك لا تفيد إلا انقطاعه بالمرة.

بل ينبغي لهذا العالم الشديد الخوف من الله تعالى الكثير الذكر للآخرة أن يشاغل نفسه عن ذكر الموت ليمتد نفسُ أمله قليلاً فيصنف ويعمل أعمال خير، ويقدر على طلب ولد.

فأما إذا لهج بذكر الموت كانت مفسدته عليه أكثر من مصلحته.

ألم تسمع أن النبي ﷺ سابق عائشة رضي الله عنها فسبقتها وسابقتها فسبقتها، وكان يمزح ويشاغل نفسه؟

فإن مطالعة الحقائق على التحقيق تفسد البدن وتزعج النفس.

وقد روي عن أحمد بن حنبل رحمه الله عليه: «أنه سأل الله تعالى أن يفتح عليه باب الخوف ففتح عليه فخاف على عقله، فسأل الله أن يرُدَّ ذلك عنه».

فتأمل هذا الأصل فإنه لا بُدَّ من مغالطة النفس وفي ذلك صلاحها والله الموفق والسلام.

١٠٨ - فصل

[لا تتوان عن طلب الكمال]

من أعمل فكره الصافي ذلك على طلب أشرف المقامات، ونهاه عن الرضى بالنقص في كل حال.

وقد قال أبو الطيب المتني:

ولم أر في عيوب الناس عيباً
كنقص القادرين على التمام
فينبغي للعاقل أن يتنهي إلى غاية ما يمكنه.

فلو كان يتصور للآدمي صعود السموات، لرأيت من أقيح النقائص رضاه بالأرض .
ولو كانت النبوة تحصل بالإجتهد، رأيت المقصر في تحصيلها في حضيض . غير أنه إذا لم
يمكن ذلك فينبغي أن يطلب الممكن .
والسيرة الجميلة عند الحكماء خروج النفس إلى غاية كمالها الممكن لها في العلم
والعمل .
وأنا أشرح من ذلك ما يدل المذكور على مغفله :
أما في البدن : فليست الصورة داخلة تحت كسب الآدمي ، بل يدخل تحت كسبه تحسينها
وتزيينها . فببج بالعاقل إهمال نفسه .
وقد نبه الشرع على الكل بالبعض ، فأمر بقص الأطفال، ونف الإبط، وحلق العانة، ونهى
عن أكل الثوم والبصل النية لأجل الرائحة .
وينبغي له أن يقيس على ذلك ويطلب غاية النظافة ونهاية الزينة .
وقد كان النبي ﷺ يعرف مجيئه بريح الطيب، فكان الغاية في النظافة والنزاهة .
ولست أمر بزيادة التشف الذي يستعمله الموسوس ، ولكن التوسط هو المحمود .
ثم ينبغي له أن يرفق بيده الذي هو راحته ولا ينقص من قوتها فتتقص قوته .
ولست أمر بالشبع الذي يوجب الجشاء ، إنما أمر بالتوسط فإن قوى الآدمي كعين جارية
كم فيها منفعة لصاحبها ولغيره .
ولا يلتفت إلى قول المؤسوسيين من المتزهدين الذين جدوا في التقلل فضعفوا عن
الفرائض .
وليس ذلك من الشرع ولا نَقَلَ عن الرسول ﷺ ولا أصحابه .
إنما كان الرسول ﷺ وأصحابه إذا لم يجدوا جاعوا، وربما آثروا فصبروا ضرورة .
وكذلك ينبغي أن ينظر لهذه الرحلة في علفها - قرب لقمة منعت لقمات - فلا يعطيها ما
يؤذيها بل ينظر لها في الأصلح ، ولا يتلفت إلى متزهد يقول لا إبغها الشهوات .
فإن النظر ينبغي أن يكون في حل المطعم وأخذ ما يصلح بمقدار .

ولم ينقل عن الرسول ﷺ ولا أصحابه رضي الله عنهم ما أحدثه الموسوسون في ترك
المشتهيات على الإطلاق. إنما نقل عنهم تركها لسبب، إما للنظر في حلها، أو للخوف من
مطالبة النفس بها في كل وقت ويجوز ذلك.

وينبغي له أن يجتهد في التجارة والكسب ليفضل على غيره ولا يفضل غيره عليه.

وليلعب من ذلك غاية لا تمنعه عن العلم، ثم ينبغي له أن يطلب الغاية في العلم.

ومن أقيح النقص التقليد، فإن قويت همته، رفته إلى أن يختار لنفسه مذهباً ولا يتمذهب
لأحد فإن المقلد أعمى بقوده مقلده.

ثم ينبغي أن يطلب الغاية في معرفة الله تعالى ومعاملته، وفي الجملة لا يترك فضيلة يمكن
تحصيلها إلا حصلها. فإن القنوع حالة الأردال.

فَكَنْ رَجُلًا رَجُلًا فِي الشَّرِّ وَهَامَةً هَمَّتْهُ فِي الثَّرِي

ولو أمكنتك عبور كل أحد من العلماء والزهاد فافعل، فإنهم كانوا رجالاً وأنت رجل. وما
قعد من قعد إلا لدناءة الهمة وخساستها.

واعلم أنك في ميدان سباق والأوقات تنهب ولا تخلد إلى كسل، فما فات ما فات إلا
بالكسل، ولا نال من نال إلا بالجد والعزم.

وإن الهمة لتغلي في القلوب غليان ما في القدر، وقد قال بعض من سلف:

ليس لي مال سوى كسرى فبه أحيأ من العدم
فَبُنِعْتُ نَفْسِي بِمَا رَزَقْتُ وَتَمَطَّتْ فِي الْعَمَلِ هَمِّي

١٠٩ - فصل

[في الفقر وأثره على العالم]

ليس في الدنيا أنفع للعلماء من جمع المال للإستغناء عن الناس، فإنه إذا ضُمَّ إلى العلم
جيزَ الكمال.

وإن جمهور العلماء شغلهم العلم عن الكسب، فاحتاجوا إلى ما لا بد منه. وَقُلْ الصبر

فدخلوا مداخل شانتهم وإن نأولوا فيها، إلا أن غيرها كان أحسن لهم. فالزهري مع عبد الملك، وأبو عبيدة مع طاهر بن الحسين، وابن أبي الدنيا مؤدب الممتد، وابن قتيبة صدر كتابه بمدح الوزير. وما زال حلف من العلماء والزهاد يعيشون في ظل جماعة من المعروفين بالظلم.

وهؤلاء وإن كانوا سلكوا طريقاً من التأويل فإنهم فقدوا من قلوبهم وكمال دينهم أكثر مما نالوا من الدنيا.

وقد رأينا جماعة من المتصوفة والعلماء يشنون الولاية لأجل نيل ما في أيديهم، فمنهم من يداهن ويرائي، ومنهم من يمدح بما لا يجوز، ومنهم من يسكت عن منكرات، إلى غير ذلك من المداهنات، وسببها الفقر.

فعلما أن كمال العز ويُعَدُّ الرياء إنما يكون في البعد عن العمال الظلمة، ولم نر من صح له هذا إلا في أحد رجلين:

إما من كان له مال كسعید بن المسيب كان يتجر في الزيت وغيره، وسفيان الثوري كانت له بضائع، وابن المبارك.

وإما من كان شديد الصبر قنوعاً بما رزق وإن لم يكفه كبشر الحافي، وأحمد بن حنبل.

ومنى لم يجد الإنسان كصبر هذين، ولا كمال أولئك، فالظاهر تقلبه في المحن والأفات، وربما تلف دينه.

فعليك يا طالب العلم بالاجتهاد في جمع المال للفتى عن الناس، فإنه يجمع لك دينك، فما رأينا في الأغلب منافقاً في التدين والتزهد والتخشع، ولا آفة طرأت على عالم إلا بحب الدنيا، وغالب ذلك الفقر، فإن كان له مال يكفيه ثم يطلب بتلك المخالطة الزيادة، فذلك معدود في أهل الشره، خارج عن حيز العلماء، نعوذ بالله من تلك الأحوال.

١١٠ - فصل

[التبحر في الفقه]

أعظم دليل على فضيلة الشيء النظر إلى ثمرته. ومن تأمل ثمرة الفقه علم أنه أنفصل العلوم، فإن أبواب المذاهب فاقوا بالفقه على الخلائق أبداً، وإن كان في زمن أحدهم من هو

أعلم منه بالقرآن أو بالحديث أو باللغة. واعتبر هذا بأهل زماننا، فإنك ترى الشاب يعرف مسائل الخلاف الظاهرة فيستغني ويعرف حكم الله تعالى في الحوادث ما لا يعرفه النحرير من باقي العلماء.

كم رأينا مبرزاً في علم القرآن أو في الحديث أو في التفسير أو في اللغة لا يعرف مع الشيخوخة معظم أحكام الشرع.

وربما جهل علم ما ينويه في صلاته، على أنه ينبغي للفقهاء ألا يكون أجنبيّاً عن باقي العلوم. فإنه لا يكون فقيهاً، بل يأخذ من كل علم يحظ ثم ينوّر على الفقه فإنه عزّ الدنيا والآخرة.

١١١ - فصل

[غلبة الهوى]

رأيت كثيراً من الناس يتحززون من رشاش نجاسة ولا يتحاشون من غيبة، ويكثر من الصدقة ولا يبالون بمعاملات الربا، ويتعجلون بالليل ويؤخرون الفريضة عن الوقت، في أشياء يطول عددها من حفظ فروع وتضييع أصول، فبحثت عن سبب ذلك، فوجدته من شيئين: أحدهما العادة، والثاني غلبة الهوى في تحصيل المطلوب، فإنه قد يغلب فلا يترك سماعاً ولا بصراً.

ومن هذا القبيل أن إخوة يوسف قالوا - حين سمعوا صوت المنادي - : ﴿إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ﴾^(١) ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْتُمْ لِنَفْسٍ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ﴾^(٢)، فجاء في التفسير أنهم لما دخلوا مصر كمّموا أفواه إبلهم لئلا تتناول ما ليس لهم فكانهم قالوا: قد رأيتكم ما صنعناه بإبلنا فكيف نسرق؟ ونسوا هم تفاءت ما بين الورع واختطاف أكلة لا يملكونها، وبين إلقاء يوسف عليه السلام في الحب ويبيعه بثمان بخص.

وفي الناس من يطيع في صغار الأمور دون كبارها، وفيما كلفته عليه خفيفة أو معتادة، وفيما لا ينقص شيئاً من عادته في مطعم وملبس.

(١) جزء من الآية ٧٠ من سورة يوسف.

(٢) جزء من الآية ٧٣ من سورة يوسف.

نرى أقواماً يأخذون الربا ويقول أحدهم: كيف يراني عدوي بعد أن بعت داري، أو تغير
ملبوسي ومركوبي!

ونرى أقواماً يوسوسون في الطهارة ويستعملون الكثير من الماء ولا يتحاشون من غيبه.
وأقواماً يستعملون التأويلات الفاسدة في تحصيل أغراضهم مع علمهم أنها لا تجوز، حتى
أنني رأيت رجلاً من أهل الخير والتعبد أعطاه رجل مالاً ليبيني به مسجداً، فأخذته لنفسه وأنفق
عوض الصحيح قراضة، فلما احتضر قال لذلك الرجل: إجعلني في حل فإني فعلت كذا وكذا.
ونرى أقواماً يتركون الذنوب لبعدهم عنها، فقد ألفوا الترك، وإذا قربوا منها لم يتمالكوا.
وفي الناس من هذه الفنون عجائب يطول ذكرها.

وقد علمنا أن خلقاً من علماء اليهود كانوا يحملون ثقل التعبد في دينهم، فلما جاء
الإسلام وعرفوا صحته لم يطبقوا مقاومة أهوائهم في محو رياستهم.
كذلك قيصر فإنه عرف رسول الله ﷺ بالدليل، ثم لم يقدر على مقاومة هواه وترك ملكه.
فالله الله في تضييع الأصول، ومن إهمال سرح الهوى، فإنه إن أهملت ماشية نفشت في
زروع التقي.

ما مثل الهوى إلا كسبع في عنقه سلسلة فإن استوثق منه ضابطه كفه.
وربما لاحت له شهواته الغالبة عليه فلم تقاومها السلسلة فأفلت، على أن من الناس من
يكف هواه بسلسلة، ومنهم من يكفه بخيط، فينبغي للعاقل أن يحذر شياطين الهوى، وأن يكون
بصيراً بما يقوى عليه من أعدائه، ويمن يقوى عليه.

١١٢ - فصل

[احذر الصديق قبل العدو]

من أعظم الغلط الثقة بالناس والاسترسال إلى الأصدقاء، فإن أشد الأعداء وأكثرهم أذى
الصديق المنقلب عدواً، لأنه قد اطلع على خفي السِرِّ.

قال الشاعر:

احذر عَدُوَّكَ مرَّةً وإحذر صديقك ألف مرَّةً
فلربما إنقلب الصديق فكان أعلم بالمضرة

وإعلم أن من الأمر الموضوع في النفوس الحسد على النعم، أو الغبطة وحب الرفعة، فإذا رآك من يعتدك مثلاً له وقد ارتقت عليه فلا بد أن يتأثر وربما حسد.

فإن إخوة يوسف^(١) عليهم السلام من هذا الجنس جرى لهم ما شأنهم.

فإن قلت: كيف يبقى الإنسان بلا صديق؟ قلت لك أترك ما تعلم أن المجانس يحسد، وأن أكثر العوام يعتقدون في العالم أنه لا يتبسم، ولا يتناول من شهوات الدنيا شيئاً، فإذا رأوا بعض انبساطه في المباح هبط من أعينهم فإذا كانت هذه حالة العوام، وتلك حالة الخواص، فمع من تكون المعاشرة؟

لا بل والله ما تصح المعاشرة مع النفس لأنها متلونة، وليس إلا المداراة للخلق والإحتراز منهم، وإلتخاذ المعارف من غير طمع في صديق صادق، فإن ندر فليكن غير مماثل، لأن الحسد إليه أسبق، وليكن مرتفعاً عن رتبة العوام غير طامع في نيل مقامك.

وإن كانت معاشرة هذا لا تشفي لأن المعاشرة ينبغي أن تكون بين العلماء للمجانس، فلزمهم من الإشارات في المخالطة ما تطيب به المجالسة، ولكن لا سبيل إلى الوصال.

ومثل هذه الحال أنك إن إستخدمت الأذكىاء عرفوا باطنك، وإن إستخدمت الأبله إنعكست مقاصدك.

فاجعل الأذكىاء لحوائجك الخارجة، والبُلَّة لحوائجك في منزلك لئلا يعلموا أسرارك، وأقنع من الأصدقاء، بمن وصفته لك، ثم لا تلقه إلا متدرعاً درع الحذر، ولا تطلعه على باطن يمكن أن يستر عنه، وكن كما يقال عن الذئب:

ينام بإحدى مقتلتيه ويتقي بأخرى الأعداي فهو يقظان هاجع

١١٣ - فصل

[الغنى عما في أيدي الناس]

رأيت نقرأ ممن أفنى أوائل عمره وريعان شبابه في طلب العلم يصبر على أنواع الأذى،

(١) إخوة يوسف هم: راءوبين، شمعون، لاوى، يهوذا، يساكر، زوبولون، دان، نفتالى، جاد، أشير، بنيامين.

وهجر فنون الراحة، أنفة من الجهل، ورذيلته، وطلباً للعلم وفضيلته، فما نال منه طرفاً رفعه عن مراتب أرباب الدنيا. ومن لا علم له إلا بالعاجل ضاق به معاشه أو قل ما ينشده لنفسه من حظوظ، فسافر في البلاد يطلب من الأراذل، ويتواضع للسفلة وأهل الدناءة والمكاس وغيرهم.

فخاطبت بعضهم وقلت، ويحك أن تلك الأنفة من الجهل التي سهرت لأجلها، وأظلمات نهارك بسببها، فلما إرتفعت وإنتفعت عدت إلى أسفل سافلين.

أفما بقي عندك ذرة من الأنفة تنبؤ بها عن مقامات الأراذل؟ ولا معك يسير من العلم يسير بك عن مناخ الهوى؟

ولا حصلت بالعلم قوة تجذب بها زمام النفس عن مراعي السوء؟ على أنه يبين لي أن سهرك وتعبك كأنهما كانا لنيل الدنيا.

ثم إني أراك تزعم أنك تريد شيئاً من الدنيا تستعين به على طلب العلم، فإعلم أن التفاتك إلى نوع كسب تستغني به عن الأراذل أفضل من التزيد في علمك.

فلو عرفت ما ينقص به دينك لم تر فيما قد عزمت عليه زيادة، بل لعله كله مخاطرة بالنفس، وبذل الوجه طالما صين لمن لا يصلح التفات مثلك إلى مثله.

وبعيد أن تقنع بعد شروحك في هذا الأمر بقدر الكفاف، وقد علمت ما في السؤال بعد الكفاف من الإثم.

وأبعد منه أن تقدر على الورع في المأخوذ.

ومن لك بالسلامة والرجوع إلى الوطن؟ وكم رمى قفر في بواديه من هالك!

ثم ما تحصله يفني ويبقى منه ما أعطى، وعيب المتقين إياك، واقتداء الجاهلين بك. ويكنيك أنك عدت على ما علمت من ذم الدنيا بشينه إذ فعلت ما يناقضه، خصوصاً وقد مر أكثر العمر.

ومن أحسن فيما مضى يحسن فيما بقي.

١١٤ - فصل

[على الفقه مدار العلوم]

رأيت الشَّرةَ في تحصيل الأشياء يُفَوِّتُ الشَّرةَ عليه مقصوده.

وقد رأينا مَنْ كان شَرِهًا في جمع المال فحصل له الكثير منه وهو مع ذلك حريص على الإزدياد.

ولو فهم، علم أن المراد من المال إنفاقه في العمر، فإذا أنفق العمر في تحصيله فات المقصودان جميعاً.

وكم رأينا مَنْ جمع المال ولم يتمتع به فأبغاه لغيره وأفنى نفسه كما قال الشاعر:

كدودة القَزْ، ما تبينه يهدمها وغيرها بالذي تبينه ينتفع

وكذلك رأينا خلقاً كثيراً يحرصون على جمع الكتب فينفقون أعمارهم في كتابتها، وكذاب أهل الحديث ينفقون الأعمار في النسخ والسماع إلى ماخر العمر ثم يتقسمون:

فمنهم مَنْ يتشاغل بالحديث وعلمه وتصحيحه، ولعله لا يفهم جواب حادثة، ولعل عنده للحديث - أسلم سالمها الله - مائة طريق.

وقد حكى لي عن بعض أصحاب الحديث أنه سمع جزء ابن عرفة عن مائة شيخ، وكان عنده سبعون نسخة.

ومنهم مَنْ يجمع الكتب ويسمعها ولا يدري ما فيها لا من صحة حديثها ولا من فهم معناها، فتراه يقول الكتاب الفلاني سماعي وعندني له نسخة، والكتاب الفلاني والفلاني فلا يعرف علم ما عنده من حيث فهم صحيحه من سقيمه، وقد صده إشتغاله بذلك عن المهم من العلم فهُم كما قال الحطيط:

زوامل للأخبار لا علم عندها بمثلها إلا كعلم الأباعر

لمعرك ما يدري البعير إذا غدا بأوساقه أو راح ما في الغرائر

ثم ترى منهم مَنْ يتصدَّر بإتقانه للرواية وحدها فيمد يده إلى ما ليس من شغله، فإن أفنى أخطأ، وإن تكلم في الأصول خلط.

ولولا أنني لا أحب ذكر الناس للذكرت من أخبار كبار علمائهم وما خلطوا ما يعتبر به، ولكنه لا يخفى على المحقق حالهم.

فإن قال قائل: ليس في الحديث: «منهم من لا يشبعان: طالب علم وطالب دنيا»^(١)

قلت: أما العالم فلا أقول له اشبع من العلم، ولا اقتصر على بعضه.

بل أقول له: قدّم المهم، فإن العاقل مَنْ قَدَّرَ عمره وعمل بمقتضاه، وإن كان لا سبيل إلى العلم بمقدار العمر، غير أنه يبيّن على الأغلب، فإن وصل فقد أعد لكل مرحلة زاداً، وإن مات قبل الوصول فَبَيْتُهُ تَسْلُكُ بِهِ.

فإذا علم العاقل أن العمر قصير، وأن العلم كثير، ففقيح بالعاقل الطالب لكمال الفضائل أن يتشاغل مثلاً بسماع الحديث ونسخه يُحْصَلُ كل طريق، وكل رواية، وكل غريب، وهذا لا يفرغ من مقصوده منه في خمسين سنة، خصوصاً إن تشاغل بالنسخ. ثم لا يحفظ القرآن، أو يتشاغل بعلوم القرآن ولا يعرف الحديث، أو بالخلاف في الفقه ولا يعرف النقل الذي عليه مدار المسألة.

فإن قال قائل: فدبر لي ما تختار لنفسك؟

فأقول: ذو الهمة لا يُخْفَى من زمان الصبا.

كما قال سفيان بن عيينة: قال لي أبي - وقد بلغت خمس عشرة سنة -: «إنه قد انقضت عنك شرائع الصبا، فأتبع الخير تكن من أهله، فجعلت وصية أبي قبله أميل إليها ولا أميل عنها».

ثم قبل شروعي في الجواب أقول: ينبغي لِمَنْ له أنفة أن يأنف من التقصير الممكن دفعه عن النفس.

فلو كانت النبوة مثلاً تأتي بكسب لم يجز له أن يقنع بالولاية. أو تصور أن يكون مثلاً خليفة لم يحسن به أن يقنع بإمارة.

ولو صح له أن يكون ملكاً لم يرض أن يكون بشراً.

والمقصود أن ينتهي بالنفس إلى كمالها الممكن لها في العلم والعمل.

(١) أنظر: (المستدرک ٩٢/١). والمجم الكبير، للطبراني ٢٢٣/١٠. والعلل المتناهية، لابن الجوزي ٨٦/١، ٨٧. والدرر المنتثرة ٤١٤. والمقاصد الحسنة، للسخاوي ١٢٠٩. وحلية الأولياء ١٢١/٣. وكشف الخفا ٢٦٦٣. وتاريخ بغداد ٣٤٧/١. والموضوعات لابن الجوزي ٢١٨/٣.

وقد علم قصر العمر وكثرة العلم فيبتدىء بالقرآن وحفظه، وينظر في تفسيره نظراً متوسطاً لا يخفى عليه بذلك منه شيء.

وإن صح له قراءة القراءات السبعة وأشياء من النحو وكتب اللغة وإبتداء بأصول الحديث من حيث النقل كالصحاح والمسانيد والسنن، ومن حيث علم الحديث كعمرة الضعفاء والأسماء، فلينظر في أصول ذلك.

وقد رتب العلماء من ذلك ما يستغني به الطالب عن التعب.

ولينظر في التواريخ ليعرف ما لا يستغني عنه كمنبى الرسول ﷺ وأقاربه وأزواجه وما جرى له، ثم ليقبل على الفقه فلينظر في المذهب والخلاف، وليكن إعتماذه على مسائل الخلاف، فلينظر في المسألة وما تحتوي عليه فيطلبه من مظانه، كتفسير آية وحديث وكلمة لغة.

ويتشغل بأصول الفقه والفرائض، وليعلم أن الفقه عليه مدار العلوم.

ويكفيه من النظر في الأصول ما يستدل به على وجود الصانع، فإذا أثبت بالدليل وعرف ما يجوز عليه مما لا يجوز، وأثبت إرسال الرسل وعلم وجوب القبول منهم، فقد إحتوى على لمقصود من علم الأصول.

فإن اتسع الزمان للترديد من العلم، فليكن من الفقه فإنه الأنفع.

ومهما فسح له في المهل فأمكنه تصنيف في علم، فإنه يخلف بذلك خلفه خلفاً صالحاً، مع إجتهاده في التسبب إلى إتخاذ الولد، ثم يعلم أن الدنيا معبرة فيلتمس إلى فهم معاملة الله عز وجل، فإن مجموع ما حصَّله من العلم يدلّه عليه.

فإذا تعرض لتحقيق معرفته ووقف على باب معاملته فقل أن يقف صادقاً إلا ويُجذب إلى مقام الولاية، ومَن أريد وفق.

وإن لله عز وجل أقواماً يتولى ترتيبهم، ويبحث إليهم في زمن الطفولية مؤدباً، ويسمى العقل. ومَقْوُماً، ويقال له الفهم، ويتولى تأديبهم وتثقيفهم، ويهيء لهم أسباب القرب منه.

فإن لاح قاطع قطعهم عنه حماهم منه، وإن تعرضت بهم فتنة دفعها عنهم.

فنسأل الله عز وجل أن يجعلنا منهم، ونعوذ به من خذلان لا ينفع معه إجتهااد.

١١٥ - فصل

[الجزء على مقادر الاخلاص]

إن للخلوة تأثيرات تُبين في الخلوة، كم من مؤمن بالله عز وجل يحترمه عند الخلوات فيترك ما يشتهي حذراً من عقابه، أو رجاء لثوابه، أو إجلالاً له، فيكون بذلك الفعل كأنه طرح عوداً هندياً على مجمر فيفوح طيبه فيستشقه الخلاق ولا يدرون أين هو.

وعلى قدر المجاهدة في ترك ما يهوى تقوى محبته، أو على مقدار زيادة دفع ذلك المحبوب المتروك يزيد الطيب، ويتفاوت تفاوت العود.

فترى عيون الخلق تُعظم هذا الشخص وأستهم تملحه ولا يعرفون لِمَ؟ ولا يقدرون على وصفه لِمَدِّهم عن حقيقة معرفته.

وقد تمتد هذه الأرايح بعض الموت على قدرها، فمنهم مَن يُذكر بالخير مدة مدبلة ثم ينسى، ومنهم مَن يُذكر مائة سنة ثم يُخفى ذكره وقبره، ومنهم أعلام يبقى ذكرها أبداً.

وعلى عكس هذا من هاب الخلق، ولم يحترم خلوته بالحق، فإنه على قدر مبارزته بالذنوب، وعلى مقادير تلك الذنوب، يفوح منه ريح الكراهة لثمته القلوب، فإن قلَّ مقدار ما جنى قلَّ ذِكرُ الألسن له بالخير، وبقي لمجرد تعظيمه، وإن كثر كان قصارى الأمر سكوت الناس عنه لا يمدحونه ولا يذمونه.

ورب خال بذنوب كان سبب وقوعه في هوة شقوة في عيش الدنيا والآخرة وكأنه قيل له: إبق بما أثرت فيبقى أبداً في التخييط.

فانظروا إخواني إلى المعاصي أثرت وعثرت.

وقال أبو الدرداء^(١) رضي الله عنه: «إن العبد ليخلو بمعبية الله تعالى فيلقي الله بخضه في قلوب المؤمنين من حيث لا يشعرون».

فتلمحوا ما سطرته، واعرفوا ما ذكرته، ولا تهملوا خلواتكم ولا سرائركم، فإن الأعمال بالنية، والجزاء على مقدار الإخلاص.

(١) هو الصحابي الجليل عويمر بن زيد.

١١٦ - فصل

[ذل العارف بالحاجة إلى التسبب]

مَنْ عرف جريان الأقدار ثبت لها، وأجهل الناس بعد هذا من قاواها، لأن مراد المقدّر الذلّ له، فإذا قاوت القدر فلت مرادك من ذلك لم يبق لك ذلّ.

مثال هذا: أن يجوع الفقير فيصبر قدر الطاقة، فإذا عجز خرج إلى سؤال الخلق مستحياً من الله كيف يسألهم، وإن كان له عذر بالحجة التي ألجأته، غير أنه يرى أنه مغلوب الصبر فيبقى معتزلاً مستحياً وذلك المراد منه.

أو ليس بخروج النبي ﷺ من مكة فلا يقدر على العود إليها حتى يدخل في خفارة المطعم بن عدي وهو كافر.

فسبحان مَنْ ناط الأمور بالأسباب، ليحصل ذلّ العارف بالحاجة إلى التسبب.

١١٧ - فصل

[البلاء والصبر]

سبحان المتصرف في خلقه بالإغتراب والإذلال ليبلّو صبرهم، ويظهر جواهرهم في الإبتلاء.

هذا آدم ﷺ، تسجد له الملائكة، ثم بعد قليل يخرج من الجنة.

وهذا نوح عليه السلام يضرب حتى يغشى عليه، ثم بعد قليل ينجو في السفينة، ويهلك أعداؤه^(١).

وهذا الخليل عليه السلام يلقى في النار ثم بعد قليل يخرج إلى السلامة^(٢).

وهذا الدبيح يضطجع مستلماً، ثم يسلم ويبقى المذبح^(٣).

(١) إشارة إلى قوله تعالى: ﴿ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا إنهم كانوا قوم سوء فافرقناهم أجمعين﴾.

(٢) إشارة إلى قوله تعالى: ﴿قلنا يا نارا كوني برداً وسلاماً على إبراهيم﴾.

(٣) إشارة إلى قوله تعالى: ﴿يا أيها الملأ ما تؤمر ستجدني إن شاء الله من الصابرين﴾.

وهذا يعقوب عليه السلام يذهب بصره بالفراق ثم يعود بالوصول^(١)

وهذا الكلیم عليه السلام يشتغل بالرعي ثم یرقى إلى التکلیم.

وهذا نبینا محمد ﷺ یرى له بالأمس الیتیم، ویقلب فی عجائب یلاقیها من الأعداء تارة، ومن مکائد الفقر أخرى، وهو أثبت من جبل حراء. ثم لما تمَّ مُرَادهُ من الفتح، وبلغ الغرض من أكبر الملوك وأهل الأرض نزل به ضیف النقلة، فقال: وا کرهه.

فَمَنْ تلمح بحر الدنيا، وعلم کیف تُتَلَقَّى الأمواج، وکیف یصبر على مدافعة الأيام، لم یستهل نزول بلاء، ولم یفرح بمأجل رخاء.

١١٨ - فصل

[علیک من العمل ما تطیق]

ینبغي للعاقل ألا یقدم على العزائم حتى یزن نفسه هل یطیقها؟ ویحرب نفسه فی رکوب بعضها سراً من الخلق، فإنه لا یأمن أن یرى فی حالة لا یصبر علیها، ثم یعود فیفتضح، مثال: رجل سمع بذكر الزُّهَّاد فرمى ثیابه الجميلة ولبس الدون وإنفرد فی زاوية؛ وغلب على قلبه ذکر الموت والأخرة، فلم یلبث متقاضی الطبع أن ألح بما جرت به العادة.

فمن القوم من عاد بكرة إلى أكثر مما كان علیه كأكل الناقة من مرض، ومنهم من توسط الحال فبقي كالمذبل.

وإنما العاقل هو الذي یستر نفسه بین الناس بشوب وسط لا یخرجه من أهل الخیر، ولا یدخله فی زی أهل الفاقة؛ فإن قویت عزیمته عمل فی بيته ما یطیق، وترك ثوب التجلل لستر الحال، ولم یظهر شیئاً للخلق، فإنه أبعد من الریاء، وأسلم من الفضیحة.

وفي الناس من غَلَبَ علیه قصر الأمل وذكر الآخرة حتى دفن كتب العلم، وهذا الفعل عندي من أعظم الخطأ وإن كان منقولاً عن جماعة من الکبار.

ولقد ذكرت هذا لبعض مشایخنا فقال: أخطأوا کلهم وقد تأولت لبعضهم بأنه كان فیها أحادیث عن قوم ضعفاء ولم یميزوها، كما روى عن سفیان فی دفن كتبه.

(١) إشارة إلى قوله تعالى: ﴿إِذَا مَا جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَىٰ وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا﴾.

أو كان فيها شيء من الرأي فلم يجبو أن يؤخذ عنهم فكان من جنس تحريق عثمان بن عفان رضي الله عنه للمصاحف لئلا يؤخذ بشيء مما فيها من المجمع على غيره . وهذا التأويل يصح في حق علمائهم .

فأما غسل أحمد بن أبي الحواري كتبه ، وابن أسباط ، فتفريط محض .

فالحذر الحذر من فعل يمنع منه الشرع ، أو من إرتكاب ما يظن عزيمة وهو خطيئة ، أو من إظهار ما لا يقوى عليه المظهر فيرجع الفهقري .
وعليكم من العمل بما تطيقون كما قال ﷺ .

١١٩ - فصل

[لا خير في لذة بعد العقاب]

أجل الجهال من آثر عاجلاً على آجل لا يأمن سوء مغيبته ، فكم قد سمعنا عن سلطان وأمير وصاحب مال أطلق نفسه في شهواتها ، ولم ينظر في حلال وحرام فنزل به من الندم وقت الموت أضعاف ما التذ ، ولقي من مرير الحشرات ما لا يقاومه ولا ذرة من كل لذة .

ولو كان هذا فحسب لكفى حزناً كيف والجزاء الدائم بين يديه .

فالدنيا مجبوبة للطبع لا ريب في ذلك ولا أنكر على طالبها ومؤثر شهواتها .

ولكن ينبغي له أن ينظر في كسبها ويعلم وجه أخذها ، ليسلم له عاقبة لذته ، وإلا فلا خير في لذة من بعدها النار .

وهل عدُّ في العقلاء قط من قيل له : إجلس في المملكة سنة ثم نفثلك .

هيئات بل الأمر بالعكس وهو أن العاقل من صابر مرارة الجهد سنة بل سنين ليستريح في عاقبته .

وفي الجملة أب للذة أعبت عقوبة .

وقد أخبرنا عبد الرحمن بن محمد القزاز قال : أخبرنا أبو بكر الخطيب ، قال : أخبرنا الحسن بن أبي طالب ، قال : حدثنا يوسف بن عمر القواس ، قال : حدثنا الحسين بن إسماعيل

إملاء، قال: حدثنا عبد الله بن أبي سعد، قال: حدثنا محمد بن مسلمة البلخي، قال: حدثنا محمد بن علي القوهستاني، قال: حدثنا دلف بن أبي دلف قال: «رأيت كأن أتياً أتى بعد موت أبي فقال: أجب الأمير. فقممت معه، فأدخلني دار وحشة، وعرة سوداء الحيطان، مقلعة السقوف والأبواب، ثم أضعديني درجاً فيها. ثم أدخلني غرفة، فلذا في حيطانها أثر النيران، وإذا في أرضها أثر الرماد وإذا أبي عريان واضعاً رأسه بين ركبتيه فقال لي كالمستفهم: دلف؟ قلت: نعم أصلح الله الأمير». فأنشأ يقول:

أبْلَغُنْ أَهْلَنَا وَلَا تُخَفِ عَنْهُمْ مَا لَقِينَا فِي الْبَرْزُخِ الْخَفَائِقِ
قَدْ سُئِلْنَا عَنْ كُلِّ مَا قَدْ فَعَلْنَا فَارْحَمُوا وَحْشَتِي وَمَا قَدْ آتَايَ

أفهمت؟ قلت: نعم؟ فأنشأ يقول:

فَلَوْ إِنَّا إِذَا مِتْنَا تَرَكْنَا لَكَانَ الْمَوْتُ رَاحَةً كُلِّ حَيٍّ
وَلَكِنْ إِذَا مِتْنَا بُعِثْنَا وَنُسْأَلُ بَعْدَهُ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ

١٢٠ - فصل

[الله أعلم بما يصلح عبده]

الذلات كلها بين حسيّ وعقليّ، فنهاية الذلات الحسية وأعلامها النكاح، وغاية اللذات العقلية العلم، فمن حصلت له الغاياتان في الدنيا فقد نال النهاية، وأنا أرشد الطالب إلى أعلى المطلوبين، غير أن للطالب المرزوق علامة وهو أن يكون مرزوقاً علو الهمة، وهذه الهمة تولد مع الطفل فتراه من زمن طفولته يطلب معالي الأمور.

كما يروى في الحديث أنه كان لعبد المطلب مفرش في الحجر، فكان النبي ﷺ يأتي وهو طفل فيجلس عليه، فيقول عبد المطلب: «إن لإبني هذا شأنًا».

فإن قال قائل: فإذا كانت لي همة ولم أرزق ما أطلب فما الحيلة؟

فالجواب: أنه إذا امتنع الرزق من نوع لم يمتنع من نوع آخر.

ثم من البعيد أن يرزقك همة ولا يعينك، فأنظر في حالك فلعله أعطاك شيئاً ما شكرته، أو ابتلاك بشيء من الهوى ما صبرت عنه.

واعلم أنه ربما زوى عنك من لذات الدنيا كثيراً ليؤثرك بلذات العلم، فإنك ضعيف ربما لا تقوى على الجمع، فهو أعلم بما يصلحك.

وأما ما أردت شرحه لك فإن الشاب المبتدئ طلب العلم ينبغي له أن يأخذ من كل علم طرفاً، ويجعل علم الفقه الأهم، ولا يقصر في معرفة النقل، فبه تبيين سائر الكاملين، وإذا رزق فصاحة من حيث الوضع، ثم أضيف إليها معرفة اللغة والنحو فقد شحلت شفرة لسانه على أجود مسن. ومتى أدى العلم لمعرفة الحق وخدمة الله عز وجل فتحت له أبواب لا تفتح لغيره.

وينبغي له بالتلطف أن يجعل جزءاً من زمانه مصروفاً إلى توفير الإكتساب والتجارة، مستتياً فيها، غير مباشر لها مع التدبير في العيش الممتن من الإسراف والتبذير.

فإن رواية العلم والعمل به إلى درجة المعرفة الله عز وجل آسرة للمشاعر، وربما شغلته لذة ما وصل إليه عن كل شيء، وبإلها حالة سليمة من آفة. وإن وجد من طبعه منازعاً إلى الشوق في النكاح فليتخير السراي فإن الحرائر في الأغلب غل، وليعزل عن المملوكات إلى أن يجرب خلقهن ودينهن، فإن رضيهن طلب الولد منهن، وإلا فالإستبدال بهن سهل.

ولا يتزوج حرة إلا أن يعلم أنها تصبر على التزويج عليها والتسري، ولكن قصده الاستمتاع بها لا إجهاد النفس في الإنزال.

فإن ذلك يهدم قوته فيضعف الأصل.

فهذه الحالة الجامعة من لذي الحس والعقل ذكرتها على وجه الإشارة.

وفهم الذكي يملأ عليه ما لم أشرحه.

١٢١ - فصل

[من قصد وجه الله بالعلم دله على الأحسن]

إعلم أن المتعلم يفتقر إلى دوام الدراسة، ومن الغلط الإتهامك في الإعادة ليلاً ونهاراً، فإنه لا يلبث صاحب هذه الحال إلا أياماً ثم يفتروا ويعرض.

وقد روي أن الطبيب دخل على أبي بكر بن الأنباري في مرض موته، فنظر إلى مائة كتاب

وقال: «قد كنت تفعل شيئاً لا يفعله أحد»، ثم خرج فقال: «ما يجيء منه شيء»، فقيل له: «ما الذي كنت تفعل؟» قال: «كنت أعيد كل أسبوع عشرة آلاف ورقة».

ومن الغلط تحميل القلب حفظ الكثير أو الحفظ من فنون شتى، فإن القلب جارحة من الجوارح، وكما أن من الناس من يحمل المائة رطل، ومنهم من يعجز عن عشرين رطلاً، فكذلك القلوب.

فليأخذ الإنسان على قدر قوته ودونها، فإنه إذا استنفدها في وقت ضاعت منه أوقات.

كما أن الشره يأكل فضل لقيمات فيكون سبباً إلى منع أكلات، والصواب أن يأخذ قدر ما يطيق ويعيده في وقتين من النهار والليل، ويرفه القوى في بقية الزمان، والدوام أصل عظيم.

فكم ممن ترك الاستلذاز بعد الحفظ فضاع زمن طويل في استرجاع محفوظ قد نسي.

وللحفظ أوقات من العمر فأفضلها الصبا وما يقاربه من أوقات الزمان، وأفضلها إعادة الأسحار وأنصاف النهار، والغدوات خير من العشيات، وأوقات الجوع خير من أوقات الشبع.

ولا يحمده الحفظ بحضرة خضرة وعلى شاطئ نهر، لأن ذلك يلهي.

والأماكن العالية للمحفظ خير من السواحل.

وللمخلوة أصل، وجمع الهم أصل الأصول.

وترفيه النفس من الإعادة يوماً في الأسبوع ليثبت المحفوظ وتأخذ النفس قوة كالبنيان يشرك أياً ما حتى يستقر ثم يبنى عليه.

تقليل المحفوظ مع الدوام أصل عظيم، وألا يشرع في فن حتى يحكم ما قبله.

ومن لم يجد نشاطاً للحفظ فليتركه، فإن مكابرة النفس لا تصلح.

وإصلاح المزاج من الأصول العظيمة، فإن للمأكولات أثراً في الحفظ.

قال الزهري: «ما أكلت خللاً منذ عالجت الحفظ».

وقيل لأبي حنيفة^(١): بم يستعان على حفظ الفقه؟ قال: بجمع الهم.

وقال حماد بن سلمة: «بقلة الغم».

(١) الإمام أبو حنيفة النعمان بن ثابت.

وقال مكحول: مَنْ نظف ثوبه قل همه، وَمَنْ طابت ريحته زاد عقله، وَمَنْ جمع بينهما زادت مروءته.

وأختار للمبتدي في طلب العلم أن يدافع النكاح مهما أمكن فإن أحمد بن حنبل لم يتزوج حتى تمت له أربعون سنة، وهذا لأجل جمع الهم، فإن غلب عليه الأمر تزوج واجتهد في المدافعة بالفعل لتتوفر القوة على إعادة العلم. ثم لينظر ما يحفظ من العلم، فإن العمر عزيز، والعلم عزيز.

وإن أقواماً يصرفون الزمان إلى حفظ ما غيره أولى منه، وإن كان كُُلُّ العلوم حسناً، ولكن الأولى تقديم الأهم والأفضل.

وأفضل ما تشاغل به حفظ القرآن ثم الفقه، وما بعد هذا بمنزلة تابع، وَمَنْ رزق يقظة دلته يقظته فلم يحتج إلى دليل، وَمَنْ قصد وجه الله تعالى بالعلم دلّه المقصود على الأحسن ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ﴾^(١).

١٢٢ - فصل

[التوبة النصوح]

مَنْ أراد دوام العافية والسلامة، فليتق الله عز وجل.

فإنه ما من عبد أطلق نفسه في شيء ينافيه التقوى وإن قل إلا وجد عقوبته عاجلة أو آجلة. ومن الإغترار أن تسيء فتري إحساناً فتظن أنك قد سومت، وتنسى: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً يُجْزَ بِهِ﴾^(٢).

وربما قالت النفس: إنه يغفر فتسامحت. ولا شك أنه يغفر ولكن لمن يشاء.

وأنا أشرح لك حالاً فتأمله بفكرك تعرف معنى المغفرة.

وذلك أن من هفا هفوة لم يقصدها ولم يعزم عليها قبل الفعل ولا عزم على العود بعد الفعل ثم انتبه لما فعل فاستغفر الله كان فعله وإن دخله عمداً في مقام خطأ، مثل أن يعرض له

(١) جزء من الآية ٢٨٢ من سورة البقرة.

(٢) جزء من الآية ١٢٣ من سورة النساء.

مستحسن فيغلبه الطبع فيطلق النظر ويتشاغل في حال نظره بالتداذ الطبع عن تلمح معنى النهي، فيكون كالثائب أو كالمسكران، فإذا انتبه لنفسه ندم على فعله فقام الندم بغسل تلك الأوساخ التي كانت كأنها غلطة لم تقصد.

فهذا معنى قوله تعالى: ﴿إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾^(١).

فأما المداوم على تلك النظرة المرددة لها، المصير عليها، فكأنه في مقام متعمد للنهي مبارز بالخلاف، فالعقوب يبعد عنه بمقدار إصراره.

ومن البعد ألا يرى الجزاء على ذلك، كما قال ابن الجلاء: رأيي شيخي وأنا قائم أتأمل حدثاً نصرانياً، فقال: «ما هذا؟ لترين غيرها ولو بعد حين»، فنسيت القرآن بعد أربعين سنة.

واعلم أنه من أعظم المحن الاغترار بالسلامة بعد الذنب، فإن العقوبة تتأخر.

ومن أعظم العقوبة ألا يحس الإنسان بها، وأن تكون في سلب الدين وطمس القلوب وسوء الاختيار للنفس، فيكون من آثارها سلامة البدن وبلوغ الأغراض.

قال بعض المعتبرين: أطلقت نظري فيما لا يحل لي، ثم كنت أنتظر العقوبة. فالتجئت إلى سفر طويل لا نية لي فيه، فلقيت المشاق، ثم أعقب ذلك موت أعز الخلق عندي، وذهاب أشياء كان لها وقع عظيم عندي، ثم تلافت أمري بالتوبة فصلح حالي، ثم عاد الهوى فحملني على إطلاق بصري مرة أخرى، فطمس قلبي وعدمت رفته، واستلب مني ما هو أكثر من فقد الأول، ووقع لي تعويض عن المفقود بما كان فقده أصلح، فلما تأملت ما عوضت وما سلب من صبحت من ألم تلك السياط.

فها أنا أنادي من على الساحل: إخواني احذروا لجة هذا البحر، ولا تغفروا بسكونه، وعليكُم بالساحل، ولازموا حصن التقوى فالعقوبة مرة.

واعلموا أن ملازمة التقوى مرارات من فقد الأغراض والمشتبهات، غير أنها في ضرب المثل كالحمية تعقب صحة، والتخليط ربما جلب موت المفاجأة.

وبالله لو نعمت على المزابيل مع الكلاب في طلب رضى المبتي كان قليلاً في نيل رضاه، ولو بلغت نهاية الأمانى من أغراض الدنيا مع إغراضه عنكم كانت سلامتكم هلاكاً، وعافيتكم مرضاً، وصحتكم سقمًا، والأمر بآخره، والعاقلة من تلمح العواقب.

(١) جزء من الآية ٢٠١ من سورة الأعراف.

وصابروا رحمكم الله تعالى هجير البلاء، فما أسرع زواله.
والله الموفق، إذ لا حول إلا به، ولا قوة إلا بفضله.

١٢٣ - فصل

[خطر الإشتغال بعلم الكلام دون علم]

قدم إلى بغداد جماعة من أهل البدع الأعاجم فارتقوا منابر التذكير للعوام فكان معظم مجالسهم أنهم يقولون: ليس لله في الأرض كلام، وهل المصحف إلا ورق وعقص وزاج، وإن الله ليس في السماء، وإن الجارية التي قال لها النبي ﷺ: «أين الله؟»^(١) كانت خرساء فأشارت إلى السماء، أي ليس هو من الأصنام التي تعبد في الأرض. ثم يقولون: أين الحروفية الذين يزعمون أن القرآن حرف وصوت، هذا عبارة جبريل.

فما زالوا كذلك حتى هان تعظيم القرآن في صدور أكثر العوام، وصار أحدهم يسمع فيقول هذا هو الصحيح، وإلا فالقرآن شيء يجيء به جبريل في كيس.

فشكا إلى جماعة من أهل السنة، فقلت لهم: إصبروا فلا بد للشبهات أن ترفع رأسها في بعض الأوقات، وإن كانت مدموغة، وللباطل جولة، وللحق صولة، والدجالون كثر، ولا يخلو بلد ممن يضرب الهرج على مثل سكة السلطان.

قال قائل: فما جوابنا عن قولهم؟ قلت: أعلم - وَقَفَكَ اللهُ تَعَالَى - أن الله عز وجل ورسوله ﷺ فتعا من الخلق بالإيمان بالجمل ولم يكلفهم معرفة التفاصيل، إما لأن الإطلاع على التفاصيل يخطب العقائد، وإما لأن قوى البشر تعجز عن مطالعة ذلك.

فأول ما جاء به الرسول ﷺ إثبات الخالق، ونزل عليه القرآن بالدليل على وجود الخالق بالنظر في صنعه، فقال تعالى: ﴿أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا﴾^(٢).

(١) أنظر صحيح مسلم حديث ٣٣ مساجد ومنن النسائي الباب ٢٠ من السهو. ومنن أبي داود ٣٢٨٤. ومسند أحمد بن حنبل ٢/٢٩١، ٥/٤٤٩. ومجموع الزوائد ١/٢٣، ٤/٢٤٤. والدر المنثور، للسيوطي ٢/١٩٧. والتمهيد، لابن عبد البر ٧/١٣٤، ٩/١١٥. ومصنف ابن أبي شيبة ١١/٢٠. وتفسير ابن كثير ٣/١٦٧. وفتح الباري ١٣/٣٥٩. (٢) جزء من الآية ٦١ من سورة النمل.

وقال تعالى : ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾^(١).

وما زال يستدل على وجوده بمخلوقاته، وعلى قدرته بمصنوعاته، ثم أثبت نبوة نبيه بمعجزاته، وكان من أعظمها القرآن الذي جاء به، فعجز الخلائق عن مثله، واكتفى بهذه الأدلة جماعة من الصحابة، ومضى على ذلك القرن الأول والمشرب صاف لم يتكدر، وعلم الله عز وجل ما سيكون من البدع، فبالغ في إثبات الأدلة وملا بها القرآن.

ولما كان القرآن هو منبع العلوم، وأكبر المعجزات للرسول، أكد الأمر فيه فقال تعالى : ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ﴾^(٢) ﴿وَنُزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شَفَاءٌ﴾^(٣).

فأخبر أنه كلامه بقوله تعالى : ﴿يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ﴾^(٤).

وأخبر أنه مسموع بقوله تعالى : ﴿حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾^(٥).

وأخبر أنه محفوظ فقال تعالى : ﴿فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ﴾^(٦).

وقال تعالى : ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾^(٧).

وأخبر أنه مكتوب ومتلو، فقال تعالى : ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطَوُا بَيِّنَاتٍ﴾^(٨).

إلى ما يطول شرحه من تعدد الآيات في هذه المعاني التي توجب إثبات القرآن.

ثم نزه نبيه ﷺ عن أن يكون أتى من قبل نفسه. فقال تعالى : ﴿إِنَّمَا يَقُولُونَ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾^(٩).

وتواعده لو فعل، فقال تعالى : ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ﴾^(١٠).

(١) جزء من الآية ٢٢ من سورة الذاريات.

(٢) جزء من الآية ٩٢ من سورة الأنعام.

(٣) جزء من الآية ٨٢ من سورة الإسراء.

(٤) جزء من الآية ١٥ من سورة الفتح.

(٥) جزء من الآية ٦ من سورة التوبة.

(٦) جزء من الآية ٢٢ من سورة البروج.

(٧) جزء من الآية ٤٩ من سورة العنكبوت.

(٨) جزء من الآية ٤٨ من سورة العنكبوت.

(٩) جزء من الآية ٣ من سورة السجدة.

(١٠) الآيتان ٤٤، ٤٥ من سورة الحاقة.

وقال في حق الزاعم إنه كلام الخلق حين قال: ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ﴾. سأصلي به سقر^(١).

ولما عذَّب كل أمة بنوع عذاب تولاه بعض الملائكة كصبيحة جبريل عليه السلام بشمود، وإرسال الريح على عاد، والخسف بقارون، وقلب جبريل ديار قوم لوط عليه السلام، وإرسال الطير الأبايل على من قصد تخريب الكعبة.

وتولى هو بنفسه عقاب المكذبين بالقرآن، فقال تعالى: ﴿ذُرْنِي وَمَنْ يُكَذِّبْ بِهِذَا الْحَدِيثِ^(٢)﴾. ﴿ذُرْنِي وَمَنْ خَلَفْتُ وَحِيداً^(٣)﴾.

وهذا لأنه أصل هذه الشرائع والمثبت لكل شريعة تقدمت. فإن جميع الملل ليس عندهم ما يدل على صحة ما كانوا فيه إلا كتابنا، لأن كتبهم غيرت وبدلت.

وقد علم كل ذي عقل أن القائل: ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ^(٤)﴾ إنما أشار إلى ما سمعه.

ولا يختلف أولو الأبواب وأهل الفهم للخطاب، أن قوله ﴿وَإِنَّهُ^(٥)﴾ كناية عن القرآن، وقوله: ﴿تَنْزِيلُ بِهِ^(٦)﴾ كناية أيضاً عنه، وقوله: ﴿هَذَا كِتَابٌ^(٧)﴾ إشارة إلى حاضر.

وهذا أمر مستقر لم يختلف فيه أحد من القدماء في زمن الرسول ﷺ والصحابة رضوان الله عليهم، ثم دس الشيطان دسائس البدع، فقال قوم: هذا المشار إليه مخلوق، فثبت الإمام أحمد رحمه الله ثبوتاً لم يثبت غيره ١٠ دفع هذا القول، لئلا يتطرق إلى القرآن ما يمحو بعض تعظيمه في النفوس، ويخرجه عن الإضافة إلى الله عز وجل.

ورأى أن ابتداء ما لم يقل فيه لا يجوز استعماله فقال: كيف أقول ما لم يقل.

ثم لم يختلف الناس في غير ذلك، إلى أن نشأ علي بن إسماعيل الأشعري فقال مرة بقول المعتزلة، ثم عن له فادّعى أن الكلام صفة قائمة بالنفس، فأوجبت دعواه هذه أن ما عندنا مخلوق.

وزادت فخبطت العقائد، فما زال أهل البدع يجوبون في تيارها إلى اليوم.

(١) الآية ٢٥، ٢٦ من سورة المدثر.

(٢) جره من الآية ٤٤ من سورة الفلم.

(٣) الآية ١١ من سورة المدثر.

(٤) الآية ٢٥ من سورة المدثر.

والكلام في هذه المسألة مرتب بذكر الحجج والشبه في كتب الأصول، فلا أطيل به ههنا، بل أذكر لك جملة تكفي مَنْ أراد الله هداه، وهو أن الشرع نفع منا بالإيمان جملة، ويتعظيم الظواهر، ونهى عن الخوض فيما يتير غبار شبهة، ولا تقوى على قطع طريقه أقدام الفهم. وإذا كان قد نهى عن الخوض في القدر فكيف يجوز الخوض في صفات المقدّر؟ .

وما ذاك إلا لأحد الأمرين اللذين ذكرتهما، إما لخوف إثارة شبهة تزلزل العقائد، أو لأن قوى البشر تعجز عن إدراك الحقائق.

فإذا كانت ظواهر القرآن تثبت وجود القرآن فقال قائل: ليس ههنا قرآن، فقد ردّ الظواهر التي تعب الرسول ﷺ في إثباتها، وقرر وجودها في النفوس.

وبماذا يحل ويحرم، ويبت ويقطع، وليس عندنا من الله تعالى تقدم بشيء .

وهل للمخالف دليل إلا أن يقول: قال الله فيعود فيثبت ما نفى؟

فليس الصواب لمن وُقِّعَ إلّا الوقوف مع ظاهر الشرع، فإنّ اعتراضه ذو شبهة فقال: هذا صورتك وهذا خطك، فأين القرآن؟ فليقل له: قد أجمعنا أنا وأنت على وجود شيء به نحتج جميعاً.

وكما أنك تنكر على أن أثبت شيئاً لا يتحقق لي إثباته حساً، فأنا أنكر عليك كيف تنفي وجود شيء قد ثبت شرعاً.

وأما قولهم: هل في المصحف إلا ورق وعفص وزاج، فهذا كتول ألقائل: هل الأدمي إلا لحم ودم؟

هيهات أن معني الأدمي هو الروح، فمن نظر إلى اللحم والدم وقف مع الحس.

فإن قال: فكذا أقول إن المكتوب غير الكتابة: قلنا له: وهذا مما ننكره عليك لأنه لا يثبت تحقيق هذا لك ولا لخصمك، فإن أردت بالكتابة الحبر وتخطيطه فهذا ليس هو القرآن، وإن أردت المعنى القائم بذلك فهذا ليس هو الكتابة.

وهذه الأشياء لا يصلح الخوض فيها، فإن ما دونها لا يمكن تحقيقه على التفصيل كالروح مثلاً، فإننا نعلم وجودها في الجملة، فأما حقيقتها فلا.

فإذا جهلنا حقائقها كنّا لصفات الحق أجهل، فوجب الوقوف مع السمعيات، مع نفي ما لا يليق بالحق، لأن الخوض يزيد الخافض تخيلاً ولا يفيد تحصيلاً، بل يوجب عليه نفي ما يثبت بالسمع من غير تحقيق أمر عقلي، فلا وجه للسلامة إلا طريق السلف والسلام.

وكذلك أقول إن إثبات الإله بظواهر الآيات والسنن ألزم للعوام من تحديثهم بالتنزيه، وإن كان التنزيه لازماً.

وقد كان ابن عقيل يقول: «الأصلح لإعتقاد العوام ظواهر الآي والسنن، لأنهم يأنسون بالإثبات، فمتى محونا ذلك من قلوبهم زالت السياسات والحشمة».

وتهافت العوام في الشبهة أحب إلي من إغراقهم في التنزيه، لأن التشبيه يغمسهم في الإثبات، فيطمعوا ويخافوا شيئاً قد أنسوا إلى ما يخاف مثله ويرجى.

فالتنزيه يرمي بهم إلى النفي، ولا طمع ولا مخافة من النفي.

ومن تدبر الشريعة رآها عامة للمكلفين في التشبيه بالألفاظ التي لا يعطي ظاهرها سواء، كقول الأعرابي: «أوضحك ربنا؟ قال: نعم^(١)، فلم يكفر من هذا القول».

١٢٤ - فصل

[ابتلاء العارف مزيد من الكمال]

أعظم البلاء أن يعطيك همة عالية ويمنعك من العمل بمقتضاها، فيكون من تأثير همتك الأنفة من قبول إرفاق الخلق استقلالاً لحمل منهم، ثم يتليك بالفقر فتأخذ منهم، ويلطف مزاجك، فلا تقبل من المأكولات ما سهل إحضاره فتحتاج إلى فضل نفقة، ثم يقلل رزقك ويعلق همتك بالمستحسنيات، ويقطع بالفقر السبيل إليهن.

ويريك العلوم في مقام معشوق، ويضعف بدنك عن الإعادة، ويخلي يديك من المال الذي تحصل به الكتب، ويقوي توقك إلى درجات العارفين والزهاد، ويحوجك إلى مخالطة أرباب الدنيا وهذا البلاء المبين.

وأما الخميس الهمة الذي لا يستكف من سؤال الخلق، ولا يرى الاستبدال بزوجه، ويكتفي بيسير من العلم، ولا يتوق إلى أحوال العارفين، فذاك لا يؤلمه فقد شيء، ويرى ما وجد هو الغاية، فهو يفرح فرح الأطفال بالزخارف، فما أهون الأمر عليه.

إنما البلاء على العارف ذي الهمة العالية الذي تدعوه همته إلى جميع الأضداد للتزيد من

(١) أنظر: (مصنف عبد الرزاق ٢٠٢٨٣، ٤٨٩٢).

مقام الكمال، وتقتصر خطاه عن مدارك مقصوده .
 فيا له من حال ينفد في طريقه زاد الصابرين .
 ولولا حالات غفلة تعتري هذا المبتلي يعيش بها لكان دوام ملاحظته للمقامات يعمي
 بصره، واجتهاده في السلوك يحفي قلمه .
 لكن ملاحظات الإمداد له تارة يبلوغ بعض مراده، وتارة بالغفلة عما قصد، تهوّن عليه
 العيش .
 وهذا كلام عزيز لا يفهمه إلا أربابه، ولا يعلم كنهه إلا أصحابه .

١٢٥ - فصل

[الحزم أولى]

تراعنت عليّ نفسي في طلبها شيئاً من أغراضها بتأويل فاسد، فقلت لها: بالله عليك
 تصبري، فإن في المعبر شغلا يحلر الغرق من كثرة الموج عن التنزه في عجائب البحر. إذا
 هممت بفعل ففقدتري حصوله، ثم تلمحي عواقبه، وما تجتئين من ثمراته، فأقل ذلك الندم على
 ما فعلت، ولا يؤمن أن يثمر غضب الحق عز وجل، وإعراضه عنك، فأف للقاطع عنه ولو كان
 الجنة .

ثم إعلمي أيتها النفس أنه ما يمضي شيء جزافاً، وأن ميزان العدل تبين فيه الذرة،
 فتلمحي الأموات والأحياء، وانظري إلى من نشر ذكره بالخير والشر، وزيادة ذلك ونقصانه .

فسبحان من أظهر دليل الخلوات على أربابها، حتى أن حبات القلوب تتعلق بأهل الخير،
 وتنفر من أهل الشر من غير مطالعة لشيء من أعمال الكل .

قال إبليس: أو تترك مرادك لأجل الخلق؟

قلت: لا، إنما هذا بعض الثمرات الحاصلة لا عن الغرض .

ونحن نرى من يمشي ثلاثين فرسخاً ليقال ساع، فالمتقي قد نال شرف الذكر وإن لم
 يقصد نيل ذلك مترجحاً له في وزن الجزاء ﴿سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾^(١) .

(١) جزء من الآية ٩٦ من سورة مريم .

قالت النفس : لقد أمرتني بالصبر على العذاب ، لأن ترك الأغراض عذاب .
قلت : لك عن الغرض عوض ، ومن كل متروك بدل ، وأنت في مقام مستعبد ولا يصح
للأجير أن يلبس ثياب الراحة في زمان الإستجار ، وكل زمان المتقي نهار صوم .
ومن خاف العقاب ترك المشتبهى ، ومن رام القرب إستعمل الورع ، وللصبر حلوة تبين في
العواقب .

١٢٦ - فصل

[البعد عن أسباب الفتنة]

من نازعته نفسه إلى لذة محرمة ، فشغله نظره إليها عن تأمل عواقبها وعقابها وسمع هتاف
العقل يناديه : ويحك لا تفعل ، فإنك تقف عن الصعود ، وتأخذ في الهبوط ، ويقال لك : إبق بما
إخترت ، فإن شغله هواه فلم يلتفت إلى ما قيل له ، لم يزل في نزول ، وكان مثله في سوء إختياره
كالمثل المضروب : أن الكلب قال للأسد : يا سيد السباع ، غيّر إسمي فإنه قبيح ، فقال له :
أنت خائن لا يصلح لك غير هذا الإسم ، قال : فجربني ، فأعطاه شقة لحم وقال : إحفظ لي هذه
إلى غد وأنا أغير إسمك ، فجاع وجعل ينظر إلى اللحم ، ويصبر ، فلما غلبته نفسه قال : وأي
شيء بإسمي ؟ وما كلب إلا إسم حسن . فأكل .

وهكذا الخسيس الهمة ، القنوع بأقل المنازل ، المختار عاجل الهوى على آجل الفضائل .

فأله الله في حريق الهوى إذا ثار ، وانظر كيف تطفئه ، فربّ زلة أوقعت في بئر بوار ، وربّ
أثر لم ينقلع ، والفائت لا يستدرك على الحقيقة ، فابعد عن أسباب الفتنة ، فإن المقاربة محنة لا
يكاد صاحبها يسلم ، والسلام .

١٢٧ - فصل

[جهاد الشيطان]

رأيت الخلق كلهم في صف محاربة ، والشياطين يرمونهم بنبل الهوى ، ويضربونهم
بأسيف اللذة .

فأما المخلطون فَصَرَّحَ من أول وقت اللقاء .

وأما المتئون ففي جهد جهيد من المجاهدة، فلا بدُّ مع طول الوقوف في المحاربة من جراح، فهم بجرحون ويدأون إلا أنهم من القتل محفوظون .

بل، إن الجراحة في الوجه شين باقٍ، فليحذر ذلك المجاهدون .

١٢٨ - فصل

[حذار من الدنيا]

الدنيا فح، والجاهل بأول نظرة يقع، فأما العاقل المتقي فهو يصابر المجاعة ويدور حول الحب، والسلامة بعيدة .

فكم من صابر اجتهد سنين، ثم في آخر الأمر وقع .

فالحذر الحذر . فقد رأينا من كان على سنن الصواب، ثم زلَّ على شفير القبر .

١٢٩ - فصل

[عجل بالتوبة من الذنوب]

إعلموا إخواني ومن يقبل نصيحتي، أن للذنوب تأثيرات قبيحة، مراتها تزيد على حلاوتها أضعافاً مضاعفة .

والمجازي بالمرصاد، لا يسبقه شيء، ولا يفوته .

أو ليس يروي التفسير، أن كل واحد من أولاد يعقوب عليهم السلام وكانوا إثني عشر - وَلَدَ لَهُ اثنا عشر ولداً، إلا يوسف فإنه وَلَدَ لَهُ أحد عشر وجوزي بتلك الهمزة^(١) فنقص ولداً .

فوا أسفاً لمضروب بالسياط ما يحس بالألم، ولمتخزٍ بالجراح وما عنده من نفسه خبر، ولملتقلب في عقوبات ما يلدي بها .

ولعمري أن أعظم العقوبة ألا يلدي بالعقوبة .

(١) إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا﴾ .

فوا عجباً للمغالط نفسه، يُرضي نفسه بشهوة ثم يُرضي ربه بطاعة، ويقول: حسنة، وسيئة.

ويحك من كيسك تنفق، ومن بضاعتك تهلم، ووجه جاهك تشين.

ربّ جراحة قتلت، وربّ عثرة أهلكت، وربّ فارط لا يستترك.

ويحك انتبه لنفسك ما الذي تنتظر بأوبيتك؟ وماذا تترقب بتوبتك المشيب؟ فما هو ذا أو هنّ العظيم.

وهل بعد رحيل الأهل والأولاد والأقارب إلا اللحاق؟

قَدَّرَ أن ما تؤمله من الدنيا قد حصل، فكان ماذا؟ ما هو عاجل فشغلك عاجلاً. ثم آخر جرعة اللذة شرقة، وإما أن تفارق محبوبك أو يفارقك. فيا لها جرعة مريرة، تود عندها أن لو لم تره.

آه لمحجوب العقل عن التأمل، ولمصدود عن الورد، وهويرى المنهل.

أما في هذه القبور نذير؟ أما في كرور الزمان زاجر؟

أين من ملك وبلغ المنى فيما أمل، نادهم في ناديهم؛ هيهات صموا عن مناديبهم فلو أن ما بهم الموت، إنما هنيه. . . ثم القبور.

العمل حصل يا معدوماً بالأمس، يا متلاشي الأشلاء في الغد؟ بأي وجه تلقى ربك؟ أيساوي ما تناله من الهوى لفظ عتاب؟

بالله إن الرحمة يعدّ المعاتبة، ربما لم تستوف قلع البغضة من صميم القلب.

فكيف إن أعقب العتاب عقاب، وقد أخبرنا عبد الرحمن بن محمد القزّاز، قال: أخبرنا أبو بكر الخطيب، قال: أخبرنا محمد بن الحسين المعدل، قال: أخبرنا أبو الفضل الزهري، قال: أخبرنا أحمد بن محمد الزعفراني، قال: حدثنا أبو العباس بن واصل المقرّي، قال: سمعت محمد بن عبد الرحمن الصيرفي قال: «رأى جار لنا يحيى بن أكرم بعد موته في منامه، فقال: ما فعل بك ربك؟ فقال: وقفت بين يديه، فقال لي: سوء لك يا شيخ.»

فقلت: يا رب إن رسولك قال: إنك لتستحي من أبناء الثمانين^(١) أن تعذبهم، وأنا ابن

(١) في الحديث القدسي: «إذا بلغ عبيدي أربعين سنة عافيتهم من البلايا الثلاث: من الجنون، والجذام، والبرص، وإذا بلغ خمسين سنة حاسبته حساباً يسيراً وإذا بلغ ستين سنة حبّيت إليه الإنابة، وإذا بلغ سبعين سنة أحبّيته للملائكة، وإذا بلغ ثمانين كتبت حسناته وألغيت سيئاته.»

ثمانين أسير الله في الأرض.

فقال لي : صدق رسولِي قد عفوت عنك .

وفي رواية أخرى، عن محمد بن سلم الخواص، قال : « رأيت يحيى بن أكثم في المنام فقلت : ما فعل الله بك ؟ فقال : أوقفني بين يديه وقال لي : يا شيخ سوء لولا شيبتك لأحرقتك بالنار » .

والمقصود من هذا النظر بعين الاعتبار، هل يفي هذا بدخول الجنة فضلاً عن لذات الدنيا؟

فنسأل الله عز وجل أن ينهنا من رذات الغافلين، وأن يرينا الأشياء كما هي لنعرف عيوب الذنوب والله الموفق .

١٣٠ - فصل

[التقوى سبب الخروج من كل غم]

ضاق بي أمر أوجب غماً لازماً دائماً، وأخذت أباغ في الفكر في الخلاص من هذه الهموم بكل حيلة وبكل وجه . فما رأيت طريقاً للخلاص، فعرضت لي هذه الآية : ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً﴾^(١) . فعلمت أن التقوى سبب للمخرج من كل غم . فما كان إلا أن هممت بتحقيق التقوى فوجدت المخرج .

فلا ينبغي لمخلوق أن يتوكل أو يتسبب أو يتفكر إلا في طاعة الله تعالى وإمثال أمره، فإن ذلك سبب لفتح كل مخرج .

ثم أعجبه أن يكون من حيث لم يقدره المتفكر المحال المدبر، كما قال عز وجل : ﴿وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾^(٢) .

ثم ينبغي للمتقي أن يعلم أن الله عز وجل كافيه فلا يعلق قلبه بالأسباب، فقد قال عز وجل : ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾^(٣) .

(١) جزء من الآية ٢ من سورة الطلاق .

(٢) جزء من الآية ٣ من سورة الطلاق .

(٣) جزء من الآية ٣ من سورة الطلاق .

١٣١ - فصل

[تدبير الحق خير من تدبيرك]

من العجب إلحاحك في طلب أغراضك وكلما زاد تعويقها زاد إلحاحك، وتنسى أنها قد تمتنع لأحد أمرين، إما لمصلحتك فربما معجل أذى، وإما لذنوبك فإن صاحب الذنوب بعيد من الإجابة، فنظف طرق الإجابة من أوساخ المعاصي، وانظر فيما تطلبه هل هو لإصلاح دينك، أو لمجرد هواك؟

فإن كان للهوى المجرد، فاعلم أن من اللطف بك والرحمة لك تعويقة، وأنت في إلحاحك بمثابة الطفل يطلب ما يؤذيه، فيمنع رفقاً به.

وإن كان لإصلاح دينك فربما كانت المصلحة تأخيره، أو كان صلاح الدين بعدهم.

وفي الجملة تدبير الحق عز وجل لك خير من تدبيرك، وقد يمنحك ما تهوى إبتلاء ليلو صبرك فأره الصبر الجميل تر عن قرب ما يسر.

ومتى نظفت طرق الإجابة من أدران الذنوب، وصبرت على ما يقضيه لك، فكل ما يجري أصح لك، عطاء كان أو متعاً.

١٣٢ - فصل

[الإستعداد ليوم الرحيل]

يجب على من لا يدري متى ييغته الموت أن يكون مستعداً، ولا يفتر بالشباب والصحة، فإن أقل من يموت الأشياخ، وأكثر من يموت الشبان ولهذا ينذر من يكبر، وقد أنشدوا:

يعمر واحد فيمغر قوماً وينسى من يموت من الشباب

ومن الإغترار طول الأمل، وما من آفة أعظم منه، فإنه لولا طول الأمل ما وقع إهمال أصلاً. وإنما يقدم المعاصي ويؤخر التوبة لطول الأمل وتبادر الشهوات، وتنسى الإنابة لطول الأمل. وإن لم تستطع قصر الأمل، فإعمل عمل قصير الأمل، ولا تمس حتى تنظر فيما مضى من يومك، فإن رأيت زلة فامحها بتوبة، أو خرقة فارقه بإستغفار، وإذا أصبحت فتأمل ما مضى في ليلك. وإياك والتسويف فإنه أكبر جنود إبليس:

وخذ لك منك على مهلة ومقبل عيشك لم يدبر
 وخف هجمة لا تقيل العشا ر وتطوي الورود على المصدِر
 ومثل لنفسك أي الرعيل يضمك في حلبة المحسِر

ثم صوّر لنفسك قصر العمر، وكثرة الأشغال، وقوة الندم على التفريط عند الموت، وطول
 الحسرة على البدار بعد الفوت.

وصبوّر ثواب الكاملين وأنت ناقص، والمجتهدين وأنت متكاسل، ولا تخل نفسك من
 موعظة تسمعها، وفكرة تحدثها بها؛ فإن النفس كالفرس المتشيطان إن أهملت لجأه لم تأمن
 أن يرمي بك، وقد والله دنستك أهواؤك، وضيعت عمرك.

فالبدار البدار في الصيانة، قبل تلف الباقي بالصباة. فكم تعرقل في فخ الهوى جناح
 حازم، وكم وقع في بثر بوار مخمور. ولا حول ولا قوة إلا بالله

١٣٣ - فصل

[أصلح ما بينك وبين الله]

الحذر الحذر من المعاصي. فإن عواقبها سيئة، وكم من معصية لا يزال صاحبها في هبوط
 أبداً مع تعثير أقدامه، وشدة فقره وحسراته على ما يفوته من الدنيا، وحسرة لمن نالها.

فلو قارب زمان جزائه على قبيحه الذي ارتكبه كان اعتراضه على القدر في فوات أغراضه
 يعيد العذاب جديداً، فوا أسفاً لمعاقب لا يحص بعقوبته.

وآه من عقاب يتأخر حتى ينسى سببه.

أو ليس ابن سيرين يقول: «عيرت رجلاً بالفقر فافقتت بعد أربعين سنة»

وابن الخلال يقول: «نظرت إلى شاب مستحسن فنسيت القرآن بعد أربعين سنة».

فوا حسرة لمعاقب لا يدري أن أعظم العقوبة عدم الإحساس بها.

الله الله في تجويد التوبة عساها تكف كف الجزاء، والحذر الحذر من الذنوب خصوصاً
 ذنوب الخلوات، فإن المبارزة لله تعالى تسقط العبد من عينه، وأصلح ما بينك وبينه في السر
 وقد أصلح لك أحوال العلانية.

ولا تغتر بستره أيها العاصي فربما يجلب عن عورتك، ولا بحلمه فربما بغت العقاب .
وعليك بالقلق واللجأ إليه والتضرع . فإن نفع شيء فذلك، وتقوت بالحزن، وتميز كأس
الدمع، واحفر لمعول الأمى قلب قلب الهوى، لعلك تنبط من الماء ما يغسل جرم جرمك .

١٣٤ - فصل

[لا يضيع عند الله شيء]

إخواني : اسمعوا نصيحة من قد جرّب وخبر .
إنه بقدر إجلالكم لله عز وجل يُجلّكم، وبمقدار تعظيم قدره واحترامه يعظم أقداركم
وحرمتكم .
ولقد رأيت والله من أنفق عمره في العلم إلى أن كبرت سنّه، ثم تعدّى الحدود فهان عند
الخلق، وكانوا لا يلتفتون إليه مع غزارة علمه، وقوة مجاهدته .
ولقد رأيت من كان يراقب الله عز وجل في صبوته - مع قصوره بالإضافة إلى ذلك العالم -
فعظم الله قدره في القلوب حتى علقته النفوس، ووصفته بما يزيد على ما فيه من الخير .
ورأيت من كان يرى الإستقامة إذا استقام، فإذا زاغ مال عنه اللطف، ولولا عموم الستر
وشمول رحمة الكريم لانتضح هؤلاء المذكورون، غير أنه في الأغلب تأديب أو تلطف في
العقاب كما قيل :

ومن كان في سخطه محسنا فكيف يكون إذا ما رضى
غير أن العدل لا يحابي، وحاكم الجزاء لا يجور، وما يضيع عند الأمين شيء .

١٣٥ - فصل

[الزم محراب الإنابة]

أيها المذنب : إذا أحسست نفحات الجزاء فلا تكثرون الضجيج، ولا تقولن قد ثبت
وندمت، فهلا زال عني من الجزاء ما أكره! فلعل توبتك ما تحققت .

وإن للمجازاة زماناً يمتد امتداد المرض الطويل، فلا تنجع فيه الحيل حتى ينقضي أوانه.
 وإن بين زمان: ﴿وعصى﴾^(١) إلى إبان: ﴿فتلقى﴾^(٢) مدة مدينة.
 فاصبر أيها الخاطيء حتى يتخلل ماء عينيك خلال ثوب القلب المتنجس، فإذا عصرته
 كف الأسى، ثم تكررت دَفَعُ الغسلات حُكْماً بالطهارة.
 بقى آدم يبكي على زلله ثلاث مائة سنة.
 ومكث أيوب عليه السلام في بلائه ثماني عشرة سنة.
 وأقام يعقوب يبكي على يوسف عليهما السلام ثمانين سنة.
 وللبلأى أوقات ثم تنصرم، ورب عقوبة امتدت إلى زمان الموت.
 فاللزم لك أن تلازم محراب الإنابة، وتجلس جلسة المستجدي، وتجعل طعامك
 القلق، وشراك البكاء، فربما قدم بشير القبول فارتد يعقوب الحزن بصيراً.
 وإن مُتْ في سجنك فربما ناب حزن الدنيا عن حزن الآخرة، وفي ذلك ربح عظيم.

١٣٦ - فصل

[أطفئ نار الذنوب بدمع الندم]

الواجب على العاقل أن يحذر مغبة المعاصي، فإن نارها تحت الرماد.
 وبما تأخرت العقوبة ثم فجأت، وربما جاءت مستعجلة، فليبادر بإطفاء ما أوقد من
 نيران الذنوب، ولا ماء يطفئ تلك النار إلا ما كان من عين العين، لعل خصم الجزاء يرضى
 قبل أن يبت الحاكم في حكمه.

١٣٧ - فصل

[قف على باب المراقبة وقوف الحارس]

واعجباً من عارف بالله عز وجل يخالفه ولو في تلف نفسه.

(١) جزء من الآية ١٢١ من سورة طه.

(٢) جزء من الآية ٣٧ من سورة البقرة.

هل العيش إلا معه؟ هل الدنيا والآخرة إلا له؟

أف لمترخص في فعل ما يكره لنيل ما يحب.

تالله لقد فاته أضعاف ما حصل.

أقبل على ما أقوله باذا اللوق، هل وقع لك تعثير في عيش؟ وتخبيط في حال؟ إلا حال مخالفته:

ولا إنشئ عزمي عن بابكم إلا تبعثرت بأذيالي

أما سمعت تلك الحكاية عن بعض السلف أنه قال: رأيت على سور بيروت شاباً يذكر الله تعالى فقلت له: ألك حاجة؟

فقال: إذا وقعت لي حاجة سألته إياها بقلبي فقضاها.

يا أرباب المعاملة، بالله عليكم لا تكذبوا المشرب، قفوا على باب المراقبة وقوف الحراس، وادفعوا مالاً يصلح أن يلج فيفسد، واهجروا أغراضكم لتحصيل محبوب الحبيب، فإن أغراضكم تحصل.

على أنني أقول أف لمن ترك بقصد الجزاء: أهذا شرط العبودية، كلا؟ إنما ينبغي لي إذا كنت مملوكاً أن أفعل ليرضى لا لأعطي. فإن كنت محبباً رأيت قطع الأراب في رضاه وصلاً.

أقبل نصحي يا مخلوعاً بغرضه، إن ضعفت عن حمل بلائه فاستغث به، وإن ألمك كرب اختياره فإنك بين يديه، ولا تياس من روحه وإن قوِيَ خناق البلاء، بالله إن موت الخادم في الخدمة حسن عند العقلاء.

إخواني لنفسي أقول، فمن له شرب معي فليرد:

أيتها النفس لقد أعطاك ما لم تأملي، وبلغك ما لم تطلبي، ومتر عليك من قبيحك ما لو فاح ضجت المشام، فما هذا الضجيح من فوات كمال الأغراض؟

أمملوكة أنت أم حرة؟ أما علمت أنك في دار التكليف، وهذا الخطاب ينبغي أن يكون للجهال، فأين دعواك المعرفة؟

أتراه لو هبت نعمة فأخذت البصر، كيف كانت تطيب لك الدنيا؟

وا أسفا عليك لقد عشت البصيرة التي هي أشرف، وما علمت كم أقول عسى ولعل؟ وأنت في الخطأ إلى قدام.

قربت سفينة العمر من ساحل القبر، وَمَا لَكَ في المركب بضاعة تريح .
تلاعبت في بحر العمر ريع الضعف، ففرقت تلفيق القوى، وكان قد فصلت المركب،
بلغت نهاية الأجل وعين هواك تلتفت إلى الصبا .
بالله عليك لا تُشمتي بك الأعداء، هذا أقل الأقسام، وأوفى منها، أن أقول: بالله عليك لا
يفوتنك قدم سابق مع قدرتك على قطع المضمار .
الخلوة، الخلوة، واستحضري قرين العقل، وجولي في حيرة الفكر، واستدركي صباية
الأجل، قبل أن تميل بك الصباية عن الصواب .
اصعباً كلما صعد العمر نزلت، وكلما جدَّ الموت هزلت .
اتراك ممن ختم له بفتنة، وقضيت عليه آخر عمره المحنة، كان أول عمرك خيراً من
الآخر .
كنت في زمن الشباب أصلح منك في زمن أيام المشيب ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ
وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾^(١) .
نسأل الله عز وجل ما لا يحصل مطلوبنا إلا به، وهو توفيقه إنه سميع مجيب .

١٣٨ - فصل

[مَنْ تَرَكَ شَيْئاً لِلَّهِ عَوَّضَهُ اللَّهُ خَيْراً مِنْهُ]

قدرت في بعض الأيام على شهوة للنفس، هي عندها أحلى من الماء الزلال في فم
الصادي .

وقال التأويل: ما ههنا مانع، ولا معوق إلا نوع ودع .

وكان ظاهر الأمر امتناع الجواز، فترددت بين الأمرين، فمنعت النفس عن ذلك، فبقيت
حيرتي لمنع ما هو الغاية في غرضها من غير صاد عنه بحال إلا حذر المنع الشرعي .

فقلت لها: يا نفس والله ما من سبيل إلى ما تودين ولا ما دونه؟

(١) جزء من الآية ٤٣ من سورة النكبات .

ففتلقلت، فصَحْتُ بها: كم وافقتك في مراد ذهبك لذته وَبَقِيَ التأسف على فعله؟
فقدري بلوغ الغرض من هذا المراد، أليس الندم يبقى في مجال اللذة أضعاف زمانها؟
فقلت: كيف أصنع؟ فقلت:

صبرتُ ولا والله ما بي جلادةٌ على الحبِّ لكني صبرتُ على الرغمِ
وها أنا ذا أنتظر من الله عز وجل حسن الجزاء على هذا الفعل، وقد تركت باقي هذه
الوجهة البيضاء، أرجو أن أرى حسن الجزاء على الصبر، فأسطره فيه إن شاء الله تعالى، فإنه قد
يعجل جزاء الصبر وقد يؤخره، فإن عَجَلَ سطرته، وإن أخرَ فما أشك في حسن الجزاء لمن
خاف مقام ربه^(١)، فإنه من ترك شيئاً لله عوضه الله خيراً منه.

والله إني ما تركته إلا لله تعالى، ويكفيني تركه ذخيرة، حتى لو قيل لي: أتذكر يوماً أثر
الله على هواك؟ قلت: يوم كذا وكذا.

فافتخري أينها النفس بتوفيق من وفَّقك، فكم قد خلخل سواك.

واحذري أن تخذلي في مثلها، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

وكان هذا في سنة إحدى وستين وخمسمائة، فلما دخلت سنة خمس وستين، عوضت
خيراً من ذلك بما لا يقارب مما لا يمنع منه ورع ولا خيرة.

فقلت: هذا جزاء الترك لأجل الله سبحانه في الدنيا، ولأجر الآخرة خير والحمد لله.

١٣٩ - فصل

[افتح عين التيقظ]

لا أنكر على من طلب لذة الدنيا من طريق المباح، لأنه ليس كل أحد يقوى على الترك،
إنما المحنة من طلبها فلم يجدها، أو أكثرها، إلا من طريق الحرام، فاجتهد في تحصيلها، ولم
يبال كيف حصلت.

فهذه المحنة التي يخس العقل فيها حقه، ولم يتنفع صاحبها بوجوده لأنه لو وزن ما أثر
عقابه، طاشت كفة اللذة التي فنيت عند أول ذرة من جزائها.

(١) إشارة إلى قوله تعالى: ﴿ولمن خاف مقام ربه جنتان﴾.

وكم قد رأينا مَن أثر شهوته فسلبت دينه .
فليعجب العاقل حين التصفح لأحوالهم ، كيف آثروا شيئاً ما أقاموا معه ، وصاروا إلى
عقاب لا يفارقهم .
فالله الله في بخر العقول حقها .
ولينظر السالك أين يضع القدم ، فرب مستعجل وقع في بئر بوار .
ولتكن عين التيقظ مفتوحة ، فإنكم في صف حرب لا يدري فيه من أين يتلقى النبل ،
فأعينوا أنفسكم ولا تعينوا عليها .

١٤٠ - فصل

[متى تحققت المراقبة حصل الأنس]

الحق عز وجل أقرب إلى عبده من حبل الوريد^(١)، لكنه عامل العبد معاملة الغائب عنه
البعيد منه .
فأمر بقصد نيته ، ورفع اليدين إليه ، والسؤال له .
فقلوب الجهال تستشعر البعد ، ولذلك تقع منهم المعاصي ، إذ لو تحققت مراقبتهم
للمحاضر الناظر لكفوا الأكث من الخطايا .
والمتيقظون علموا قربهم فحضرتهم المراقبة ، وكفتهم عن الانبساط .
ولولا نوع تغطية على عين المراقبة الحقيقية لما انبسطت كف بأكل ، ولا قدرت عين على
نظر .
ومن هذا الجنس «إنه ليغان على قلبي» ومتى تحققت المراقبة حصل الأنس وإنما يقع
الأنس بتحقيق الطاعة ، لأن المخالفة توجب الوحشة ، والموافقة مبسطة المستأنسين .
فيا لذة عيش المستأنسين ، ويا خسر المستوحشين .
وليست الطاعة كما يظن أكثر الجهال أنها في مجرد الصلاة والصيام ، إنما الطاعة الموافقة

(١) إشارة إلى قوله تعالى : ﴿ونحن أقرب إليه من حبل الوريد﴾ .

بامثال الأمر واجتناب النهي .

هذا هو الأصل والقاعدة الكلية، فكم من متعبد بعيد، لأنه مضيق الأصل، وهادم للقواعد بمخالفة الأمر وإرتكاب النهي، وإنما المحقق من أمسك ذؤابة ميزان المحاسبة للنفس، فادى ما عليه، واجتنب ما نهى عنه، فإن رزق زيادة تنفل، وإلا لم يضره، والسلام .

١٤١ - فصل

[دوام الود بحسن الائتلاف]

الدنيا في الجملة معبر، فينبغي للإنسان ألا ينافس بلداتها، وأن يعبر الأيام بها، فإنه لو تفكر في كيفية الذبائح، ووسخ من ياشرها، وعمل الكامخ وغيرها من المأكولات ما طابت له .
ولو تفكر في جولان اللقمة مختلطة بالريق ما قدر على إساغتها .

والمرء لا يخلو من حالين، إما أن يريد التمتع باللذات المباحات، أو يريد دفع الوقت بالضرورات، وأيهما طلب فلا ينبغي له أن يبحث فيما يناله عن باطنه، فإنه لو نظر إلى عورة الزوجة نبا عنها، وقد قالت عائشة رضي الله عنها: «ما رأيته من رسول الله ﷺ ولا رأيته مني»^(١) .

فينبغي للعاقل أن يكون له وقت معلوم يأمر زوجته بالتصنع له فيه، ثم يغمض عن التفتيش لطبيب له عيشه . وينبغي لها أن تتفقد من نفسها هذا، فلا تحصره إلا على أحسن حال، ويمثل هذا يدوم العيش .

فأما إذا حصلت البلية بانث بها العيوب، فنبت النفس وطلبت الاستبدال، ثم يقع في الثانية مثل ما وقع في الأولى .

وكذلك ينبغي أن يتصنع لها كتصنعها له، ليلوم الود بحسن الائتلاف، ومتى لم يجر الأمر على هذا في حق من له أنفة من شيء تنبوعه النفس، وقع في أحد أمرين: إما الإعراض عنها، وإما الاستبدال بها .

ويحتاج في حالة الإعراض إلى صبر عن أغراضه، وفي حالة الاستبدال إلى فضل مؤنه، وكلاهما يؤذي .

(١) وفي رواية: «ما رأيته منه ولا رأيته مني» .

ومتى لم يستعمل ما وصفنا لم يطب له عيش في متعة، ولم يقدر على دفع الزمان كما ينبغي .

١٤٢ - فصل

[وإن تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا]

نازعني نفسي إلى أمر مكروه في الشرع، وجعلت تنصب لي التأويلات، وتدفع الكراهة، وكانت تأويلاتها فاسدة، والحجة ظاهرة على الكراهة، فلبأت إلى الله تعالى في دفع ذلك عن قلبي، وأقبلت على القراءة، وكان درسي قد بلغ إلى سورة يوسف فافتحتها، وذلك الخاطر قد شغل قلبي حتى لا أدري ما أقرأ، فلما بلغت إلى قوله تعالى: ﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنَّهُ رُبِّي أَحْسَنَ مَنَآئِي﴾^(١) إنتبهت لها وكأنني خطبت بها.

فأفقت من تلك السكرة، فقلت: يا نفس أفهمت؟

هذا حر بيع ظلماً فراعي حق من أحسن إليه، وسماه مالكا، وإن لم يكن له عليه ملك، فقال: إنه ربي .

ثم زاد في بيان موجب كف كفه عما يؤذيه، فقال: أحسن مثوأي .

فكيف بك وأنت عبد على الحقيقة لمولى ما زال يحسن إليك من ساعة وجودك، وإن ستره عليك الزلل أكثر من عدد الحصا. أفما تذكرين كيف رباك، وعلمك، ورزقك، ودافع عنك، وساق الخير إليك، وهداك أقوم طريق، ونجاك من كل كيد، وضم إلى حسن الصورة الظاهرة جودة الدهن الباطن.

وَسَهَّلَ لَكَ مَدَارِكَ الْعُلُومِ حَتَّى نَلْتَ فِي قَصِيرِ الزَّمَانِ مَا لَمْ يَنْلَهُ غَيْرُكَ فِي طَوِيلِهِ، وَجَلَّى فِي عَرِصَةِ لِسَانِكَ عَرَائِصَ الْعُلُومِ فِي حُلُلِ الْفَصَاحَةِ بَعْدَ أَنْ سَتَرَ عَنِ الْخَلْقِ مَقَابِحَكَ، فَتَلَقَّوْهَا مِنْكَ بِحَسَنِ الظَّنِّ.

وساق رزقك بلا كلفة تكلف ولا كدر من، رغداً غير نزر؟

فو الله ما أدري أي نعمة عليك أشرح لك، حسن الصورة وصحة الآلات؟ أم سلامة

(١) جزء من الآية ٢٣ من سورة يوسف.

المزاج واعتدال التركيب؟ أم لطف الطبع الخالي عن حساسة؟ أم إلهام الرشاد منذ الصغر؟ أم الحفاظ بحسن الوقاية عن الفواحش والزلل؟ أم تحبب طريق النقل وإتباع الأثر من غير جمود تقليد لمعظم، ولا انخراط في سلك مبتدع؟ ﴿وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها﴾^(١).

كم كائد نصب لك المكائد فوقاك؟

كم عدو حط منك بالذم فرقاك؟

كم أعطش من شراب الأمانى خلقاً وسقاك؟

كم أمات من لم يبلغ بعض مرادك وأبقاك؟

فأنت تصبحين وتمسين سليمة البدن، محروسة الدين، في تزيد من العلم وبلوغ الأمل، فإن منعت مراداً فرزقت الصبر عنه بعد أن تبين لك وجه الحكمة في المنع، فسلمي حتى يقع اليقين بأن المنع أصلح.

ولو ذهبت أعد من هذه النعم ما سنح ذكره امتلات الطروس ولم تنقطع الكتابة، وأنت تعلمين أن ما لم أذكره أكثر، وأن ما أومأت إلى ذكره لم يشرح، فكيف يحسن بك التعرض لما يكره؟ ﴿مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنُ مَنَآئِي إِنَّهُ لَا يَفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾^(٢).

١٤٣ - فصل

[أجود الأشياء قطع أسباب الفتن]

مارأيت أعظم فتنة من مقاربة الفتنة، وقل أن يقاربها إلا من يقع فيها. ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه.

قال بعض المعتبرين: قدرت مرة على لذة ظاهرها التحريم، وتحتل الإباحة، إذ الأمر فيها مردد، فجاهدت النفس فقالت: أنت ما تقدر فلهذا تترك؟ فقارب المقدور عليه، فإذا تمكنت فتركت كنت تاركاً حقيقة.

(١) جزء من الآية ١٨ من سورة النحل.

(٢) جزء من الآية ٢٣ من سورة يوسف.

ففعلت وتركت، ثم عاودت مرة أخرى في تأويل أرتني فيه الجواز، وإن كان الأمر
يحتمل، فلما وافقتها أثر ذلك ظلمة في قلبي، لخوف أن يكون الأمر محرماً، فرأيت أنها تارة
تقوى عليّ بالترخص والتأويل، وتارة أقوى عليها بالمجاهدة والإمتناع.

فإذا ترخصت لم آمن أن يكون ذلك الأمر محظوراً، ثم أرى عاجلاً تأثير ذلك الفعل في
القلب، فلما لم آمن عليها بالتأويل تفكرت في قطع طمعها من ذلك الأمر المؤثر، فلم أر ذلك
إلا بأن قلت لها: قدرتي أن هذا الأمر مباح قطعاً، فوالله لا إله إلا هو لا عدت إليه.

فانقطع طمعها باليمين والمعامدة. وهذا أبلغ دواء وجدته في امتناعها، لأن تأويلها لا يبلغ
إلى أن تأمر بالحنث والتكفير.

فأجود الأشياء قطع أسباب الفتن وترك الترخص فيما يجوز إذا كان حاملاً ومؤدياً إلى مالا
يجوز، والله الموفق.

١٤٤ - فصل

[سكرة الهوى حجاب]

لولا غيبة المعاصي في وقت المعاصي كان كالمعاند، غير أن الهوى يحول بينه وبين الفهم
للحال، فلا يرى إلا قضاء شهوته.

والأقلو لاحت له المخالفة خرج من الدين بالخلاف، فإنما يقصد هواه فيقع الخلاف
ضمناً وتبهاً.

وأكثر ما يقع هذا في مقاربة الفتنة، وقُلْ مَنْ يسلم عند المقاربة، لأنه كتقديم نار إلى
حلفاء.

ثم لو ميز العاقل بين قضاء وطره لحظة وإنقضاء باقي العمر بالحسرة على قضاء ذلك الوطر لما
قرب منه ولو أعطى الدنيا. غير أن سكرة الهوى تحول بين الفكر وذلك.

آه كم معصية مضت في ساعتها كأنها لم تكن ثم بقيت آثارها، وأقلها ما لا يبرح من
المرارة في الندم.

والطريق الأعظم في الحلز ألا يتعرض لسبب فتنة، ولا يفاربه، فمن فهم هذا وبالع في الاحتراز كان إلى السلامة أقرب.

١٤٥ - فصل

[البلاء على قدر الرجال]

البلايا على مقادير الرجال. فكثير من الناس تراهم ساكتين راضين بما عندهم من دين ودنيا.

وأولئك قوم لم يرادوا لمقامات الصبر الرفيعة، أو عليم ضعفهم عن مقاومة البلاء فلُطِفَ بهم.

إنما المحنة العظمى أن ترزق همة عالية لا تقنع منك إلا بتحقيق الورع، وتجويد الدين، وكمال العلم، ثم تبطل بنفس تميل إلى المباحات، وتدعي أنها تجمع بذلك همها، وتشفي مرضها، لتقبل مزاحة العلة على تحصيل الفضائل. وهاتان الحالتان كضلدين، لأن الدنيا والآخرة ضرتان.

واللازم في هذا المقام مراعاة الواجبات، وألا يفسح للنفس في مباح لا يؤمن أن يتعدى منه أعراض عن واجب ودع.

المبتلي بصيح، فلأن يبكي الطفل خير من أن يبكي الولد.

واعلم أن فتح باب المباحات ربما جرّ أذى كثيراً في الدين، فلو أن السكر قبل فتح الماء، والبس الدرع قبل لقاء الحرب، وتلمع عواقب ما تجني قبل تحريك اليد، واستظهر في الحلز باجتناب ما يخاف منه وإن لم يتيقن.

١٤٦ - فصل

[مع العدل والأنصاف يأتي كل مراد]

ينبغي لطلّاب العلم أن يكون جُلّ همته مصروفاً إلى الحفظ والإعادة، فلو صحّ صرف الزمان إلى ذلك كان الأولى.

غير أن البدن مطية، وإجهاد السير مظنة الانقطاع، ولما كانت القوى تُكَلَّفُ فتحتاج إلى تجديد، وكان النسخ والمطالعة والتصنيف لا بد منه، مع أن المهم الحفظ، وجب تقسيم الزمان على الأمرين، فيكون الحفظ في طرفي النهار وطرفي الليل، ويوزع الباقي بين عمل بالنسخ والمطالعة، وبين راحة للبدن وأخذ لحظه.

ولا ينبغي أن يقع الغبن بين الشركاء، فإنه متى أخذ أحدهم فوق حقه أثر الغبن ويان أثره، وإن النفس لتهرب إلى النسخ والمطالعة والتصنيف عن الإعادة والتكرار، لأن ذلك أشهى وأخف عليها.

فليحذر الراكب من إهمال الناقة، ولا يجوز له أن يحمل عليها ما لا تطيق ومع العدل والإنصاف يتأتى كل مراد.

ومن انحرف عن الجادة طالت طريقه.

ومن طوى منازل في منزل أوشك أن يفوته ما جُدَّ لأجله، على أن الإنسان إلى التحريض أحوج لأن الفتور الصق به من الجد.

وبعد، فاللازم في العلم طلب المهم، فرب صاحب حديث حفظ مثلاً لحديث: «من أتى الجمعة فليغتسل»: عشرين طريقاً، والحديث قد ثبت من طريق واحد، فشغله ذلك عن معرفة آداب الغسل، والعمر أقصر وأنفس من أن يفرط منه في نفس، وكفى بالعقل مرشداً إلى الصواب، وبالله التوفيق.

١٤٧ - فصل

[من قال: لا أدري فقد أفتى]

إذا صح قصد العالم استراح من كلف التكلف، فإن كثيراً من العلماء يأنفون من قول لا أدري، فيحفظون بالفتوى جاههم عند الناس لئلا يقال: جهلوا الجواب، وإن كانوا على غير يقين بما قالوا، وهذا نهاية الخذلان.

وقد روي عن مالك بن أنس أن رجلاً سألته عن مسألة فقال: «لا أدري»، فقال: مسافرت البلدان إليك، فقال: «ارجع إلى بلدك وقل: سألت مالكا فقال: لا أدري».

فانظر إلى دين هذا الشخص وعقله كيف استراح من الكلفة، وسلم عند الله عز وجل. ثم

إن كان المقصود الجاه عندهم، فقلوبهم بيد غيرهم.

والله لقد رأيت من يكثر الصلاة والصوم والصمت، ويتخشع في نفسه ولباسه، والقلوب تنبوا عنه، وقدره في النفوس ليس بذاك. ورأيت من يلبس فاخر الثياب وليس له كبير نفل ولا تخشع، والقلوب تنهافت على محبته.

فتدبرت السبب فوجدته السرية، كما روى عن أنس بن مالك أنه لم يكن له كبير عمل من صلاة وصوم، وإنما كانت له سريرة.

فمن أصلح سريره فاح عبر فضله، وعبرت القلوب بنشر طيبه.

فالله الله في السرائر، فإنه ما ينفع مع فسادها صلاح ظاهر.

١٤٨ - فصل

[الدنيا دار ابتلاء واختبار]

نزلت في شدة وكأثر من الدعاء أطلب الفرج والراحة. وتأخرت الإجابة، فانسجعت النفس وقلقت، فصحت بها: ويلك، تأمل أمرك، أملوكة أنت أم حرة مالكة؟ أم مذبذبة أنت أم مذبذبة؟

أما علمت أن الدنيا دار ابتلاء واختبار، فإذا طلبت أغراضك ولم تصبري على ما ينافي مرادك فأين الإبتلاء؟ وهل الإبتلاء إلا الإعراض وعكس المقاصد؟

فإفهمي معنى التكليف وقد هأن عليك ما عز، وسهل ما إستصعب.

فلما تدبرت ما قلته سكنت بعض السكون.

فقلت لها: وعندي جواب ثان، وهو أنك تقتضين الحق بأغراضك ولا تقتضين نفسك بالواجب له، وهذا عين الجهل.

وإنما كان ينبغي أن يكون الأمر بالعكس، لأنك مملوكة، والمملوك ما قبل يطالب نفسه بأداء حق المالك، ويعلم أنه لا يجب على المالك تبليغه ما يهوي، فسكنت أكثر من ذلك السكون.

فقلت لها: وعندي جواب ثالث، وهو أنك قد استبطلت الإجابة، وأنت سدلت طرقها بالمعاصي، فلو قد فتحت الطريق أسرع. كأنك ما علمت أن سبب الراحة التقوى.

أو ما سمعت قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَيَرْزُقْهُ﴾^(١) ﴿يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْراً﴾^(٢).

أو ما فهمت أن العكس بالعكس؟

آه من سكر غفلة صار أقوى من كل سكر في وجه مياه المراد يمنحها من الوصول إلى زرع الأمان، فعرفت النفس أن هذا حق فاطمأنت.

فقلت: وعندي جواب رابع، وهو أنك تطلبين ما لا تعلمين عاقبته، وربما كان فيه ضررك، فَمَثَلُكَ كَمَثَلِ طفلٍ محموم يطلب الحلوى، والمدير لك أعلم بالمصالح، كيف وقد قال الله: ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾^(٣).

فلما بان الصواب للنفس في هذه الأجوبة، زادت طمأنينتها.

فقلت لها: وعندي جواب خامس، وهو أن هذا المطلوب ينقص من أجرك، ويحط من مرتبتك، فمنع الحق لك ما هذا سبيله عطاء منه لك، ولو أنت طلبت ما يصلح آخرتك كان أولى لك. فأولى لك أن تفهمي ما قد شرحت. فقالت: لقد سرحت في رياض ما شرحت. فهتت إذ فهمت.

١٤٩ - فصل

[إدخر المال و]ستغن عن الناس]

حضرنا بعض أخذية أرباب الأموال. فرأيت العلماء أذل الناس عندهم. فالعلماء يتواضعون لهم ويدلون لموضع طمعهم فيهم. وهم لا يحفلون بهم لما يعلمونه من إحتياجهم إليهم. فرأيت هذا عيباً في الفريقين.

(١) جزء من الآية ٢، ٣ من سورة الطلاق.

(٢) جزء من الآية ٤ من سورة الطلاق.

(٣) جزء من الآية ٢١٦ من سورة البقرة.

أما في أهل الدنيا فوجه العتب أنهم كانوا ينبغي لهم تعظيم العلم . ولكن لجهلهم بقدره فأتهم وآثروا عليه كسب الأموال . فلا ينبغي أن يطلب منهم تعظيم ما لا يعرفون ولا يعلمون قدره .

وإنما أعود باللوم على العلماء وأقول: ينبغي لكم أن تصونوا أنفسكم التي شرفت بالعلم عن الدل للأنذار . وإن كنتم في غنى عنهم كان الدل لهم والطلب منهم حراماً عليكم . وإن كنتم في كفاف فليَم لم تؤثروا التنزه عن الدل بالعفة عن الحطام الفاني الحاصل بالدلة ، إلا أنه يتخيل لي من هذا الأمر ، أي علمت قلة صبر النفس على الكفاف والعزوف عن الفضول ، فإن وجد ذلك منها في وقت لم يوجد على الدوام .

فالأولى للعالم أن يجتهد في طلب الغنى . ويبالغ في الكسب ، وإن ضاع بذلك عليه كثير من زمان طلب العلم ، فإنه يصون بَعْرَضِهِ عَرْضَهُ .

وقد كان سعيد بن المسيب يتجر في الزيت وخلف مالا .

وخلف سفيان الثوري مالا وقال : «لولاك لتمندلوا بي» .

وقد سبق في كتابي هذا في بعض الفصول شرف المال ، ومن كان من الصحابة والعلماء يفتنيه . والسر في فعلهم ذلك .

وحى طالبي العلم على ذلك ما بيته من أن النفس لا تثبت على التعفف ، ولا تصبر على دوام التزهد .

وكم قد رأينا من شخص قويت عزيمته على طلب الآخرة فأخرج ما في يده ، ثم ضعفت فعاد يكتسب من أقبح وجه .

فالأولى إدخار المال والاستغناء عن الناس ، ليخرج الطمع من القلب ، ويصفو نشر العلم من شائبة ميل .

ومن تأمل أخبار الأخيار من الأبحار وجدهم على هذه الطريقة .

وإنما سلك طريق الترفه عن الكسب من لم يؤثر عنده بذل الدين والوجه فطلب الراحة ونسى أنها في المعنى عناء ، كما فعل جماعة من جهال المتصوفة في إخراج ما في أيديهم وإدعاء التوكل ، وما علموا أن الكسب لا يتنافى التوكل . وإنما طلبوا طريق الراحة وجعلوا التعرض للناس كسباً ، وهذه طريقة مركبة من شيئين : أحدهما : قلة الأنفة على العرض . الثاني : قلة العلم .

١٥٠ - فصل

[خطر موافقة الهوى]

تأملت وقوع المعاصي من العصاة فوجدتهم لا يقصدون العصيان، وإنما يقصدون موافقة هواهم، فوقع العصيان تبعاً، فنظرت في سبب ذلك الإقدام مع العلم بوقوع المخالفة، فإذا به ملاحظتهم لكرم الخالق، وفضله الزاخر.

ولو أنهم تأملوا عظمته وهيئته ما انبسطت كف بمخالفته.

فإنه ينبغي والله أن يحذر ممن أقل فعله تعميم الخَلْق بالموت، حتى إلقاء الحيوان البهيم للذبيح، وتعذيب الأطفال بالمرض، وفقر العالم، وغنى الجاهل.

فليعرض المقدم على الذنوب على نفسه الحذر من هذه صفته، فقد قال الله تعالى: ﴿وَيَلْزَمُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾^(١).

وملاحظة أسباب الخوف أدنى إلى الأمن من ملاحظة أسباب الرجاء.

فالخائف يأخذ بالحزم، والراجي متعلق بحبل طمع، وقد يخلف الظن.

١٥١ - فصل

[القناعة بالقليل]

رأيت عموم أرباب الأموال يستخدمون العلماء ويستدلونهم بشيء يسير يعطونهم من زكاة أموالهم؛ فإن كان لأحدهم ختمة قال فلان ما حضر، وإن مرض قال فلان ما تردد، وكل مِيتَةٍ عليه شيء نزر يجب تسليمه إلى مثله.

وقد رضي العلماء بالذل في ذلك لموضع الضرورة. فرأيت أن هذا جهل من العلماء بما يجب عليهم من صيانة العلم، ودواؤه من جهتين:

إحداهما: القناعة باليسير. كما قيل: من رضي بالخل والبقل لم يستعبده أحد.

(١) جزء من الآية ٢٨٠ و ٣٠٠ من سورة آل عمران.

الثاني: صرف بعض الزمان المصروف في خدمة العلم إلى كسب الدنيا، فإنه يكون سبباً لإعزاز العلم، وذلك أفضل من صرف جميع الزمان في طلب العلم، مع احتمال هذا الذل.

ومن تأمل ما تأملته وكانت له أنفة قدّر قوته، واحتفظ بما معه، أو سعى في مكتسب يكفيه، ومن لم يأنف من مثل هذه الأشياء لم يحظ من العلم إلا بصورته دون معناه.

١٥٢ - فصل

[ثمره العقل فهم الخطاب]

مدار الأمر كله على العقل، فإنه إذا تم العقل لم يعمل صاحبه إلا على أقوى دليل، وثمره العقل فهم الخطاب، وتلمح المقصود من الأمر.

ومن فهم المقصود وعمل على الدليل كان كالباني على أساس وثيق.

وإني رأيت كثيراً من الناس لا يعملون على دليل، بل كيف اتفق، وربما كان دليلهم العادات، وهذا أقبح شيء يكون.

ثم رأيت خلقاً كثيراً لا يتبعون الدليل بطريق إثباته كاليهود والنصارى. فإنهم يقلدون الآباء ولا ينظرون فيما جاء من الشرائع هل صحيح أم لا، وكذلك يثبتون الإله ولا يعرفون ما يجوز عليه مما لا يجوز، فينسبون إليه الولد، ويمنعون جواز تغييره ما شرع.

وهؤلاء لم ينظروا حق النظر لا في إثبات الصانع وما يجوز عليه، ولا في الدليل على صحة النبوات، فتقع أعمالهم ضائعة كالباني على رمل.

ومن هذا القبيل في المعنى قوم يتعبدون ويتزهدون وينصبون أبدانهم في العلم بأحاديث باطلة، ولا يسألون عنها من يعلم.

ومن الناس من ثبت الدليل ولا يفهم المقصود الذي دل عليه الدليل.

ومن هذا الجنس قوم سمعوا ذم الدنيا فتزهدوا، وما فهموا المقصود، فظنوا أن الدنيا تدم لذاتها، وأن النفس تجب عداوتها، فحملوا على أنفسهم فوق ما يطاق، وعذبوها بكل نوع، ومنعوا حظوظها، جاهلين بقوله ﷺ: إن لنفسك عليك حقاً.

وفيه من أدته الحال إلى ترك الفرائض، ونحول الجسم، وضعف القوى.

وكل ذلك لضعف الفهم للمقصود والتلميح للمراد. كما روي عن داود الطائي أنه كان يترك ماء في دن تحت الأرض فيشرب منه وهو شديد الحر.

وقال لسفيان: «إذا كنت تأكل اللذيذ الطيب، وتشرب الماء البارد المبرد، فمتى تحب الموت والقنوم على الله؟»

وهذا جهل بالمقصود. فإن شرب الماء الحار يورث أمراضاً في البدن، ولا يحصل به الري.

وما أمرنا بتعذيب أنفسنا على هذه الصورة، بل يترك ما تدعو إليه من ما نهى الله عنه.

وفي الحديث الصحيح: أن أبا بكر رضي الله عنه لما حلب له الراعي في طريق الهجرة صب الماء على القدح حتى برد أسفله، ثم سقى رسول الله ﷺ، وفرش له في ظل صخرة.

وكان يستعذب لرسول الله ﷺ الماء. وقال: «إن كان عندكم ماء بات في شن وإلا كرعناه»^(١).

ولو فهم داود رحمه الله أن إصلاح علف الناقة متعين لقطع المسافة لم يفعل هذا.

ألا ترى إلى سفيان الثوري فإنه كان شديد المعرفة والخوف وكان يأكل اللذيذ ويقول: «إن الدابة إذا لم يحسن إليها لم تعمل».

ولعل بعض من لم يسمع كلامي هذا يقول: هذا ميل على الزهاد.

فأقول: كن مع العلماء، وأنظر إلى طريق الحسن، وسفيان، ومالك، وأبي حنيفة، وأحمد، والشافعي، وهؤلاء أصول الإسلام.

ولا تقلد دينك من قل علمه وإن قوى زهده، واحمل أمره على أنه كان يطيق هذا ولا تقتد بهم فيما لا تطيقه، فليس أمرنا إلينا، والنفس ودیعة عندنا، فإن أنكرت ما شرحت فأنت ملحق بالقوم الذي أنكرت عليهم.

هذا رمز إلى المقصود. والشرح يطول.

(١) أنظر: (صحيح البخاري ١٤٢/٧، ١٤٤). وسنن أبي داود ٣٧٢٤. وسنن ابن ماجه ٣٤٤٢. ومسند أحمد بن حنبل ٣/٣٢٨، ٣٤٤. والسنن الكبرى، للبيهقي ٧/٢٨٤. وفتح الباري ١٠/٧٥. وسنن الدارمي ١٢٠/٢.

١٥٣ - فصل

[العلم أشرف مكتسب]

الواجب على العاقل أن يتبع الدليل ثم لا ينظر فيما لا يجني من مكروه.

مثاله أنه قد ثبت بالدليل القاطع حكمة الخالق عز وجل وملكه وتدبيره.

فلإذا رأى الإنسان عالماً محروماً، وجاهلاً مرزوقاً، أوجب عليه الدليل المثبت حكمة الخالق التسليم إليه، ونسبة العجز عن معرفة الحكمة إلى نفسه.

فإن أقواماً لم يفعلوا ذلك جهلاً منهم، افتراهم بماذا حكموا؟ بفساد هذا التدبير؟ أليس بمقتضى عقولهم؟ أو ما عقولهم من جملة مواهبه؟

فكيف يحكم على حكمته وتدبيره ببعض مخلوقاته التي هي بالإضافة إليه أنقص من كل شيء؟

ولقد بلغني عن اللعين ابن الراوندي أنه كان جالساً على الجسر وفي يده رغيف يأكله، فجازت خيل وأموال، فقال: لمن هذه؟ فقيل: لفلان الخادم. ثم جازت خيل وأموال، فقال: لمن هذه؟ فقيل لفلان الخادم.

فلما مر الخادم رأى شخصاً محتقراً، فرمى الرغيف إلى ناحيته وقال: وهذا لفلان! ما هذه القسمة!

ولو فكر المعترض لبانت له وجوه أقلها جهله بمن يدعي معرفته وقلة تعظيمه له. وذلك يوجب عليه أشد مما كان فيه من تضيق العيش، ولكنه ميراث إبليس، حيث اعتقد سوء التدبير في تفضيل آدم عليه السلام.

فالمعجب من تلميد يتعالم على أستاذه، ومن مملوك يتبه على سيده.

ومما ينبغي أن يتبع فيه الدليل، ولا يلتفت إلى ما جنت الحال، أن العلم أشرف مكتسب.

وقد رأى جماعة من الجهلة قلة حظوظ العلماء من الدنيا، فأزوروا على العلم وقالوا: لا فائدة فيه؛ وذلك لجهلهم بمقدار العلم، فإن نابع الدليل لا يبالي ما جنى. وإنما يبين الاختبار بفقد الغرض.

ولو لم يكن من الدليل على صدق نبينا ﷺ إلا إعراضه عن الدنيا وتضييق العيش عليه. ثم

لن يخلف شيئاً، وحرّم أهله الميراث، لكنّاه ذلك دليلاً على صدق طلبه لمطلوب آخر.
وربما رأى الجاهل قوماً من العلماء يفعلون خطيئة فيزدرى على العلم ويدعيه ناقصاً، وهذا غلط كبير؛ فليتنق الله العاقل وليعمل بمقتضى العقل فيما يأمر به من طاعة الله تعالى والعمل بالعلم؛ وليعلم أن الابتلاء في الصبر على فوات المطلوبات؛ وليلزم إتباع الدليل وإن جنى مكروهاً والله الموفق.

١٥٤ - فصل

[عاقبة الصبر ونهاية الهوى]

قرأت سورة يوسف عليه السلام. فتعجبت من مدحه عليه السلام على صبره، وشرح قصته للناس ورفع قدره بترك ما ترك. فتأملت خبيثة الأمر، فإذا هي مخالفة للهوى المكروه.

فقلت: وأعجباً لو وافق هواه من كان يكون؟

ولما خالفه لقد صار أمراً عظيماً تضرب الأمثال بصبره، ويفتخر على الخلق بإجتهاده.

وكل ذلك قد كان بصبر ساعة، فبأ عزا وفخراً، أن تملك نفسك ساعة الصبر عن المحبوب وهو قريب.

وبالعكس منه حالة آدم في موافقته هواه، لقد عادت نقیصة في حقه أبداً، لولا التدارك فتأب عليه.

فتلحموا رحمكم الله عاقبة الصبر ونهاية الهوى.

فالعاقل من ميز بين الأمرين: الحلوين، والمرين. فإن من عدل ميزانه ولم تعمل به كفة الهوى رأى كل الأرباح في الصبر، وكل الخسائر في موافقة النفس. وكفى بهذا موعظة في مخالفة الهوى لأهل النهي. والله الموفق.

١٥٥ - فصل

[لا يصلح العلم مع قلة العمل]

رأيت الاشتغال بالفقه وسماع الحديث لا يكاد يكفي في صلاح القلب، إلا أن يمزج

بالرفائق والنظر في سير السلف الصالحين، لأنهم تناولوا مقصود النقل. وخرجوا عن صور الأفعال المأمور بها إلى ذوق معانيها والمراد بها.

وما أخبرتك بهذا إلا بعد معالجة وذوق لأنني وجدت جمهور المحدثين وطلاب الحديث همة أحدهم في الحديث العالي وتكثير الأجزاء.

وجمهور الفقهاء في علوم الجدل وما يغالب به الخصم.

وكيف يرق القلب مع هذه الأشياء؟

وقد كان جماعة من السلف يقصدون العبد الصالح للنظر إلى سَمِيَّةٍ وَهَذِيَّةٍ. لا لاقتباس علمه.

وذلك أن ثمره علمه هَذِيَّةٍ وَسَمِيَّةٍ، فإنهم هذا وأمزج طلب الفقه والحديث بمطالعة سير السلف والزهاد في الدنيا، ليكون سبباً لركة قلبك.

وقد جمعت لكل واحد من مشاهير الأخيار كتاباً فيه أخباره وآدابه. فجمعت كتاباً في أخبار الحسن، وكتاباً في أخبار سفيان الثوري، وإبراهيم بن أدهم، وبشر الحافي، وأحمد بن حنبل، ومعروف، وغيرهم من العلماء والزهاد، والله الموفق للمقصود. ولا يصلح العمل مع قلة العلم.

فهما في ضرب المثل كسائق وقائد، والنفس بينهما حرون، ومع جد السائق والقائد ينقطع المنزل، ونعوذ بالله من الفتور.

١٥٦ - فصل

[نور القلب يلبه المريد]

ترخصت في شيء يجوز في بعض المذاهب، فوجدت في قلبي قسوة عظيمة، وتخايل لي نوع طرد عن الباب، وبُعد، وظلمة تكاثفت.

فقلت نفسي: ما هذا؟ أليس ما خرجت عن إجماع الفقهاء؟

فقلت لها: يا نفس السوء جوابك من وجهين:

أحدهما: إنك ناولت ما لا تعتقدين، فلو اسْتَقْنَيْتِ لَمْ تُقَتِّ بِمَا فَعَلْتَ.

قالت: لو لم أعتقد جواز ذلك ما فعلته.
قلت: إلا أن اعتقادك ما تُرضيه لغيرك في الفتوى.
والثاني: أنه ينبغي لك الفرح بما وجدت من الظلمة عقيب ذلك، لأنه لولا نور في قلبك ما أثر مثل هذا عندك.
قالت: فلقد إستوحشت بهذه الظلمة المتجددة في القلب.
قلت: فإعزمي على الترك، وقُدري ما تركت جائزاً بالإجماع، وعُدِّي هجره ورعاً، وقد سلمت.

١٥٧ - فصل

[كم من محقر احتيج إليه]

مما أفادني تجارب الزمان أنه لا ينبغي لأحد أن يظاهر بالعداوة أحداً ما استطاع، فإنه ربما يحتاج إليه مهما كانت منزلته.
وإن الإنسان ربما لا يظن الحاجة إلى مثله يوماً ما كما يحتاج إلى عويد منبوذ لا يلتفت إليه. لكن كم من محقر احتيج إليه. فإذا لم تقع الحاجة إلى ذلك الشخص في جلب نفع وقعت الحاجة في دفع ضرر.
ولقد احتجت في عمري إلى ملاطفة أقوام ما خطر لي لي قط وقوع الحاجة إلى التلطف بهم.

وأعلم أن المظاهرة بالعداوة قد تجلب أذى من حيث لا يعلم. لأن المظاهر بالعداوة كشاهر السيف ينتظر مضرباً. وقد يلوح منه مضرب خفي، وإن اجتهد المتدبر في ستر نفسه فيغتنمه ذلك العدو.
فينبغي لمن عاش في الدنيا أن يجتهد في ألا يظاهر بالعداوة أحداً لما بينت من وقوع احتياج الخلق بعضهم إلى بعض، وإقدار بعضهم على ضرر بعض.
وهذا فصل مفيد يُبين فائدته للإنسان مع تقلب الزمان.

١٥٨ - فصل

[في القناعة سلامة الدنيا والدين]

رأيت النفس تنظر إلى لذات أرباب الدنيا العاجلة وتنسى كيف حصلت وما يتضمنها من الآفات.

وبيان هذا أنك إن رأيت صاحب إمارة وسلطنة فتأملت نعمته وجدتها مشوية. إن لم يقصد هو الشر حصل من عمله، ثم هو خائف متزعج في كل أموره، حذر من عدو أن يسيئه، قلق من فوقه أن يعزله، ومن نظيره أن يكيد، ثم أكثر زمانه يمضي في خدمة من يخافه من السلاطين، وفي حساب أموالهم وتنفيذ أوامرهم التي لا تخلو من أشياء منكرة، وإن عزل أربى ذلك على جميع ما نال من لذة.

ثم تلك اللذة تكون مغمورة بالحذر فيها، ومنها، وعليها.

وإن رأيت صاحب تجارة رأيت قد تقطع في البلاد فلم يزل ما نال إلا بعد علو السن وذهاب زمان اللذة.

كما حكى أن رجلاً من البر يساء كان حال شبابه فقيراً، فلما كبر استغنى وملك أموالاً واشترى عبيداً من الترك وغيرهم، وجواري من الروم، فقال هذه الآيات في شرح حاله :

ما كنت أرجوه إذ كنتُ ابنَ عشرينا	ملكتهُ بعد أن جاوزتُ سبعيناً
تطوفُ بي من الأتراك أغزلةُ	مثل الغصون على كيسان يبريناً
وخرد من بنات الروم راتمة	يحكين بالحسن حور الجنة العيناً
يغمزنني بأساريغ منعمة	تكاد تعقد من أطرافها ليناً
يبدن إحياء ميت لا حراك به	وكيف يحيين ميتاً صار مدفوناً
قالوا أنينك طول الليل يسهرنا	فما الذي تشتكي قلت الثمانينا

وهذه الحالة هي الغالبة فإن الإنسان لا يكاد يجتمع له كل ما يحبه إلا عند قرب رحيله، فإن بدر ما يحب في بداية شبابه فالصوبة مانعة من فهم التدابير أو حسن الإلتذاذ.

والإنسان في حالة الصبوة لا يدري أين هو إلا أن يبلغ، فإذا بلغ كانت همته في المنكوح

كيفما اتفق، وإن تزوج جاء الأولاد فمنعوه اللذة وانكسر في نفسه وافتقر إلى الكسب عليهم،
فبينما هو قد دعك في تلك المدينة القريبة من الثلاثين وخطة الشيب فانفرك من نفسه لعلمه أن
النساء يفرقن منه، كما قال ابن المعتز بالله:

لَقَدْ أَتَعَبْتُ نَفْسِي فِي مَشِيِّي فَكَيْفَ تَجْنِي الْغَيْدُ الْكِسَابُ

وهكذا لا ترى المتمتع بالمستحسنات، إن وجدته، لم يجد مالا يبلغ به المراد، وإن
اشتغل بجمع المال ضاع زمن تمتعه، وإذا تم المطلوب فالشيب أقيح قلبي وأعظم مبغض.

ثم إن صاحب المال خائف على ماله، محاسب لمعامله، مذموم إن أسرف وإن فتر.

ولده يرصد موته، وجاريته قد لا ترضى بشخصه، وهو مشغول بحفظ حواشيه، فقد مضى
زمانه في محن، واللذات فيها خلس معتادة لا لذة فيها، ثم في القيامة يحشر الأمير والتاجر
خزايًا، إلا من عصم الله.

فإياك أن تنظر إلى صورة نعيمهم فإنك تستطيع لبعده عنك، ولو قد بلغته كرهته، ثم في
ضمينه من محن الدنيا والآخرة ما لا يوصف. فعليك بالقناعة مهما أمكن، ففيها سلامة الدنيا
والدين.

وقد قيل لبعض الزهاد وعنده خبز يابس: كيف تشتهي هذا؟

فقال: أتركه حتى أشتهيه.

١٥٩ - فصل

[لن يصينا إلا ما كتب الله لنا]

وقع بيني وبين أرباب الولايات نوع معادة لأجل المذهب. فإني كنت في مجلس التذكير
أنظر أن القرآن كلام الله وأنه قديم، وأقدم من أبا بكر.

وأتفق في أرباب الولايات من يميل إلى مذهب الأشعري، وفيهم من يميل إلى مذهب
الرافض^(١)، وتمالؤا علي في الباطن.

(١) سبب تسميتهم الرافضة، أن زيد بن الحسين بن علي قالوا له: تبرأ من أبي بكر وعمر حتى نأبئك. فقال:
بل أتبرأ ممن يترأ منهما فقالوا: إذن نرفضك. ومن هنا سموا الرافضة.

فقلت يوماً في مناجاتي للحق سبحانه وتعالى: سيدي نواصي الكل بيدك، وما فيهم من يقدر لي على ضرر، إلا أن تجريه على يده، وأنت قلت سبحانه ﴿وَمَا هُمْ بِضَائِرِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾^(١).

وطبعت قلب المبتلي بقولك: ﴿قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا﴾^(٢).

فإن أجريت على أيدي بعضهم ما يوجب خذلاني كان خوفي على ما نصرته أكثر من خوفي على نفسي، لثلاث يُقال: لو كان على حق ما خذل.

وإن نظرت إلى تفصيري وذنوبي فإني مستحق للخذلان، غير أنني أعيش بما نصرته من السنة، فأدخلني في خفارته.

وقد استودعني إياك خلق من صالح عبادك، فإن لم تحفظني بي فاحفظني بهم.

سيدي أنصرتني على من عاداني. فإنهم لا يعرفونك كما ينبغي، وهم معرضون عنك على كل حال، وأنا - على تقصيري - إليك أنسب.

١٦٠ - فصل

[لا تكلف نفسك ما لا تطيق]

روي عن الحلاج الصوفي أنه كان يقعد في الشمس في الحر الشديد وعرقه يسيل، فجاز بعض العقلاء فقال له: يا أحمق هذا تفاوي على الله تعالى...!!

وما أحسن ما قال هذا فإنه ما وضع التكليف إلا على خلاف الأغراض وقد يحرص صاحبه إلى أن يعجز عن الصبر، فالجاهل الأحمق من تفاوى أو من يسأل البلاء كما قال ذلك الأبله: فكيف ما شئت فاختبرني.

١٦١ - فصل

[سألوا الله العافية]

والسعيد من ذل الله وسأل العافية، فإنه لا يوهب العافية على الإطلاق، إذ لا بد من بلاء،

(١) جزء من الآية ١٠٢ من سورة البقرة.

(٢) جزء من الآية ٥١ من سورة التوبة.

ولا يزال العاقل يسأل العافية ليتخلَّب على جمهور أحواله، فيقرب الصبر على يسير البلاء.
وفي الجملة ينبغي للإنسان أن يعلم إنه لا سبيل إلى محبوباته خالصة، ففي كل جرعة غصص، وفي كل لقمة شجأ:
وكم مَن يعشق الدنيا قديماً ولكن لا سبيل إلى الوصال.

وعلى الحقيقة ما الصبر إلا على الأقدار، وقلَّ أن تجري الأقدار إلا على خلاف مراد النفس.

فالعاقل مَن دارى نفسه في الصبر بوعده الأجر، وتسهيل الأمر، ليذهب زمان البلاء سالماً من شكوى، ثم يستغيث بالله تعالى سائلاً العافية.

فأما المتجلد فما عرف الله قط، نعوذ بالله من الجهل به، ونسأله عرفانه، إنه كريم مجيب.

١٦٢ - فصل

[مَن يُطع الرسول فقد أطاع الله]

الجادة السليمة، والطريق القويمة، الإقتداء بصاحب الشرع. والبدار إلى الإستان به، فهو الكامل الذي لا نقص فيه، فإن خلقاً كثيراً انحرفوا إلى جادة الزهد، وحملوا أنفسهم فوق الجهد، فأقاموا في أواخر العمر، والبدن قد نهك، وفانت أمور مهمة من العلم وغيره.
وإن أقواماً انحرفوا إلى صورة العلم فبالغوا في طلبه، فأفاقوا في أواخر قدم، وقد فاتهم العمل به.

فطريق المصطفى ﷺ العلم والعمل؛ والتلطف بالبدن.

ما أوصى عبد الله بن عمر، عمرو بن العاص وقال له: «إن لنفسك عليك حقاً، ولزوجك عليك حقاً». فهذه هي الطريق الوسطى، والقول الفصل.

فأما اليبس المجرد، فكم قوت من علم، لو حصل نيل به أكثر مما نيل بالعمل.

فإن مثل العالم كرجل يعرف الطريق، والعابد جاهل بها، فيمشي العابد من الفجر إلى العصر، ويقوم العالم قبيل العصر فيلتقيان وقد سبق العالم فضل شوطه.

فإن قال قائل: بين لي هذا؟

قلت: صورة التبعيد خدمة لله تعالى، وذل له وربما لم يطلع العابد على معنى تلك الصورة، لأنه ربما ظن أنه أهل لوجود الكرامة على يده، وأنه مستحق تقبيل يده، أو أنه خير من كثير من الناس وذلك كله لقلة العلم، وأعني بالعلم فهم أصول العلم، لا كثرة الرواية ومطالعة مسائل الخلاف.

فإذا طالع العالم الأصولي، سبق هذا العابد بحسن خلق، ومداواة لناس، وتواضعه في نفسه، وإرشاده المخلوق إلى الله تعالى، فيعسر هذا على العابد، وهو في ليل جهله بالحال راقد.

ربما تزوج العابد ثم حمل نفسه على التجفف، فحبس زوجته عن مطربها ولم يطلقها، وصار كالتي حبست الهرة فلا هي أطعمتها ولا هي أرسلتها تأكل من خشاش الأرض.

ومن تأمل حالة الرسول ﷺ، رأى كاملاً من المخلوق يعطي كل ذي حق حقه.

فتارة يمزح، وتارة يضحك، ويداعب الأطفال، ويسمع الشعر، ويتكلم بالمعاريض، ويحسن معايشة النساء، ويأكل ما قدر عليه وأتيح له، وإن كان للبهذا كالعسل. ويستعذب له الماء، ويفرش له في الظل، ولم ينكر ذلك، ولم يسمع عنه ما حدث بعده من جهال المتصوفة والمتزهدين؛ من منع النفس شهواتها على الإطلاق.

فقد كان يأكل البطيخ بالرطب، ويقبل؛ ويمص اللسان، ويطلب المستحسنات.

فأما أكل خبز الشعير ووزن المأكول، وتجفيف البدن، وهجر كل مشتهي، فإذنه تعذيب للنفس، وهدم للبدن. لا يقتضيه عقل، ولا يمدحه شرع. وإنما اقتنع أقوام بالقليل، لأسباب مثل أن حدثت شبهة فتقللوا؛ أو اختلط طعام بطعام فتورعوا.

ثم كان النبي ﷺ يوفي العبادة حقها بقيام الليل والاجتهاد في الذكر.

فعليك بطريقته التي هي أكمل الطرق، وبشرعته التي لا شوب فيها. ودع حديث فلان وفلان من الزهاد. واحمل أمرهم على أحسن محمل؛ وأقم لهم الأعداء مهما قدرت. فإن لم تجد عدراً فهم محجوجون بفعله، إذ هو قلدوة المخلوق، وسيد العقلاء. وهل فسد الناس إلا بالإنحراف عن الشريعة؟

ولقد حدثت آفات من المتصوفة والمتزهدين. خرقوا بها شبكة الشريعة وعبروا. فمنهم من يدعي المحبة والشوق؛ ولا يعرف المحبوب.

فتراه يصيح ويستغيث ويمزق ثيابه ويخرج عن حد الشرع بدعواه ومضمونها .
منهم من حمل على نفسه بالجوع والصوم الدائم ؛ وقد صح عن النبي ﷺ أنه قال لعبد الله بن عمرو : « صُمْ يوماً وأفطر يوماً » ؛ فقال أريد أفضل من ذلك ، فقال : « لا أفضل » .^(١)
وفيه من خرج إلى السباحة ، فأفأت نفسه الجماعة . وفيهم من دفن كتب العلم وقد يصلي ويصوم ، ولم يعلم أن دفنها خطأ قبيح ، لأن النفس تغفل وتحتاج إلى التذكير في كل وقت ؛ ونعم المذكر كتب العلم .
وإنما دخل إبليس على قوم منهم من حيث قدر ، وكان مقصوده بدفن الكتب إطفاء المصباح ، ليسير العابد في الظلمة .
وما أحسن ما قال بعض العلماء لرجل سألهم فقال : أريد أن أمضي إلى جبل الأكام . فقال هذه - هوكلة - وهذه كلمة عامية معناها حب البطالة .
وعلى الحقيقة الزهاد في مقام الخفافيش . قد دفنوا أنفسهم بالعزلة عن نفع الناس ، وهي حالة حسنة إذا لم تمنع من خير من جماعة ، وإتباع جنازة ، وعيادة مريض .
إلا أنها حالة الجبناء ، فأما الشجعان فهم يتعلمون ويعلمون . وهذه مقامات الأنبياء عليهم السلام .

أترى كم بين العابد إذا نزلت به حادثة وبين الفقيه ؟
بالله لو مال الخلق إلى التعبد لضاعت الشريعة .
على أنه لو فهم معنى التعبد لم يقتصر به على الصلاة والصوم فرب ما ش في حاجة مسلم فضل تعبد ذلك على صوم سنة .
والعمل بالبدن سعى الآلات الظاهرة . والعلم سعى الآلات الباطنة من العقل والفكر والفهم ، فلذلك كان أشرف .
فإن قلت : كيف تلم المعتزلين للشر وتنفي عنهم التعبد ؟

(١) أنظر : (صحيح البخاري ٥٢/٣ . وصحيح مسلم ، حديث ١٩٣ من كتاب الصيام . ومن أبي داود ، الباب ٥٣ من كتاب الصيام . وسنن النسائي ٢١١/٤ ، ٢١٣ . ومسنند أحمد بن حنبل ١٥٨/٢ ، ١٨٨ ، ١٩٨ ، ٢٠٠ ، ٢٠١ ، ٢٢٤ . وطيقات ابن سعد ١٠/٢/٤ . وفتح الباري ٢٢٠/٤ ، ٢٢٥ . وتهذيب تاريخ ابن عساکر ١٩٣/٥ . والترغيب والترهيب ١٣٠/٢ . وإتحاف السادة المتقين ، للزيدي ٢٦١/٤ ، ٢٦٢) .

قلت: ما أذمهم بل حدثت منهم حوادث اقتضاها الجهل من الدعاوي والأفان التي سببها قلة العلم. وحملوا على أنفسهم التي ليست لهم. وعن غير إذن الأمر ما لم يجز.

حتى إن أحدهم يرى أن فعل ما يؤذي النفس على الإطلاق فضيلة. وحتى قال بعض الحمقى: دخلت الحمام فوجدت غفلة. فأليت ألا أخرج حتى أصبح كذا وكذا تسبيحة؛ فطال الأمر، فمرضت.

وهذا رجل خاطر بنفسه في فعل ما ليس له. ومن المتصوفة والزهاد من قنع بصورة اللباس، وركب من الجهل في الباطن ما لا يسهه كتاب. طهر الله الأرض منهم، وأعان العلماء عليهم.

فإن أكثر الحمقى معهم، فلو أنكر عالم على أحدهم، مال العوام على العالم بقوة الجهل.

ولقد رأيت كثيراً من المتعبدین وهو في مقام العجائز يسبح تسيبحات لا يجوز النطق بها، ويفعل في صلاته ما لم ترد به السنة.

ولقد دخلت يوماً على بعض من كان يتعبد، وقد أقام إماماً وهو خلفه في جماعة يصلّي بهم صلاة الضحى ويجهر، غفلت لهم: إن النبي ﷺ قال: «صلاة النهار عجماء»^(١)، فغضب ذلك الزاهد وقال: كم ينكر هذا علينا!

وقد دخل فلان وأنكر وفلان وأنكر، نحن نرفع أصواتنا حتى لا ننام.

فقلت: وإعجباً ومن قال لكم لا تناموا، أليس في الصحيحين من حديث ابن عمرو وأن النبي ﷺ قال له: «قم ونم»^(٢)، وقد كان رسول الله ﷺ ينام، ولعله ما مضت عليه ليلة إلا ونام فيها.

ولقد شاهدت رجلاً كان يقال له حسين القزويني بجامع المنصور وهو يمشي في الجامع مشياً كثيراً دائماً. فسألت ما السبب في هذا المشي؟ فقبل لي: حتى لا ينام.

(١) أنظر: (تفسير القرطبي ٦٣٨/٥). وتذكرة الموضوعات للفتني ٣٨. والأسرار المرفوعة. للقاري ٢٣٤، ٢٣٥. والندر المنتثرة ٢٧٣. والمقاصد الحسنة ٦٧٨. وكشف الخفا ١٨٠٩. وأسنى المطالب ٨٢٥. والفوائد المجموعة (٩٣).

(٢) أنظر: (سنن أبي داود، الباب ٥٣ صيام - ومسنند أحمد ابن حنبل ١٨٨/٢. وفتح الباري ٢١٨/٤، ٢٢٠، ٢٢١).

وهذه كلها حماقات أوجبتها قلة العلم، لأنه إذا لم تأخذ النفس حظها من النوم إختلط العقل، وفات المراد من التعبد لبعد الفهم.

ولقد حدثني بعض الصالحين المجاورين بجامعة المنصور أن رجلاً إسمه كثير دخل عليهم الجامع فقال: إني عاهدت الله على أمر ونقضته، وقد جعلت تقويتي لنفسي ألا أكل شيئاً أربعين يوماً، قال: فمكث منها عشرة أيام قريب الحال يصلي في جماعة، ثم في العشر الثاني بان ضعفه وكان يداري الأمر، ثم صار في العشر الثالث يصلي قاعداً، ثم إستطرح في العشر الرابع، فلما تمت الأربعون جيء بنقوع فشربه، فسمعتا صوته في حلقه مثل ما يقع الماء على المقلاة، ثم مات بعد أيام.

فقلت: يا لله العجب، أنظروا ما فعل الجاهل بأهله، ظاهر هذا أنه في النار، إلا أن يعفى عنه، ولو فهم العلم وسأل العلماء لعرفوه أنه يجب عليه أن يأكل وأن ما فعله بنفسه حرام، ولكن من أعظم الجاهل إستبداد الإنسان بعلمه، وكل هذه الحوادث نشأت قليلاً قليلاً حتى تمكنت.

فأما الشرب الأول فلم يكن فيه من هذا شيء. وما كانت الصحابة تفعل شيئاً من هذه الأشياء. وقد كانوا يؤثرون ويأكلون دون الشبع. ويصبرون إذا لم يجدوا. فمن أراد الإقتداء فعليه برسول الله ﷺ وأصحابه ففي ذلك الشفاء والمطلوب.

ولا ينبغي أن يخلد العاقل إلى تقليد معظم شاع إسمه. فيقول: قال: أبو يزيد وقال الثوري. فإن المقلد أعمى. وكم قد رأينا أعمى يأنف من حمل عصا. فمن فهم هذا المشار إليه طلب الأفضل والأعلى. والله الموفق

١٦٣ - فصل

[لكل بدعة أصل]

تأملت الدخّل الذي دخل في ديننا من ناحيتي العلم والعمل، فرأيت من طريقين قد تقدما هذا الدين وأنس الناس بهما.

فأما أصل الدخّل في العلم والاعتقاد فمن الفلسفة.

وهو أن خلقاً من العلماء في ديننا لم يقنعوا بما قنع به رسول الله ﷺ من الإنعكاف على الكتاب والسنة، فأوغلوا في النظر في مذاهب أهل الفلسفة وخاصوا في الكلام الذي حملهم على مذاهب رديئة أفسدوا بها العقائد.

وأما أصل الدخول في باب العمل فمن الرهبانية .

فإن خلقاً من المتزهدين أخذوا عن الرهبان طريق التقشف، ولم ينظروا في سيرة نبينا ﷺ وأصحابه، وسمعوا ثم الدنيا وما فهموا المقصود، فاجتمع لهم الإعراض عن علم شرعنا مع سوء الفهم للمقصود، فحدثت منهم بدع قبيحة .

فأول ما ابتدأ به إبليس أنه أمرهم بالإعراض عن العلم، فدفنوا كتبهم وغسلوها وألزمهم زاوية التعبد فيما زعم، وأظهر لهم من الخزعبلات ما أوجب إقبال العوام عليهم فجعل إلهم هواهم، ولو علموا أنهم منذ دفنوا كتبهم وفارقوا العلم انطلقاً مصباحهم ما فعلوا، لكن إبليس كان دقيق المكر يوم جعل علمهم في دفين تحت الأرض .

وبالعلم يعلم فساد الطريقين، ويهتدي إلى الأصوب .

نسأل الله عز وجل ألا يحرمنا إياه فإنه النور في الظلم، والأنيس في الوحدة، والوزير عند الحادثة .

١٦٤ - فصل

[وما يلقأها إلا ذو حظ عظيم]

أعوذ بالله من صحبة البطالين، لقد رأيت خلقاً كثيراً يجرّون معي فيما قد اعتاده الناس من كثرة الزيارة، ويسمون ذلك التردد خدمة، ويطلبون الجلوس ويجرون فيه أحاديث الناس وما لا يعني، وما يتخلله غيبة .

وهذا شيء يفعله في زماننا كثير من الناس، وربما طلبه المزور وتشوق إليه، وإستوحش من الوحدة، وخصوصاً في أيام التهاني والأعياد. فتراهم يمشي بعضهم إلى بعض، ولا يقتصرون على الهناء والسلام، بل يمزجون ذلك بما ذكرته من تضييع الزمان .

فلما رأيت أن الزمان أشرف شيء، والواجب إنتهاؤه بفعل الخير، كرهت ذلك وبقيت مهم بين أمرين :

إن أنكرت عليهم وقعت وحشة لموضع قطع المؤلف، وإن ثقلت منكم ضاع الزمان، فصرّت أذاف اللقاء جهدي، فإذا غلب قصر في الكلام لاتعجل الفراق، ثم أعددت أعمالاً تمنع من المحادثة لأوقات لقائهم لئلا يمضي الزمان فارغاً. فجعلت من المستعد للقائهم قطع

الكاغد وبري الأقلام، وحزم الدفاتر، فإن هذه الأشياء لا بدّ منها. ولا تحتاج إلى فكر وحضور قلب، فأرصدها لأوقات زيارتهم يضيع شيء من وقتي.

نسأل الله عز وجل أن يعرفنا شرف أوقات العمر، وأن يوفقنا لإغتنامه.

ولقد شاهدت خلقاً كثيراً لا يعرفون معنى الحياة، فمنهم من أغناه الله عن التكسب بكثرة ماله؛ فهو يقعد في السوق أكثر النهار ينظر إلى الناس، وكم تمر به من آفة ومنكر.

ومنهم من يخلو بلعب الشطرنج، ومنهم من يقطع الزمان بكثرة الحوادث من السلاطين والغلاء والرخص، إلى غير ذلك.

فعلمت أن الله تعالى لم يطلع على شرف العمر ومعرفة قدر أوقات العافية إلا من وفقه وألهمه إغتنام ذلك ﴿وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾^(١).

١٦٥ - فصل

[اغتنم شبابك قبل هرمك]

رايت من الراي القويم أن نفع التصانيف أكثر من نفع التعليم بالمشافهة.

لأنني أشافه في عمري عدداً من المتعلمين وأشافه بتصنيفي خلقاً لا تحصى ما خلقوا بعد.

ودليل هذا أن إنتفاع الناس بتصانيف المتقدمين أكثر من إنتفاعهم بما يستفيدونه من مشايخهم.

فينبغي للعالم أن يتوفر على التصانيف إن وفق للتصنيف المفيد، فإنه ليس كل من صنّف صنّف.

وليس المقصود جمع شيء كيف كان، وإنما هي أسرار يُطلع الله عز وجل عليها من شاء من عباده ويوفقه لكشفها، فيجمع ما فرق، أو يرتب ما شتت، أو يشرح ما أهمل، هذا هو التصنيف المفيد.

وينبغي إغتنام التصنيف في وسط العمر، لأن أوائل العمر زمن الطلب، وآخره كلال الحواس.

(١) جزء من الآية ٣٥ من سورة فصلت.

وربما خان الفهم والعقل من قدر عمره، وإنما يكون التقدير على العادات الغالبة، لأنه لا يعلم الغيب فيكون زمان الطلب والحفظ والتشاغل إلى الأربعين، ثم يبتدئ بعد الأربعين بالتصنيف والتعليم.

هذا إذا كان قد بلغ ما يريد من الجمع والحفظ، وأعين على تحصيل المطالب.

فأما إذا قلت الآلات عنده من الكتب، أو كان في أول عمره ضعيف الطلب فلم ينل ما يريده في هذا الأوان، أخر التصنيف إلى تمام خمسين سنة.

ثم ابتداء بعد الخمسين في التصنيف والتعليم إلى رأس الستين. ثم يزيد فيها بعد الستين في التعليم ويسمع الحديث والعلم ويعمل التصنيف إلى أن يقع مهم إلى رأس السبعين، فإذا جاوز السبعين جعل الغالب عليه ذكر الآخرة والتهيؤ للرحيل، فيوفر نفسه على نفسه إلا من تعليم يحتسبه، أو تصنيف يفكر إليه، فذلك أشرف العُدَّة للآخرة.

ولتكن همته في تنظيف نفسه، وتهذيب خلاله، والمبالغة في استدراك زلاته، فإن إختطف في خلال ما ذكرناه، فنية المؤمن خير من عمله.

وإن بلغ إلى هذه المنازل، فقد بينا ما يصلح لكل منزل.

وقد قال سفيان الثوري: مَنْ بلغ سن رسول الله ﷺ فليتخذ لنفسه كَفَنًا، وقد بلغ جماعة من العلماء سبعاً وسبعين سنة، منهم أحمد بن حنبل، فإن بلغها فليعلم أنه على شفير القبر، وأن كل يوم يأتي بعدها مستطرف.

فإن تمت له الثمانون فليجعل همته كلها مصروفة إلى تنظيف خلاله، وتهيئة زاده، وليجعل الإستغفار حليفه، والذكر أليفه، وليدقق في محاسبة النفس وفي بذل العلم، أو مخالطة الخلق.

فإن قرب الاستعراض للجيش يوجب عليه الحذر من العارض.

وليبالغ في إبقاء أثره قبل رحيله، مثل بث علمه، وإتفاق كتبه، وشيء من ماله.

وبعد، فَمَنْ تَوَلَّاهُ اللهُ عز وجل علمه، وَمَنْ أَرَادَهُ اللهُ.

فسأل الله عز وجل أن ينعم علينا بأن يتولانا ولا يتولى عنا إنه قريب مجيب.

١٦٦ - فصل

[الانقياد للشرع لا إتباع العادات]

رأيت عادات الناس قد غلبت على عملهم بالشرع، فهم يستوحشون من فعل الشيء لعدم جريان العادة لا لنهي الشرع!

فكم من رجل يوصف بالخير يبيع ويشترى، فإذا حصلت له القراضه باعها بالصحيح من غير تقليد لإمام، أو عمل برخصة، عادة من القوم، واستثقلاً للإستفتاء.

ونرى خلقاً يحافظون على صلاة الرغائب ويتوانون عن الفرائض.

وكثيراً من المتصوفين لا يستوحشون من ظلم الناس، ثم يتصدقون على الفقراء.

وربما توانوا عن إخراج الزكاة. وتكاسلوا بإستعمال التأويلات فيها.

ثم إذا حضر أحدهم مجلس وعظ بكى كأنه يصانع بتلك الحال.

ومنهم من يفرج بعض الزكاة مصانعة عما لم يفرجه.

ومنهم من يعلم أن أصل ماله حرام، ويصعب عليه فراقه للعادة.

وفيه من يحلف بالطلاق ويحنت، ويرى الفراق صعباً.

فربما تأول، وربما تكاسل عن التأويل إتكالاً على عفو الله تعالى، ووعداً من النفس بالتوبة.

ومنهم من يرى أن استعمال الشرع ربما كان سبباً في تضيق معاشه.

وقد ألفت التفسح فلا يسهل عليه فراق ما قد ألف والعادات في الجملة هي المهلكة.

ولقد حضر عندي رجل شيخ ابن ثمانين سنة، فاشتريت منه دكاناً وعقدت معه العقد.

فلما إقترنا غدر بعد أيام. فطلبت منه الحضور عند الحاكم فأبى.

فأحضرته فحلف باليمين الغموس إنه ما بعته، فقلت ما تدور عليه السنة. وأخذ يبرطل لمن يحول بيني وبينه من الظلمة.

فأريت من العوام من قد غلبت عليه العادات فلا يلتفت معها إلى قول فقيه، يقول هذا ما

قبض الثمن فكيف يصح البيع؟ وآخر يقول: كيف يجوز لك أن تأخذ دكانه بغير رضاه؟ وآخر يقول: يجب عليك أن تقبله البيع.

فلما لم أقله أخذ هو وأقاربه يأخذون عرضي، ورأى أنه يحامي عن ملكه، ثم سمى بي إلى السلطان سعاية يحرض فيها من الكذب ما أدهشني، ويبرطل مالا لخلق من الظلمة، فبالغوا وسموا. إلا أن الله تعالى نجاني من شرهم.

ثم إني أقمت عليه البيئة عند الحاكم، فقال بعض أرباب الدنيا للحاكم: لا تحكم له، فوقف عن الحكم بعد ثبوت البيئة عنده، فرأيت من هذا الحاكم ومن حاكم آخر أعلى منه من ترك إنفاذ الحق حفظاً لرياستهم ما هوّني عندي ما فعله ذلك الشيخ حفظاً لماله، لجهله وعلم هؤلاء، فينحل لي من الأمر أن العادات غلبت على الناس، وإن الشرع أعرض عنه.

وإن وقعت موافقة للشرع فكما اتفق أو لأجل العادة.

فإن الإنسان لو ضرب بالسياط ما أظفر في رمضان عادة قد إستمرت. ويأخذ أعراض الناس وأموالهم عادة غالبية!!

فكم قد رأيت هذا الشيخ يصلي ويحافظ على الصلاة. ثم لما خاف فوت غرضه ترك الشرع جانباً.

وكم قد رأيت أولئك الحكام يتعبدون ويطلبون العلم. غير أنهم لما خافوا على رياستهم أن تزول تركوا جانب الدين.

ثم إن الله تعالى نصرني عليه وتقدم إليّ الحاكم بإنفاذ ما ثبت عنده، ودارت السنة فمات الشيخ على قل، فنسأله عز وجل التوفيق للإتيان لشرعه ومخالفة أهوائنا.

١٦٧ - فصل

[فضل عزلة العالم]

ما أعرف للعالم قط للذة ولا عزاً ولا شرفاً ولا راحة ولا سلامة أفضل من العزلة، فإنه ينال بها سلامة بدنه ودينه وجاهه عند الله عز وجل وعند الخلق، لأن الخلق يهون عليهم من

يخالطهم، ولا يعظم عندهم قدر المخالط لهم، ولهذا عظم قدر الخلفاء لإحتجابهم.
وإذا رأى العوام أحد العلماء مترخصاً في أمر مباح هان عندهم، فالواجب عليه صيانة
علمه وإقامة قدر العلم عندهم.

فقد قال بعض السلف: كنا نمزح ونضحك، فإذا صرنا يقتدى بنا فما أراه يسعنا ذلك.
وقال سفيان الثوري: تعلموا هذا العلم واكظموا عليه، ولا تخططوه بهزل فتتجبه القلوب.
فمراعاة الناس لا ينبغي أن تنكر.

وقد قال ﷺ لعائشة: «لو لا حدثنا قومك في الكفر لتفضت الكعبة وجعلت لها بابين»^(١).

وقال أحمد بن حنبل في الركعتين قبل المغرب: «رأيت الناس يكرهونهما فتركتهما». ولا
تسمع من جاهل يرى مثل هذه الأشياء رياء، إنما هذه صيانة للعلم.

وبيان هذا أنه لو خرج العالم إلى الناس مكشوف الرأس أو في يده كسرة يأكلها قلّ عندهم
وإن كان مباحاً، فيصير بمثابة تخليط الطبيب الأمر بالحمية.

فلا ينبغي للعالم أن ينسبط عند العوام حفظاً لهم، ومتى أراد مباحاً فليستتر به عنهم.

وهذا القدر الذي لاحظته أبو عبيدة حين رأى عمر بن الخطاب رضي الله عنهما قد قدم
الشام راكباً على حمار ورجلاه من جانب، فقال: «يا أمير المؤمنين يتلقاك عظماء الناس، فما
أحسن ما لاحظ».

إلا أن عمر رضي الله عنه أراد تأديب أبي عبيدة بحفظ الأصل فقال: «إن الله أصركم
بالإسلام فمهما طلبتم العز في غيره أذلكم».

والمعنى ينبغي أن يكون طلبكم العز بالدين لا بصور الأفعال، وإن كانت الصور تلاحظ.

فإن الإنسان يخلو في بيته عرياناً، فإذا خرج إلى الناس لبس ثوبين وعمامة ورداء.

ومثل هذا لا يكون تصنعاً ولا ينسب إلى كبر.

(١) أنظر: (صحيح البخاري) ١٨١/٢. وصحيح مسلم، الباب ٦٩، حديث ٣٩٨ من الحج. ومنه النسائي،
الباب ١٢١ من الحج. ومسنّد أحمد بن حنبل ٥٧/٦. وصحيح ابن خزيمة ٢٧٤٢. ومنه الدارمي ٥٣/٢.
والتمهيد، لابن عبد البر ٣٦/١٠. والسنن الكبرى، للبيهقي. ٨٩/٥.

وقد كان مالك بن أنس يفتسل ويتطيب ويقعد للحديث، ولا تلتفت يا هذا إلى ما ترى من بلذ العلماء على أبواب السلاطين، فإن العزلة أصون للعالم والعلم، وما يخسره العلماء في ذلك أضعاف ما يربحونه.

وقد كان سيد الفقهاء سعيد بن المسيب لا يغشى الولاية، وعن قول هذا سكتوا عنه، وهذا فعل الحازم.

فإن أردت اللذة والراحة فعليك أيها العالم بقعر بيتك، وكن معتزلاً عن أهلك يطب لك عيشك، واجعل للقاء الأهل وقتاً، فإذا عرفوه تصنعوا للقاءك، فكانت المعاشرة بذلك أجود.

وليكن لك مكان في بيتك تخلو فيه، وتحدث سطور كتبك، وتجري في حلبات فكرك. واحترس من لقاء الخلق وخصوصاً العوام.

واجتهد في كسب يعفك عن الطمع، فهذه نهاية لذة العالم في الدنيا.

وقد قيل لابن المبارك: مالك لا تجالسنا؟ فقال: «أنا أذهب فأجالس الصحابة والتابعين» وأشار بذلك إلى أنه ينظر في كتبه.

ومتى رزق العالم الغنى عن الناس والخلو، فإن كان له فهم يجلب التصانيف فقد تكاملت لذته.

وإن رزق فهماً يرتقي إلى معاملة الحق ومناجاته فقد تعجل دخول الجنة قبل الممات.

نسأل الله عز وجل همة عالية تسمو إلى الكمال، وتوفيقاً لصالح الأعمال، فالسالكون طريق الحق أفراد.

١٦٨ - فصل

[حديث ابن الجوزي عن نفسه]

تأملت أحوال الناس في حالة علو شأنهم، فرأيت أكثر الخلق تبين خسارتهم حينئذ.

فمنهم من بالغ في المعاصي من الشباب، ومنهم من فرط إكتساب العلم، ومنهم من أكثر من الإستمتاع باللذات.

فكلهم نادم في حالة الكبر حين فوات الإستدراك للذنوب سلفت، أو قوى ضعفت، أو

فضيلة فانت، فيمضي زمان الكبر في حشرات.

فإن كانت للشيخ إفاقة من ذنوب قد سلفت قال: وأسفاً على ما جنيت.

وإن لم يكن له إفاقة صار متأسفاً على قنات ما كان يلتذ به.

فأما من أنفق عصر الشباب في العلم فإنه في زمن الشيخوخة يحمد جنى ما غرس، ويلتذ بتصنيف ما جمع، ولا يرى ما يفقد من لذات البدن شيئاً بالإضافة إلى ما يناله من لذات العلم.

هذا مع وجود لذاته في الطلب الذي كان يتأمل به إدراك المطلوب.

وربما كانت تلك الأعمال أطيب مما نيل منها، كما قال الشاعر:

اهتز عند تَمَنِّي وَضِلُّها طرِباً وَرُبَّ أَمْنِيَة أحلى من الظَّفَرِ

ولقد تأملت نفسي بالإضافة إلى عشيرتي الذين أنفقوا أعمارهم في اكتساب الدنيا، وأنفقت زمن الصبوة والشباب في طلب العلم، فرأيتني لم يفتني مما نالوه إلا ما لو حصل لي ندمت عليه.

ثم تأملت حالي فإذا عيشي في الدنيا أجود من عيشهم، وجاهي بين الناس أعلى من جاههم. وما نلت من معرفة العلم لا يقاوم.

فقال لي إبليس: ونسيت تعبك وسهرك؟

فقلت له: أيها الجاهل، تقطيع الأيدي لا وقع له عند رؤية يوسف. وما طالت طريق أدت إلى صديق:

جرى الله المسير إليه خيراً وإن ترك المطايا كالمزاد

ولقد كنت في حلاوة طلبي العلم ألقى من الشدائد ما هو عندي أحلى من العسل لأجل ما أطلب وأرجو.

كنت زمان الصبا آخذ معي أرغفة يابسة فأخرج في طلب الحديث، وأقعد على نهر عيسى فلا أقدر على أكلها إلا عند الماء.

فكلما أكلت لقمة شربت عليها، وعين همتي لا ترى إلا لذة تحصيل العلم.

فأثمر ذلك عندي أنني عرفت بكثرة سماعي لحديث الرسول ﷺ وأحواله وأدابه، وأحوال أصحابه وتابعيه، فصرت في معرفة طريقه كابن أجود.

وأثمر ذلك عندي من المعاملة ما لا يدري بالعلم، حتى أنني أذكر في زمان الصبوة، ووقت الغلظة والعزبة قدرتي على أشياء كانت النفس تتوق إليها توقان العطشان إلى الماء الزلال، ولم يمنني عنها إلا ما أثمر عندي العلم من خوف الله عز وجل.

ولولا خطايا لا يخلوا منها البشر، لقد كنت أخاف على نفسي من العجب.

غير أنه عز وجل صانني، وعلمني، وأطلعني من أسرار العلم على معرفته، وإشار الخلو به، حتى إنه لو حضر معي معروف ويشر لرايتهما زحمة.

ثم عاد فغمسني في التقصير والتضييق حتى رأيت أقل الناس خيراً مني.

وتارة يوقظني لقيام الليل ولذة مناجاته، وتارة يحرمني ذلك مع سلامة بدني.

ولولا بشارة العلم بأن هذا نوع تهذيب وتأديب لخرجت إما إلى العجب عند العمل، وإما إلى اليأس عند البطالة.

لكن رجائي في فضله قد عادل خوفني منه.

وقد يغلب الرجاء بقوة أسبابه، لأنني رأيت أنه قد رباني منذ كنت طفلاً فإن أبي مات وأنا لا أعقل، والام لم تلتفت إليّ. فركز في طبعي حب العلم.

وما زال يوقظني على المهم فالمهم، ويحملني إلى من يحملني على الأصوب، حتى قوّم أمري.

وكم قد قصدني عدو فصله عني. وإذ رأيته قد نصرني وبصرني ودافع عني، ووهب لي، قوى رجائي في المستقبل بما قد رأيت في الماضي.

ولقد تاب على يدي في مجالس الذكر أكثر من مائتي ألف. وأسلم على يدي أكثر من مائتي نفس.

وكم سألت عين متجبر بوعظي لم تكن تسيّل. ويحق لمن تلمح هذا الإنعام أن يرجو التمام.

وربما لاحت أسباب الخوف بنظري إلى تقصيري وزللي.

ولقد جلست يوماً فرأيت حولي أكثر من عشرة آلاف ما فيهم إلا من قد رُق قلبه، أو دعت عينه. فقلت لنفسي: كيف بك إن نَجَوْنَا وهلكْتُ: فصحت بلسان وجدي: إلهي وسيلدي إن

قضيت عليّ بالعذاب غداً فلا تعلمهم بعذابي، صيانة لكرمك لا لأجلي، لئلا يقولوا عذب من دُلّ عليه.

إلهي قد قيل لنبيك ﷺ : إقتل ابن أبي المنافق، فقال: ولا يتحدث الناس إن محمداً يقتل أصحابه^(١).

إلهي فأحفظ حسن عقائدهم فيّ بكرمك أن تعلمهم بعذاب الدليل عليك.
حاشاك والله يا رب من تكدير الصافي.

لا تَبْرِ عوداً أَنْتَ رُبِّشْتَهُ حاشا لباني الجود أن ينقضها
لا تعطش الزرع الذي نبتُهُ بِصَوْبِ إِنْعَامِكَ قد روضها

١٦٩ - فصل

[أختر ما تميل النفس إليه ولا يرقى لمقام العشق]

من الأمور التي تخفى على العاقل أن يرى أنه متى لم تكن عنده امرأة أو جارية يهواها هوى شديداً أنه لا يلتذ في الدنيا. فإذا صور محبوباً مملوكاً تخايل لذة عظيمة. وإذا كان عنده من لا يميل إليه اعتقد نفسه محروماً.

وهذا أمر شديد الخفاء. فينبغي أن يوضح. وهو أن المملوك مملول.
ومتى قدر الإنسان على ما يشتهه من مال وإلى غيره.

تارة لبيان عيوبه التي تكشفها المخالطة فإنه قد قال الحكماء: العشق يعمي عن عيوب المحبوب.

وتارة لمكان القدرة عليه، والنفس لا تزال تتطلع إلى ما لا تقدر عليه.

ثم لو قدرنا دوام المحبة مع القدرة فإنها قد تكون ولكن ناقصة بمقدار القدرة، وإنما

(١) أنظر: (صحيح البخاري) ٢٢٣/٤، ١٩٢/٦، ١٩٣. وسنن الترمذي ٣٣١٥. والدر المنثور ٢٢٥/٦. فتح الباري ٣٣٦/٨، ٢٣١/١٠.

يقويها تجني المحبوب . فيكون تجنيه كالإمتناع ، أو إمتناعه من الموافقة .

فإذا صفا فلا بد من أكدار، منها الحلو عليه، ومنها قلة ميله إلى هذا العاشق . وربما يتكلف القرب منه ، ويعلم الإنسان بقلة ميل محبوبه إليه فينقص بل يبغض .

فإن خاف منه خيانة إحتاج إلى حراسة ففويت النقص .

وأصلح المقامات التوسط ، وهو إختيار ما تميل النفس إليه ولا يرتقي إلى مقام العشق ، فإن العاشق في عذاب . وإنما يتخايل الفارغ من العشق لتلذذ العاشق وليس كذلك . فإنه كما قيل :

وما في الأرض أشقى من محب	وإن وجد الهوى عذب المذاق
تراه باكياً في كل وقت	مخافةً فرقة أو لاشتياق
فيبكي إن نأوا شوقاً إليهم	ويبكي إن دنوا خوف الفراق
فتسخن عينه عن التداني	وتسخن عينه عند الفراق

١٧٠ - فصل

[نية المؤمن أبلغ من عمله]

ما ابتلى الإنسان قط بأعظم من علو همته . فإن من علت همته يختار المعالي .

وربما لا يساعده الزمان ، وقد تضعف الآلة ، فيبقى في عذاب .

وإني أعطيت من علو الهمة طرفاً فأنا به في عذاب ، ولا أقول ليته لم يكن فإنه إنما يحلو العيش بقدر عدم العقل ، والعاقل لا يختار زيادة اللذة بتقصان العقل .

ولقد رأيت أقواماً يصفون علوهمهم ، فتأملتها فإذا بها في فن واحد . ولا يبالون بالنقص فيما هو أهم ، قال الرضي :

ولكل جسم في النحول بلية
وبلاء جسمي من تفاوت همتي
فنظرت فإذا غاية أمله الإمارة .

وكان أبو مسلم الخراساني في حال شبهته لا يكاد ينام، فقليل له في ذلك فقال: «ذهن صاف، وهم بعيد، ونفس تتوق إلى معالي الأمور، مع عيش كعيش الهمج الرعاع».

قيل: فما الذي يبرد غليلك؟ قال: «الظفر بالملك».

قيل: فاطلبه، قال: «لا يطلب إلا بالأهوال».

قيل: فاركب الأهوال. قال: «العقل مانع».

قيل: فما تصنع؟ قال: «سأجعل من عقلي جهلاً. وأحاول به خطراً لا ينال إلا بالجهل. وأدبر بالعقل ما لا يحفظ إلا به. فإن الخمول أخو العدم».

فنظرت إلى حال هذا المسكين فإذا هو قد ضيع أهم المهمات وهو جانب الآخرة، وانتصب في طلب الولايات. فكم فتك وقتل؟ حتى نال بعض مراده من لذات الدنيا.

ثم لم يتنعم في ذلك غير ثمان سنين.

ثم اغتيل، ونسى تدبير العقل، فقتل ومضى إلى الآخرة على أقيح حال.

وكان المتنبي^(١) يقول:

وفي الناس من يرضى بميسور عيشه	ومركوبه رجلاه والثوب جلده
ولكن قلباً - بين جنبتي - ماله	مدى ينتهي بي في مراد أحده
يرى جسمه يكسي شفوفاً تربته	فيختار أن يكسي دروعاً تهته

فتأملت هذا الآخر فإذا نهمة فيما يتعلق بالدنيا فحسب.

ونظرت إلى علو همتي فرايتها عجباً. وذلك أنني أروم من العلم ما أتيقن أنني لا أصل إليه، لأنني أحب نيل كل العلوم على اختلاف فنونها.

وأريد إستقصاء كل فن، هذا أمر يعجز العمر عن بعضه.

فإن عرض لي ذوهمة في فن بلغ منتهاه رأيته ناقصاً في غيره، فلا أعد همته تامة.

مثل المحدث فاته الفقه. والفقيه فاته علم الحديث. فلا أرى الرضى بنقصان من العلوم إلا حادثاً عن نقص الهممة.

ثم إنني أروم نهاية العمل بالعلم، فأتوق إلى ورع بشر، وزهادة معروف وهذا مع مطالعة التصانيف وإفادة الخلق ومعاشرتهم بعيد.

ثم إنني أروم الغنى عن الخلق، وأستشرف الإفضال عليهم والإشتغال بالعلم مانع من الكسب. وقبول المنن مما تأباه الهممة العالية.

ثم إنني أتوق إلى طلب الأولاد، كما أتوق إلى تحقيق التصانيف، ليبقى الخلفان نائبين عني بعد التلف. وفي طلب ذلك ما فيه من شغل القلب المحب للتفرد.

ثم إنني أروم الاستمتاع بالمستحسنات، وفي ذلك إمتناع من جهة قلة المال ثم لو حصل لفرق جمع الهممة.

وكذلك أطلب لبدي ما يصلحه من المطاعم والمشارب، فإنه متعود للترفه واللطيف، وفي قلة المال مانع، وكل ذلك جمع بين أضداد.

فأين أنا وما وصفته من حال من كانت غاية همته الدنيا؟

وأنا لا أحب أن يخذش حصول شيء من الدنيا وجه ديني بسبب. ولا أن يؤثر في علمي ولا في عملي.

فواللذي من طلب قيام الليل، وتحقيق الورع مع إعادة العلم، وشغل القلب بالتصانيف، وتحصيل ما يلائم البدن من المطاعم.

ووالسفي على ما يفوتني من المناجاة في الخلوة مع ملاقة الناس وتعليمهم.
ويا كدر الورع مع طلب ما لا بد منه للعائلة.

غير أنني قد استسلمت لتعديبي، ولعل تهذيبي في تعديبي، لأن علو الهممة تطلب المعالي المقربة إلى الحق عز وجل.

وربما كان الحيرة في الطلب دليلاً إلى المقصود، وما أنا أحفظ أنفاسي من أن يضيع منها نفس في غير فائدة.

وإن بلغ همي مراده... وإلا فنية المؤمن أبلغ من عمله.

١٧١ - فصل

[مغالطة النفس ليتم العيش]

لما سطرت هذا الفصل المتقدم، ورأيت إدكار النفس بما لا بد لها في الطريق منه.

وهو أنه لا بد لها من التلطف، فإن قاطع مرحلتين في مرحلة خليك بأن يقف. فينبغي أن يقطع الطريق بالطف ممكن.

وإذا تعبت الرواحل نهض الحادي يغبيا، وأخذ الراحة للمجد جد، وغوص السابح في طلب الدر صمود. ودوام السير يحسر الإبل، والمفاضة صعبة.

ومن أراد أن يرى التلطف بالنفس، فلينظر في سيرة الرسول ﷺ، فإنه كان يتلطف بنفسه، ويمازح، ويخالط النساء، ويقبل ويمص اللسان^(١)، ويختار المستحسنات، ويستعذب له الماء ويختار الماء البارد، والأوفق من المطاعم، كلحم الظهر والذراع والحلوى، وهذا كله وفق بالتأفة في طريق السير.

فأما من جرد عليها السيوط فإنه يوشك ألا يقطع الطريق.

وقد قال ﷺ: «إن هذا الدين متين فأوغلوا فيه برفق، فإن المنيب لا أرضاً قطع، ولا ظهراً أبقى»^(٢).

واعلم أنه ينبغي للعاقل أن يغالط نفسه فيما يكشف العقل عن عواره، فإن فكر المتيقظ قبل مباشرة المرأة إلى أنها اعتناق بجسد يحتوي على قدارة، وقبل بلع اللقمة إلى أنها متقلبة في الريق، ولو أخرجها الإنسان لفظها.

ولو فكرت في قرب الموت وما يجري عليه بعده، لبغض عاجل لذته.

فلا بد من مغالطة تجري لينتفع الإنسان بعيشة كما قال لبيد:

فَأَكْذِبِ النَّفْسَ إِذَا حَدَّثَتْهَا. إِنَّ صِدْقَ النَّفْسِ يُزِرِّي بِالْأَمَلِ

وقال البستي:

أَفِئْذَ طَبَمَكَ الْمَكْدُودَ بِالْهَمِّ رَاحَةً تَجِمُّ وَعَلَلَهُ بِشْيٍ مِنَ الْمَزْحِ
وَلَكِنْ إِذَا أُعْطِيَتْهُ ذَاكَ فَلْيَكُنْ بِمِقْدَارِ مَا يُعْطَى الطَّعَامُ مِنَ الْمَلْحِ

(١) حديث مص اللسان لم يثبت.

(٢) أنظر: (السنن الكبرى ١٨/٣، ١٩. والزهدي لابن المبارك ٤١٥. والتمهيد، لابن عبد البر ١٩٥/١. ومجمع الزوائد ٦٢/١. والدر المشور ١٩٢/١. وفتح الباري ٢٩٧/١١. وإتحاف السادة المتقين ١٦١/٥، ٤١/٩. وكنز العمال ٥٣٧٧، ٥٣٧٨، ٥٣٧٩).

وقال أبو علي بن الشبل :

وعِداً، فَخَيْرَاتُ الْجَنَانِ عِدَاتُ	وَإِذَا هَمَمْتَ فَنَاجِ نَفْسَكَ بِالْمُنَى
حَتَّى تَزُولَ بِهِمْكَ الْأَوْقَاتُ	وَاجْمَلِ زَجَاءَكَ دُونَ يَأْبِكَ جُنَّةُ
جُلَسَاؤِكَ الْحُسَادُ وَالشُّمَاتُ	وَاسْرِعْ عَنِ الْجُلَسَاءِ بِشُكِّ، إِنَّمَا
لِللَّحَى - مِنْ قَبْلِ الْمَمَاتِ - مَمَاتُ	وَدَعِ التَّوَقُّعَ لِلْخَوَادِثِ إِنَّهُ
فِي أَهْلِهِ مَا لِلْسُرُورِ ثَبَاتُ	فَالْهَمُّ لَيْسَ لَهُ ثَبَاتٌ بِثُلِّ مَا
لَمْ تَصِفْ لِلْمُتَيَقِّظِينَ حَيَاةُ	لَوْ لَا مَغَالِطَةُ النَّفْسِ عُقُولَهَا

وقال أيضاً :

بِقَاءَ النَّارِ تُحْفَظُ بِالْوَعَاءِ	يَحْفَظُ الْجِسْمُ تَبْقَى النَّفْسُ فِيهِ
وَلَا تَمْلُذْ لَهَا طَوِيلَ الرَّجَاءِ	فَبِالْيَأْسِ الْمَيْمُضِ فَلَا تَمْتَثِهَا
وَذَكِّرْهَا الشَّدَائِدَ فِي الرَّجَاءِ	وَعِذِّهَا فِي شِدَائِدِهَا رَخَاءُ
وَبِالْتَّرَكِيبِ مَنْفَعَةُ الدَّوَاءِ	يُعَدُّ صِلَاحُهَا هَذَا وَهَذَا

وقد كان عموم السلف يخضبون الشيب لئلا يرى الإنسان منهم ما يكره .

وإن كان الخضاب لا يعدم النفس علمها بذلك ، ولكنه نوع مخادعة للنفس .

وما زالت النفوس ترى الأضداد . وإنما الفكر والعقل مع الغائب . ولا بد من مغالطة تجري ليتم العيش .

ولو عمل العامل بمقتضى قصر الأمل ، ما كتب العلم ولا صنف .

فافهم هذا الفصل مع الذي تقدمه ، فإن الأول في مقام العزيمة ، وهذا في مكان الرخصة .

ولا بد للتعبد من راحة وإعانة ، والله عز وجل معك على قدر صدق الطلب ، وقوة اللجأ ، وخلع الحول والقوة ، وهو الموفق .

١٧٢ - فصل

[بين الإسراف والإعتدال]

قوام الأحمي بشيتين : الحرارة ، والرطوبة .

ومن شأن الحرارة أن تحلل الرطوبة وتفتتها، فالأدعي محتاج إلى تحصيل خلف المتحلل^(١).

فأبدان النشء تغتذي بأكثر مما يتحلل منها.

والأبدان المتناهية تغتذي بمقدار ما يتحلل منها، [والأبدان التي قد أخذت في الهرم يتحلل منها أكثر مما تغتذي به]^(٢)، فينبغي^(٣) للنشء^(٤) البالغ أن يتحفظ في النكاح، لأنه يربي قاعدة قوة يجد أثرها في الكبر.

وأما المتوسط والواقف فينبغي أن يحذر فضول الجماع، فإن حصل له مثل ما يخرج منه فأسرف، فاللازم أخذ من الحاصل، ويوشك أن يسرع النفاذ.

وأما الشيخ فترك النكاح كاللازم له، خصوصاً إذا زاد علو السن، لأنه ينفق من الجوهر الذي لا يحصل مثله أبداً.

ثم ينبغي أن ينظر العاقل في ماله فيكتسب أكثر مما ينفق ليكون الفاضل مدخراً لوفت العجز.

وليحذر السرف، فإن العدل^(٥) هو الأصلح.

ثم ينظر في الزوجة، والمطلوب منها شيان: وجود الولد، وتدبير المنزل، فإذا كانت مبدرة فعيب لا يحتمل، فإن انضمت صفة العقر، فلا وجه للإمساك. إلا أن تكون مستحسنة الصورة، فإن ضم إليها عقل وعفاف، حسن الإمساك.

وإن كان مما يحتاج أن تحفظ فتركها لازم.

فأما الخدم فليجتهد في تحصيل خادم لا تستعبده الشهوة، فإن عبد الشهوة له مولى غير سيده.

ولينظر المالك في طبع المملوك، فمنهم من لا يأتي إلا على الإكرام فليكرمه، فإنه يربح محبته.

(١) في الحديث: للمتحلل.

(٢) ما بين المعقولتين ساقط من الحديث.

(٣) في الحديث: وينبغي.

(٤) في الحديث: النشوء.

(٥) زاد في الحديث: في النفقة.

ومنه من لا يأتي إلا على الإهانة فليداره وليعرض عن الذنوب.

فإن لم يمكن عاتب بلطف، وليحذر العقوبة ما أمكن، وليجعل للمالك زمن راحة.

والعجب ممن يُعنى بدابته وينسى مداراة جاريته، وأجود الممالك الصغار وكذلك الزوجات، لأنهم متعودون خلق المشتري.

وليحفظ نفسه بالهيبة من الانحراف مع الزوجة، ولا يطلعها على ماله، فإنها سفيهة تطلب كثرة الإنفاق. وأما تدبير الأولاد فحفظهم من مخالطة تفسد^(١). ومتى كان الصبي ذا أنفة - حياءً - رُجي خيره.

وليحمل على صحبة الأشراف والعلماء، وليحذر من مصاحبته الجهال^(٢) والسفهاء؛ فإن الطبع لص.

وليحذر الصبي من الكذب غاية التحذير، ومن المخالطة للصبيان^(٣)، وليوصه بزيادة البر للوالدين، وليحفظ من مخالطة النساء.

فإذا بلغ فليزوج بصبيه^(٤) فيستفغان. هذه الإشارة إلى تدبير أمور الدنيا.

فأما تدبير العلم فينبغي أن يحمل الصبي من حين يبلغ خمس سنين على التشاغل بالقرآن والفقه وسماع الحديث.

وليحصل له المحفوظات أكثر من المسموعات، لأن زمان الحفظ إلى خمس عشرة سنة، فإذا بلغ تشتت همته، فليضرب تارة، ويرشي أخرى، ليبلغ وقد حصل محفوظات سنية.

وأول ما ينبغي أن يكلف حفظ القرآن متقناً، فإنه يثبت ويختلط باللحم والدم، ثم مقدمة من النحو يعرف بها اللحن، ثم الفقه مذهباً وخلافاً، وما أمكن بعد هذا من العلوم فحفظه حسن.

(١) زاد في الحديث: نستقبلهم. دون تنبيه.

(٢) في الحديث: للجهال.

(٣) زاد في الحديث: المعوجين.

(٤) فمن الحديث زيادة: لم تعرف غيره. دون تنبيه.

وليحذر من عادات أصحاب الحديث. فإنهم يفتنون الزمان في سماع الأجزاء التي تتكرر فيها الأحاديث، فيذهب العمر وما حصلوا فهم شيء.

فإذا بلغوا سنّاً طلبوا جواز فتوى، أو قراءة جزء من القرآن، فعادوا الفهري.

لأنهم يحفظون بعد كبر السن، فلا يحصل مقصودهم، فالحفظ في الصبا للمهم من العلم، أصل عظيم.

وقد رأينا كثيراً ممن تشاغل بالمسموعات وكتابة الأجزاء ورأى الحفظ صعباً، فمال إلى الأسهل فمضى عمره في ذلك.

فلما احتاج إلى نفسه، قعد يتحفظ على كبر، فلم يحصل مقصوده.

فاليقظة لفهم ما ذكرت، وانظر في الاخلاص، فما ينفع شيء دونه.

١٧٣ - فصل

[النظر في العاقبة]

اشتد الغلاء ببغداد في أول سنة خمس وسبعين، وكلما جاء الشعر زاد السعر.

فتواقع^(١) الناس على إشتراء الطعام، فاغتبط من يستعد كل سنة يزرع ما يقوته، وفرح من بادر في أول نيسان إلى إشتراء الطعام فإنه^(٢) يضاعف ثمنه.

وأخرج الفقراء ما في بيوتهم فرموه في سوق الهوان. وبان ذل نفوس كانت عزيزة.

فقلت: يا نفس خلدي من هذه الحال إشارة، ليغبطن من له عمل صالح وقت الحاجة إليه، وليفرح من له جواب عند إقبال المسألة.

وكل الويل على المفرط الذي لا ينظر في عاقبته، فتنبه.

فقد نهت ناسياً الدنيا على أمر الآخرة.

(١) في الحديث: فتدافع.

(٢) في الحديث: قبل أن يضاعف.

وبادري موسم الزرع ما دامت الروح في البدن . فالزمان كله تشرين قبل أن يدخل نيسان الحصاد .

ومالك زرع ، وحاجة المفتقرين إلى أموالهم تمنعهم من الإيثار .

١٧٤ - فصل

[الخوف من الله]

تأملت حالة أزعجتني ، وهو أن الرجل قد يفعل مع امرأته كل جميل وهي لا تحبه ، وكذا يفعل مع صديقه والصديق يبغضه ، وقد يتقرب إلى السلطان بكل ما يقدر عليه والسلطان لا يؤثره ، فيبقى متحيراً يقول : ما حيلتي ؟

فخفت أن تكون هذه حالتي مع الخالق سبحانه ، أتقرب إليه وهو لا يريدني . وربما يكون قد كتبني شقياً في الأزل .

ومن هذا خاف الحسن فقال : أخاف أن يكون إطلع على بعض ذنوبي فقال : لا غفرت لك .

فليس إلا القلق والخوف لعل سفينة الرجاء تسلم - يوم دخولها الشاطئ - من جرف .

١٧٥ - فصل

[شبهة في عدد الأحاديث والرد عليها]

جرى بيني وبين أحد أصحاب الحديث كلام في قول الإمام أحمد : صح من الحديث عن رسول الله ﷺ سبع مائة ألف حديث .

فقلت له : إنما يعني به الطرق ، فقال : لا ، بل المتن ، فقلت : هذا بعيد التصور .

ثم رأيت لأبي عبد الله الحاكم كلاماً ينصر ما قال ذلك الشخص ، وهو أنه قال في كتاب «المدخل إلى كتاب الإكليل» : كيف يجوز أن يقال : إن حديث رسول الله ﷺ لا يبلغ عشرة آلاف حديث ، وقد روى عنه من أصحابه أربعة آلاف رجل وامرأة ، صحبوه نيفاً وعشرين سنة بمكة

ثم بالمدينة، حفظوا أقواله وأفعاله، ونومه ويقظته وحركاته وغير ذلك، سوى ما حفظوا الشريعة.

واحتج بقول أحمد: صح من الحديث عن رسول الله ﷺ سبع مائة ألف حديث وإن إسحاق بن راهويه كان يملئ سبعين ألف حديث حفظاً، وأن أبا العباس بن ع أحفظ لأهل البيت ثلاث مائة ألف حديث.

قال ابن عقدة: وظهر لابن كريب بالكوفة ثلاثمائة ألف حديث.

قلت: ولا يحسن أن يشار بهذا إلى المتون. وقد عجبت كيف خفي هذا على من يعلم أن أجمع المسانيد الظاهرة مسند أحمد بن حنبل، وقد طاف الدنيا مرتين حتى أربعون ألف حديث، منها عشرة آلاف مكررة.

قال حنبل بن إسحاق: جَمَعْنَا أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ أَنَا وَصَالِحٌ وَعَبْدُ اللَّهِ، وَقَرَأَ عَلَيْنَا وَقَالَ لَنَا: هَذَا كِتَابُ جَمْعِهِ مِنْ أَكْثَرِ مِنْ سَبْعِ مِائَةِ أَلْفٍ وَخَمْسِينَ أَلْفًا.

فما اختلف المسلمون فيه من حديث رسول الله ﷺ فارجعوا إليه، فإن وجد فليس بحجة^(١).

أفترى يخفى على متيقظ أنه أراد بكونه جمعه من سبعمائة ألف أنه أراد الطرق. مائة الألف، إن كانت من كلام رسول الله ﷺ فكيف أهملها؟

فإن قيل: فقد أخرج في مسنده أشياء ضعيفة. ثم أعوذ بالله أن يكون سبع مائة تحق منها سوى ثلاثين ألفاً.

وكيف ضاعت هذه الجملة؟ ولم أهملت وقد وصلت كلها إلى زمن أحمد فإنا ورمي الباقي؟

وأصحاب الحديث قد كتبوا كل شيء من الموضوع والكذب.

وكذلك قال أبو داود: كتاب السنن من ستمائة ألف حديث. ولا يحسن أن أصحابه الذين رووها ماتوا ولم يحدثوا بها التابعين.

فإن الأمر قد وصل [إلى] ^(٢) أحمد فأحصى سبع مائة ألف حديث، وما كان الأمر هكذا عاجلاً.

(١) بل وجد فيه ضعاف. وقال هو: جمعت فيه ما اشتهر لا ما صح.

(٢) ساقطة من الحديث.

ومعلوم أنه لو جمع الصحيح والمحال الموضوع وكل منقول عن رسول الله ﷺ، ما بلغ خمسين ألفاً، فأين الباقي؟

ولا يجوز أن يقال تلك الأحاديث كلام التابعين، فإن الفقهاء نقلوا مذاهب القوم ودونوها وأخذوا بها، ولا وجه لتركها.

فهم كل ذي لب أن الإشارة إلى الطرق، وأن ما تروهمه الحاكم فاسد. ولو عرض هذا الاعتراض عليه، وقيل له: الباقي؟ لم يكن له جواب.

لكن الفهم عزيز. والله المنعم بالتوفيق.

ومثل هذا تغفيل قوم قالوا: إن البخاري لم يخرج كل ما صح عنده، وأن ما أخرج كالأنموذج، وإلا فكان يطول.

وقد ذهب إلى نحو هذا أبو بكر الإسماعيلي. وحكى عن البخاري أنه قال: ما تركت من الصحيح، أكثر.

وإنما يعني الطرق، يدل على ما قلته، أن الدارقطني - وهو سيد الحفاظ - جمع ما يلزم البخاري ومسلم إخراجهم [فبلغ]^(١) ما لم يذكره أحاديث يسيرة، ولو كان كما قالوا، لأخرج مجلدات.

ثم قوله: «ما يلزم البخاري» دليل صريح على ما قلته، لأنه من أخرج الأنموذج، لا يلزمه شيء.

وكذلك أخرج أبو عبد الله الحاكم كتاباً، جمع فيه ما يلزم البخاري إخراجهم، فذكر حديث الطائر، فلم يلتفت الحفاظ إلى ما قال.

فما أقل فهم هؤلاء الذين شغلهم نقل الحديث عن التدقيق الذي [لا]^(٢) يلزم في صحة الحديث. وإنما وقع لقلة الفقه والفهم.

إن البخاري ومسلم، تركا أحاديث أقوام ثقات، لأنهم خولفوا في الحديث، فنقص الأكثرون من الحديث وزادوا.

(١) ساقطة من الحديث.

(٢) ساقطة من الحديث.

ولو كان ثمَّ فقه، لعلموا أن الزيادة من الثقة مقبولة. وتركوا أحاديث أقوام، لأنهم افردوا بالرواية عن شخص. ومعلوم أن إنفراد الثقة لا عيب فيه، وتركوا من ذلك الغرائب، وكل ذلك سوء فهم.

ولهذا لم يلتزم الفقهاء هذا^(١)، وقالوا: الزيادة من الثقة مقبولة ولا يقبل القدر حتى يبين سببه.

وكل من يخالط الفقهاء وجهد مع المحدثين، تأذى وساء فهمه. فالحمد لله الذي أنعم علينا بالحالتين.

١٧٦ - فصل

[في الفرق بين اللغة والنحو]

اعلم أن الله عز وجل وضع في النفوس أشياء لا تحتاج إلى دليل. فالنفوس تعلمها ضرورة، وأكثر الخلق لا يحسنون التعبير عنها.

لأنه وضع في النفس أن المصنوع لا بد له من صانع، وأن المبنى لا بد له من بان، وأن الاثنين أكثر من الواحد، وأن الجسم الواحد لا يكون في مكانين في حالة واحدة. ومثل هذه الأشياء لا تحتاج إلى دليل.

وألهم العرب النطق بالصواب من غير لحن، فهم يفرقون بين المرفوع والمنصوب بأمارات في جبلتهم، وإن عجزوا عن النطق بالعلة.

قال عثمان بن جني: سألت يوماً أبا عبد الله محمد بن عساف^(٢) العقيلي فقلت له: كيف تقول ضربت أخوك؟ فقال: أقول ضربت أخاك.

فأدبرته على الرفع فأبى وقال لا أقول أخوك أبداً.

قال: فكيف تقول ضربني أخوك؟ فرفع، فقلت: أليس زعمت أنك لا تقول أخوك أبداً؟ فقال: إيش هذا، اختلفت ههنا في الكلام.

(١) زاد في الحديث: المنهج.

(٢) في الحديث: عساف.

وهذا أدل شيء على تأملهم مواقع الكلام، وإعطائهم إياه في كل موضوع حقه، وإنه ليس إسترسالاً ولا ترخيماً.

قال عثمان: واللغة هي أصوات يعبر بها كل قوم عن أغراضهم، والنحو انتحاء سمت كلام العرب في تصرفه من إعراب وغيره، كالثنائية والجمع والتحقيق والتكسير وغير ذلك، ليلحق من ليس من أهل اللغة أهلها.

١٧٧ - فصل

[تعجيل اللذة يفوت الفضائل]

تدبرت أحوال الأخيار والأشرار فرأيت سبب صلاح الأخيار النظر، وسبب فساد الأشرار، إهمال النظر.

وذاك أن العاقل ينظر فيعلم أنه لا بدّ من صانع، وأن طاعته لازمة، ويتأمل معجزات رسول الله ﷺ، فيسلم قياده إلى الشرع.

ثم ينظر فيما يقربه إليه، ويؤلفه إليه.

فلذا شق عليه إعادة العلم، تأمل ثمرته، فسهل ذلك، وإذا صعب عليه قيام الليل، فكذلك.

وإذا رأى مشتهى، تأمل عاقبته، فعلم أن اللذة تفسد، والعار والإثم يبقيان، فيسهل عليه الترك.

وإذا إشتهى الإنتقام ممن يؤذيه، وذكر ثواب الصبر، وندم الغضب ان على أفعاله في حال الغضب.

ثم لا يزال يتأمل سرعة ممر العمر فيغتنمه بتحصيل أفضل الفضائل فينال مناه.

وأما الغافل، فإنه لا يرى إلا الشيء الحاضر.

فمنهم من لم يتأمل في معنى المصنوع وإثبات الصانع، فجحذوا وتركوا النظر، وجحذوا الرسل وما جاءوا به، ونظروا إلى العاجل، ولم يتفكروا في مبدئه^(١) ومنتهاه.

(١) في الحديث: في مبدئه.

فليس عندهم من عرفان المطعم، إلا الأكل .
 ولو تأملوا كيف أنشئ؟ ولماذا جعل حافظاً للأبدان؟ لعرفوا حقائق الأمور .
 وكذلك كل شهوة تعرض لا ينظرون في عاقبتها، بل في عاجل لذتها . وكم قد جنت عليهم
 من وقوع حد، وقطع يد، وفضيحة .
 فتعجيل اللذة يفوت الفضائل، ويحصل الرذائل .
 وسببه، عدم النظر في العواقب، وهذا شغل لعقل، وذاك المذموم، شغل للهوى .
 نسأل الله عز وجل، نقطة تريتنا العواقب، وتكشف لنا الفضائل والمعائب إنه قادر على
 ذلك .

١٧٨ - فصل

[الهمة تطلب الغايات]

خلقت لي همة عالية تطلب الغايات .
 فقلت^(١) السن وما بلغت ما أملت، فأخذت أسأل تطويل العمر، وتقوية البدن، وبلوغ
 الآمال .
 فأنكرت عليّ العادات وقالت: ما جرت عادة بما تطلب .
 فقلت: إنما أطلب من قادر يخرق^(٢) العادات .
 وقد قيل لرجل: لنا حُويجة، فقال: اطلبوا لها رُجَيْلاً .
 وقيل لآخر: جئناك في حاجة لا ترزؤك، فقال: هلا طلبتم لها سفاسف الناس؟
 فإذا كان أهل الأنفة من أرباب الدنيا يقولون هذا، فلم لا نطمح في فضل كريم قادر؟
 وقد سألت هذا السؤال في ربيع الآخر، من سنة خمس وسبعين، فإن مدّي لي أجل، وبلغت
 ما أملت، نقلت هذا الفصل إلى ما بعد وبيضته، وأخبرت ببلوغ آمالي .

(١) في الحديث: بلغت .

(٢) في الحديث: على تجاوز .

وإن لم يتفق ذلك، فسَيُدي أعلم بالمصالح، فإنه لا يمنع بخلاً، ولا حول إلا به.

١٧٩ - فصل

[تزينوا للحق لا للخلق]

ما أقل مَنْ يعمل لله تعالى خالصاً، لأن أكثر الناس يحبون ظهور عباداتهم وسفيان الثوري كان يقول: «لا أعتد بما ظهر من عملي». وكانوا يسترون أنفسهم.

واليوم ثياب القرم تشهرهم، وقد كان أيوب السخيتاني يطول قميصه، حتى يقع على قدميه، ويقول: كانت الشهرة في التطويل، واليوم الشهرة في التقصير^(١).

فاعلم أن ترك النظر إلى الخلق ومحو الجاه من قلوبهم بالعمل وإخلاص القصد وستر الحال، هو الذي رفع مَنْ رفع.

فقد كان أحمد بن حنبل يمشي حافياً في وقت ويحمل نعليه^(٢) في يديه ويخرج للقاط، و«بشرة»^(٣) يمشي حافياً على الدوام وحده، و«معروف»^(٤) يلتقط النوى.

واليوم صارت الرياضات أكثر من كل جانب^(٥)، وما تتمكن الرياضات حتى تتمكن من القلب الغفلة، ورؤية الخلق، رسيان الحق، فحينئذ تطلب الرياضة على أهل الدنيا.

ولقد رأيت من الناس عجباً، حتى من يتزكى بالعلم، إن رأي أمشي وحدي أنكر عليّ، وإن رأي أזור فقيراً عظم ذلك، وإن رأي أنيسط بتبسم، نقصت من عينه.

فقلت: فواعجباً! هذه كانت طريق الرسول ﷺ والصحابة رضي الله عنهم.

(١) اقتبس هذا الفصل من المحاسبي في كتاب «المسائل في أعمال القلوب والجوارح» أنظر فيه باب الشهرة.

(٢) في الحديث، ونعله في يديه.

(٣) أي بشر الحافي.

(٤) أي معروف الكرخي.

(٥) في الحديث: من كل حاجة.

فصارت أحوال الخلق، نواميس لإقامة الجاه.

لا جرم - والله - سقطتم من عين الحق، فاسقطكم من عين الخلق.

فكم ممن يتعب في تربية ناموس، ولا يلتفت إليه ولا يحظى بمراده، ويفوته المراد الأكبر.

فالتفتوا - إخواني - إلى إصلاح النيات، وترك التزين للخلق. ولتكن عمدتكم الإسقاماة مع الحق، فبذلك صعد السلف وسعدوا.

ولياكم وما الناس عليه اليوم، فإنه بالإضافة إلى يقظة السلف، نوم.

١٨٠ - فصل

[إن الهدي هدي الله]

والله ما ينفع تأديب الوالد إذا لم يسبق إختيار الخالق لذلك الولد، فإنه سبحانه إذا أراد شخصاً، رباه طفولته، وهذه إلى الصواب، ودله على الرشاد، وحجب إليه ما يصلح، وَصَحَبُهُ مَنْ يصلح، وبغض إليه ضِدَّ ذلك، وقبح عنده سفاسف الأمور، وعصمه من القبائح، وأخذ بيده كلما عثر.

وإذا أبغض شخصاً، تركه دائم التعثر، متخبطاً في كل حال، ولم يخلق له همة لطلب المعالي، وشغله بالردائل عن الفضائل.

وإن قال: لم خصصت بهذا؟

قال الخطاب الذي لا يحاب: ﴿فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾^(١).

١٨١ - فصل

[نفس الإنسان أكبر الأدلة على وجود الخالق]

من أكبر الدليل على وجود الخالق سبحانه هذه النفس الناطقة المميزة المحركة للبدن على

(١) جزء من الآية ٣٠ من سورة الشورى.

مقتضى إرادتها التي^(١) دبرت مصالحها، وترقت إلى معرفة الأفلاك، واكتسبت ما أمكن تحصيله من العلوم، وشاهدت الصانع في المصنوع، فلم يحجبها ستر، وإن تكاثف، ولا يعرف مع هذا، ماهيتها ولا كقيتها، ولا جوهرها ولا محلها.

ولا يفهم من أين جاءت، ولا يدري أين تذهب، ولا كيف تعلقت بهذا الجسد؟ وهذا كله يوجب عليها أن لها مدبراً وخالقاً، وكفى بذلك دليلاً عليه. إذ لو كانت وجدت بها لما خفيت أحوالها عليها. فسبحانه سبحانه.

١٠٢ - فصل

[مَن لم يتشاغل بالعلم كيف يُبلِّغ الشريعة للخلق؟]

سبحان مَن منَّ على الخلق بالعلماء الفقهاء الذي فهموا مقصود الأمر ومراد الشارع، فهم حفظة الشريعة، فأحسن الله جزاءهم.

وإن الشيطان ليتجافهم خوفاً منهم، فأنهم يقدرُونَ على أذاه، وهو لا يقدر على أذاهم. ولقد تلاعب بأهل الجهل والقليلي الفهم.

وكان من أعجب تلاعبه، أن حسن لأقوام ترك العلم، ثم لم يقنموا بهذا حتى قدحوا في المتشاغلين به.

وهذا - لو فهموه - قدح في الشريعة، فأن رسول الله ﷺ يقول: «بلغوا عني»، وقد قال له ربه عز وجل: ﴿بَلِّغْ﴾^(٢).

فإذا لم يتشاغل بالعلم، فكيف يبلِّغ الشريعة إلى الخلق؟

ولقد نقل مثل هذا عن كبار الزهاد، كبشر الحافي، فإنه قال لعباس بن عبد العظيم: «لا تجالس أصحاب الحديث».

وقال لإسحاق بن الضيف: «إنك صاحب حديث، فأحب ألا تعود إليّ».

ثم إعتذر فقال: «إنما الحديث فتنة، إلا لمن أراد الله به، وإذا لم يعمل به فتركه أفضل»، وهذا عجب منه.

(١) في الحديث: فقد.

(٢) إشارة إلى قوله تعالى في سورة المائدة: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾.

من أين له أن طلابه لا يريدون الله به، وأنهم لا يعملون به؟
 أو ليس العمل به على ضربين: عمل بما يجب، وذلك لا يسع أحداً تركه.
 والثاني: نافلة، ولا يلزم.
 والتشاغل بالحديث، أفضل من التنفل بالصوم والصلاة.
 وما أظنه أراد إلا طريقة في دوام الجوع والتهجد، وذلك شيء لا يلام تاركه.
 فإن كان يريد ألا يوغل في علوم الحديث، فهذا خطأ، لأن جميع أقسامه محمودة.
 أفترى لو ترك الناس طلب الحديث كان بشرّ يفتي؟
 فالله الله في الإلتفات إلى قول من ليس بفقير، ولا يهولنك تعظيم اسمه فאלله يعفو عنه^(١).

١٨٣ - فصل

[إلتماس رضى الله وإن سخط الناس]

الماقل من يحفظ جانب الله عز وجل، وإن غضب الخلق.
 وكل من يحفظ جانب المخلوقين، ويضيع حق الخالق، يقلب الله قلب الذي قصد أن يرضيه فيسخطه عليه.

قال المأمون لبعض أصحابه: «لا تعص الله بطاعتي فيسلطني عليك».
 ولما بلغ طاهر بن الحسين فيما فعل بالأمين وقتك به، وصلب رأسه وإن كان ذلك عن إرادة المأمون، ولكن بقى أثر ذلك في قلبه، فكان [المأمون]^(٢) لا يقدر أن يراه.
 ولقد دخل عليه يوماً فبكى المأمون، فقال له طاهر: لم تبكي لا أبكى الله عينك، فلقد دانت لك البلاد؟

فقال: أبكي لأمر ذكره ذل، ومصره حزن، ولئن يخلو أحد من شجن.

(١) بل إنما حذر بشر أهل الحديث لأنهم شغلوا أنفسهم بالجرح والتعديل، وغفلوا عن الخلوة مع الله. لا كنا فهمه ابن الجوزي.
 (٢) ساقطة من الحديث.

فلما خرج طاهر أنفذ^(١) إلى حسين الخادم مائتي ألف درهم، وسأله أن يسأل المأمون لم يكن؟ فلما تغدى المأمون قال: يا حسين إسقني.

قال: لا والله لا أسقيك حتى تقول لم يكت حين دخل عليك طاهر؟

قال: يا حسين وكيف عانيت بهذا حتى سألت عنه؟ قال: لغمي بذلك.

قال: يا حسين أمر إن خرج من رأسك قتلتك.

قال: يا سيدي ومتى أخرجت لك سرأ؟

قال: إني ذكرت أخي محمداً وما ناله من الذلة، فحقتني العبرة، فاستترحت إلى إلفاضتها ولن يفوت طاهراً مني ما يكره.

فأخبر حسين طاهراً بذلك، فركب طاهر إلى أحمد بن أبي خالد.

فقال له: إن المعروف عندي ليس بضائع، فغيبني عن عينه. قال: سأفعل.

فدخل على المأمون فقال: ما بهُت البارحة. قال: ولم؟ قال: لأنك وليت غسان^(٢) بن عباد خراسان. وهو ومن معه أكلة رأس، فأخاف أن يخرج خارج من الترك فيصطلمه.

قال: فمن ترى؟ قال: طاهر بن الحسين. فعقد له فمضى، فبقي مدة ثم قطع الدعاء للمأمون على المنبر يوم الجمعة.

فقال له صاحب البريد: ما دعوت لأمير المؤمنين. قال: سهو فلا تكتب.

ففعل ذلك في الجمعة الثانية والثالثة. فقال له: لا بُدَّ أن أكتب لك لتكتب التجار ويسبقوني. قال: أكتب. فكتب.

فدعا المأمون أحمد بن أبي خالد وقال: إنه لم يذهب على إحتيالك في أمر طاهر، وأنا أعطي الله عهداً إن لم تشخص حتى توافيني به كما أخرجته من قبضتي لتعلمن عقبك.

فشخص وجعل يتلوم في الطريق ويعتل بالمرض، فوصل إلى الري وقد بلغته وفاة طاهر.

قلت: ولما خرج الراشد من بغداد وأرادوا تولية المقتدى، شهد جماعة من اليهود بأن الراشد لا يصلح للخلافة، فزعموه، وولى المقتدى.

(١) في الحديث: نفذ.

(٢) في النمشية: غان.

فبلغني أنه ذكر للمفتي بعض الشهود فذمه، وقال: كان فيمن أعان على أبي جعفر.
وعلى ضد هذا، كل من يراعي جانب الحق والصواب، يرضى عنه من سخط عليه.
ولقد حدثني الوزير ابن هبيرة أن المستنجد بالله كتب إليه كتاباً وهو يومئذ ولي عهد، وأراد أن يستره من أبيه قال فقلت للواصل به: والله ما يمكنني أقرؤه ولا أجيب عنه.
فلما ولي الخلافة دخلت عليه فقلت: أكبر دليل على صدقي وإخلاصي أني ما حابيتك في أبيك. فقال: صدقت أنت الوزير.
وحدثني بعض الأصدقاء أن قوماً ألحقوا إلى المخزن بعض دين لهم ليستخلص، فقال المسترشد لصاحب المخزن: خلصه لهم، وخذ ما ضمنوا لنا.
فاحضر ابن الرطبي وعرض الأمر عليه، فقال: هذا أمر بظلم، وما أحكم فيه.
فقال: إن السلطان قد تقدم، قال: ما أفعل.
فاحضر قاضياً آخر، فبث الحكم، فأخبر الخليفة بالحال.
فقال: أما ابن الرطبي فيشكر على ما قال. وأما الآخر فيعزل وذلك لأنه بان له أن الحق ما قاله ابن الرطبي.
وكذلك ما طلبه السلطان من أن يلقب ملك الملوك، فاستفتى الفقهاء فأجازوا ذلك، وامتنع من إجازته الماوردي، فعظم قدره عند السلطان.
ومثل هذا - إذا تتبع - كثير.
فينبغي أن يحسن القصد لطاعة الخالق، وإن سخط المخلوق، فإنه يعود صاغراً.
ولا يسخط الخالق، فإنه يسخط المخلوق، فيفوت الحظان جميعاً.

١٨٤ - فصل

[الحذر واجب]

ينبغي للعاقل أن ينظر إلى الأصول فيمن يخالطه ويعاشره ويشاركه ويصادقه ويؤزجه أو يتزوج إليه.

ثم ينظر بعد ذلك في الصور، فإن صلاحها دليل على صلاح الباطن.
أما الأصول فإن الشيء يرجع إلى أصله، وبعيد ممن لا أصل له أن يكون فيه معنى مستحسن.

إن المرأة الحسنة إذا كانت من بيت رديء فقل إن تكون صينة، وكذلك أيضاً المخالط والصديق والمباضع والمعاشر.

فإياك أن تخالط إلا من له أصل يخاف عليه الدنس، فالغالب معه السلامة وإن وقع غير ذلك كان نادراً.

وقد قال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه لرجل: أشر عليّ فيمن أستعمل.
فقال: أما أرباب الدين فلا يريدونك أي لا يسألونك الرياسة، وأما أرباب الدنيا فلا تردهم، ولكن عليك بالأشراف، فإنهم يصونون شرفهم عما لا يصلح.

وقد روى أبو بكر الصولي قال: حدثني الحسين بن يحيى عن إسحاق قال: دعاني المعتصم يوماً فأدخلني معه الحمام، ثم خرج فخلاً بي وقال: يا أبا إسحاق في نفسي شيء أريد أن أسألك عنه.

إن أخي المأمون اصطنع قوماً فأنجبوا، واصطفيت أنا مثلهم فلم ينجبوا.
قلت: ومن هم؟ قال: اصطنع طاهراً وابنه إسحاق وآل سهل فقد رأيت كيف هم.
واصطنعت أنا الافشين فقد رأيت إلى ما آل أمره. وأسناش فلم أجده شيئاً، وكذلك إيتاخ ووصيف.

قلت: يا أمير المؤمنين، ههنا جواب، على أمان من الغضب.
قال: لك ذاك. قلت: نظرت أخوك إلى الأصول فاستعملها فأنجبت فروعها، واستعملت فروعاً لا أصول لها فلم تنجب.

فقال: يا أبا إسحاق مقاساة ما مر بي طول هذه المدة أهون علي من هذا الجواب.
أما الصور، فإنه متى صحت البنية ولم يكن فيها عيب فالغالب صحة الباطن وحسن الخلق، ومتى كان فيها عيب فالعيب في الباطن أيضاً.
فاحذر من به عاهة كالأقرع والأعمى وغير ذلك، فإن بواطنهم في الغالب رديئة.

ثم مع معرفة أصول المخالط، وكمال صورته لا بد من التجربة قبل المخالطة واستعمال الحذر لازم، وإن كان كما ينبغي.

١٨٥ - فصل

[ملاطفة الأعداء حتى يتمكن منهم]

ينبغي أن يكون شغل العاقل النظر في العواقب والتحرز مما يمكن أن يكون.
ومن الغلط النظر^(١) في الحالة الحاضرة الموافقة لمعاشه ولصحة بدنه، وربما لا يجري له مصحوبة فينبغي أن يعمل على انقطاع^(٢) ذلك، فيكون مستعداً لتغير الأحوال.
كذلك النظر^(٣) في لذة تفتى وتبقى تبعثها وعارها، وإيثار الكسل والدعة لما^(٤) يجيء بعدهما من بقاء الجهل.
وكذلك تحصيل المرادات التي لا تحصل إلا بالتلطف في الاحتيا، خصوصاً إذا أريد من ذكي فإنه يفتن بأقل تلويح.
فمن أراد غلبة الذكي دقق النظر وتلطف في الاحتيا.
وقد ذكر في كتب الحيل ما يشهد الخواطر، وأتينا بجملة منه في «كتاب الأذكاء».
مثلما روي أن رجلاً من الأشراف كان لا يقوم لأحد ولا يخشى أحداً، فجاز عليه بعض الوزراء وحي فلم يرد ولم يقم.
فقال ذاك الوزير لرجل: أخبر فلاناً أنني قد كلمت أمير المؤمنين في حقه، وقد أمر له بمائة ألف، فليحضر ليقبضها، فأخبره ذلك الرجل.
فقال الشريف: إن كان أمر لي بشيء فلينفذه لي، وإنما مقصوده أن يضع مني بالتردد عليه.

(١) في الحديث: الاستفراق.

(٢) في الحديث: على خوف من انقطاع ذلك.

(٣) في الحديث: ينبغي النظر.

(٤) في الحديث: مع ما.

لمتى وقع الإنسان مع ذكي فينبغي أن يتحرز منه، [كما ينظر صاحب الرقعة^(١) النقلات]^(٢).

وكثير من الأذكاء لم يقدروا على أغراضهم من ذكي فاعطوه وبالفوا في إكرامه ليصيده؛ فإن كان قليل الفطنة وقع في الشرك، وإن كان أقوى منهم ذكاء علم أن تحت هذه النية^(٣) خبيثاً فزاده ذلك احترازاً.

وأقوى ما ينبغي أن يكون الاحتراز من موتور، فإنك إذا آذيت شخصاً فقد غرست في قلبه عداوة، فلا تأمن تفريع تلك الشجرة، ولا تلتفت إلى ما يظهر من ود وإن حلف، فإن قاربه فكأن مكنه على حذر.

ومن التغفل أن تعاقب شخصاً أو تسيء إليه إساءة عظيمة وتعلم أن مثل ذلك يجدد الحقد، فتراه ذليلاً لك طائعاً تائباً مقلماً عما فعل، فتعود فتستطيع وتنسى ما فعلت وتظن أنه قد انمحي من قلبه ما أسلفت.

فربما عمل لك المحن، ونصب لك المكائد، كما جرى لقصير مع الزباء، وأخباره معروفة.

فإياك أن تسكن من آذيت، بل إن كان ولا بد فمن خارج، فما تؤمن الأحقاد.

بومتي رأيت عدوك فيه غفلة لا يشيه مثل هذا فأحسن إليه، فإنه ينسى عداوتك ولا يظن أنك قد أضمرت له جزءاً على قبح فعله، فحينئذ تقدر على بلوغ كل غرض منه.

ومن الخور إظهار العداوة للعدو. . . ومن أحسن التدبير التلطف بالأعداء إلى أن يمكن كسر شوكتهم. . . ولو لم يمكن ذاك كان اللطف سبباً في كف أكتهم عن الأذى، وفيهم من يستحي لحسن فعلك فيتغير قلبه لك.

وقد كان جماعة من السلف إذا بلغهم أن رجلاً قد شتمهم أهدوا إليه وأعطوه، فهم بالعاجل يكفون شره، ويحتالون في تقليب قلبه، ويقع ذلك لهم مهلة لتدبير الحيل عليه إن أرادوا.

(١) الرقعة: رعة الشطرنج. والنقلات: نقلات اللعب.

(٢) ما بين المقوفتين ساقط من الحديثة.

(٣) في المصحف: الجنية. واحدة من جنى الثمار.

وكفى بالذهن الناظر إلى العواقب والتأمل لكل ممكن [مؤدباً]^(١).

١٨٦ - فصل

[استمعينوا على قضاء حوائجكم بالكتمان]

رأيت أكثر الناس لا يتمالكون من إفشاء سرهم، فإذا ظهر عاتبوا من أخبروا به.

فوا عجباً كيف ضاقوا بحبسه ذرعاً ثم لاموا من أفشاه.

وفي الحديث: "استمعينوا على قضاء أموركم بالكتمان".^(٢)

ولعمري إن النفس يصعب عليها كتم الشيء، وترى إفشائه راحة، خصوصاً إذا كان مرضاً أو همّاً أو عشقاً.

وهذه الأشياء في إفشائها قريية. إنما اللازم كتمان احتياله المحتال فيما يريد أن يحصل به غرضاً.

فإن من سوء التدبير إفشاء ذلك قبل تمامه، فإنه إذ ظهر بطل ما يرا^(٣) أن يفعل، ولا عذر لمن أفشى هذا النوع.

وقد كان النبي ﷺ إذا أراد سفراً^(٤) ورى بغيره.

فإن قال قائل: إنما أحلّمت من أئق به.

قيل له: وكل حديث جاوز الاثنين شائع، وربما لم يكتم صديقك.

(١) ما بين المعقولتين ساقط من الدمشقية.

(٢) أنظر: (مجمع الزوائد ١٩٥/٨، واللائية المصنوعة، للسيوطي ٤٣/٢. وإنصاف السادة المتقين ٥٣/٨. والضعفاء، للعقيلي ١٠٩/٢. والممجم الصغير، للطبراني ١٤٩/٢. والمجروحين، لابن حبان ٣٨٥/١. وحلية الأولياء ٢١٥/٥. والتمهيد، لابن عبد البر ١٥٢/١٠. والموسوعات، لابن الجوزي ١٦٥/٢، ١٦٩. والدرر المنتثرة، للسيوطي ١٨. والجامع الصغير ٩٨٥. والشهاب ١٢٤. وكشف الخفا ١٢٣/١. وفيض القدير ٤٩٣/١. والجامع الأزهر، المناوي ٥٤/١ ب. والمقاصد الحسنة ١٠٣. وأسنى المطالب ١٧٧).

(٣) في الحنية: يريد.

(٤) في الحنية: غزواً.

وكم قد سمعنا مَنْ يحدث عن الملوك بالقبض على صاحب فتم الحديث إلى صاحب
وهرب ففأت السلطان مراده.

وإنما الرجل الحازم الذي لا يتعمده سره ولا يفشيهِ إلى أحد.

ومن العجز إفشاء السر إلى الولد والزوجة.

والمال من جملة السر. فاطلاعهُم عليه^(١)، إن كان كثيراً فربما تمنوا هلاك الموروث.
وإن كان قليلاً تبرموا بوجوده.

وربما طلبوا من الكثير على مقدار كثرتة فأتلفته النفقات.

وسر المصائب من جملة كتمان السر، لأن إظهارها يسر الشامت ويؤلم المحب.

وكذلك ينبغي أن يكتُم مقدار السن، لأنه إن كان كبيراً استهرموه، وإن كان صغيراً
احتقروه.

ومما قد انهال فيه كثير من المفرطين أنهم يذكرون بين أصدقائهم أميراً أو سلطاناً فيقولون
فيه فيبلغ ذلك إليه فيكون سبب الهلاك.

وربما رأى الرجل من صديقه إخلاصاً وافياً فاشاع سره. وقد قيل:

إِخْلَزْ عَدُوَّكَ مَرَّةً وَاحْلَزْ صَدِيقَكَ أَلْفَ مَرَّةٍ
فَلَرُبَّمَا انْقَلَبَ الصَّدِيقُ فَكَانَ أَذَى بِالْمَضْرُوعِ

وربَّ مفسدٍ سره إلى زوجة أو صديق فيصير بذلك رهيناً عنده ولا يتجاسر أن يُطلقَ
الزوجة، ولا أن يهجر الصديق، مخافة أن يظهر سره للقيح.

فالحازم مَنْ عامل الناس بالظاهر، فلا يضيق صدره بسره^(٢)، فإن فارقه امرأة أو صديق أو
خادم لم يقدر أحد منهم أن يقول فيه ما يكره.

ومن أعظم الأسرار الخلوات، فليحذر الحازم فيها من الانبساط بمراى من مخلوق. ومن
خلق له عقل ثاقب دله على الصواب قبل الوصايا.

(١) في الحديث: يجر المتاعب.

(٢) في الحديث: سره في صدره.

١٨٧ - فصل

[في طريق الاستذكار]

ما رأيت أصعب على النفس من الحفظ للعلم والتكرار له.

وخصوصاً تكرار ما ليس لها في تكراره وحفظه حفظ، مثل مسائل الفقه، بخلاف الشعر والسجع، فإن لها لذة في إعادته وإن كان يصعب^(١) لأنها تلتذ به مرة ومرتين.

فإذا زاد التكرار صعب عليها، ولكن دون صعوبة الفقه وغيره من المستحسنات عند الطبع، فتراها تخلد إلى الحديث والشعر والتصانيف والنسخ لأنه يمر بها كل لحظة ما لم تره، فهو في المعنى كالماء الجاري، لأنه جزء بعد جزء.

كذا من ينسخ ما يحب أن يسمعه أو يصفه، فإنه يلتذ بالجدة ويستريح من تعب الإعادة. إلا أنه ينبغي للعاقل أن يكون جلّ زمانه للإعادة، خصوصاً الصبي والشاب، فإنه يستقر المحفوظ عندهما استقراراً لا يزول.

ويجعل أوقات التعب من الإعادة للنسخ، ويحذر من تفلتها إلى النسخ عند الإعادة فيقهرها، فإنه يحمد ذلك حمد السرى وقت الصباح.

وسيندم من لم يحفظ ندم الكسبي وقت الحاجة إلى النظر والفتوى.

وفي الحفظ نكتة ينبغي أن تلحظ، وهو أن الفقيه يحفظ الدرس ويعيده ثم يتركه فينساه فيحتاج إلى زمان آخر لحفظه، فينبغي أن يحكم الحفظ ويكثر التكرار ليثبت قاعدة الحفظ.

١٨٨ - فصل

[في العزلة التفكير في زاد الرحيل]

ما أعرف نفعا كالعزلة عن الخلق خصوصاً للعالم والزاهد فإنك لا تكاد ترى إلا شامتاً بنكبة أو حسوداً على نعمة، ومن يأخذ عليك غلطاتك.

(١) في الحديث: صعباً.

فيا للعزلة ما ألذها، سلمت من كدر غيبة، وآفات تصنع، وأحوال المداجاة، وتضييع الوقت .

ثم خلا فيها القلب بالفكر، لأنه مستلذ عنه^(١) بالمخالطة، فدبر أمر دنياه وآخرته . فمثله كمثل الحمية يخلو فيها المعى بالأخلاق فيذيبها .

وما رأيت مثل ما يصنع المخالط، لأنه يرى حالته الحاضرة من لقاء الناس وكلامهم فيشتغل بها عما بين يديه . فمثله كمثل رجل يريد سفرأ قد أذف، فجالس أقواماً فشغلوه بالحديث حتى ضرب البوق وما تزود .

فلولم يكن في العزلة إلا التفكير في زاد الرحيل والسلامة من شر المخالطة كفى .

ثم لا عزلة على الحقيقة إلا للعالم والزاهد، فإنهما يعلمان مقصود العزلة وإن كانا لا في عزلة^(٢) .

أما العالم فعلمه مؤنسه، وكتبه محدثه، والنظر في سير السلف مفؤمه، والتفكر في حوادث الزمان السابق فرجته .

فلئن ترقى بعلمه إلى مقام المعرفة الكاملة للخائق سبحانه، وتشبت بأذيال محبته، تضاعفت لذاته، واشتغل بها عن الأكوان وما فيها .

فخلا بحبيبه، وعمل معه بمقتضى علمه .

وكذلك الزاهد، تعبد أنيسه، ومعبوده جليسه، فإن كشف لبصره عن المعمول معه غاب عن الخلق، وغابوا عنه .

إنما اعتزلا ما يؤذي . فهما في الوحدة بين جماعة . فهذان رجلان قد سلما من شر الخلق، وسلم الخلق من شرورهما .

بل هما قدوة للمتعبدين، وعلم للسالكين . ينتفع بكلامهما السامع، وتجرى موعظتهما المدامع، وتنتشر هيئتهما في المجامع .

فمن أراد أن يشبه بأحدهما فليصاير الخلوة وإن كرهها، ليثمر له الصبر العسل .

(١) في الحديث: بعد ما كان مشغولاً عنه .

(٢) في الحديث: ويحسنان الإفادة منها . ولا أصل له .

وأعوذ بالله من عالم مخالط للعالم، خصوصاً لأرباب المال والسلاطين، يجتلب ويُجتلب ويختلب، فما يحصل له شيء من الدنيا إلا وقد ذهب من دينه أمثاله.

ثم أين الأنفة من الذل للفساق؟

فالذي لا يبالي بذلك هو الذي لا يذوق طعم العلم ولا يدري ما المراد به، وكأنه به وقد وقع في بادية جرز، وقفر مهلك في تلك البراري.

وكذلك المتزهّد إذا خالط وخلط، فإنه يخرج إلى الرياء والتصنع والنفاق فيفوته الحظان، لا الدنيا ونعيمها تحصل له ولا الآخرة.

فنسأل الله عز وجل حلوة حلوة، وعزلة عن الشر [لذيلة^(١)] يستصلحنا فيها لمناجاته، ويلهم كلاً منا طلب نجاته. إنه قريب مجيب.

١٨٩ - فصل

[الاستعداد للقاء الموت]

ما أبله من لا يعلم متى يأتيه الموت، وهو لا يستعد للقاءه.

وأشد الناس بلهاً وتغفياً من [قد^(٢)] عبر الستين وقارب السبعين - فإن ما بينهما هو معترك المنايا. ومن نازل المعترك استعد - وهو مع ذلك غافل عن الاستعداد.

قال الشباب لعلنا في شينا ندع الذنوب فما يقول الأشيب؟

والله إن الضحك من الشيخ ماله معنى. وإن المزاح منه بارد المعنى.

وإن تعرضه بالدنيا وقد دفعته عنها يضعف القوى ويضعف الرأي.

وهل بقي لابن ستين منزل؟

فإن طمع في السبعين فلإنما يرتقي إليها بعناء شديد، إن قام دفع الأرض. وإن مشى لهث، وإن قعد تنفس.

ويرى شهوات الدنيا ولا يقدر على تناولها. فإن أكل كد المعدة، وصعب الهضم، وإن

(١) ساقطة من الحديث.

(٢) ساقطة من الحديث.

وطيء أذى المرأة، ووقع دنفاً لا يقدر على رد ما ذهب من القوة إلى مدة طويلة. فهو يعيش عيش الأسير.

فإن طمع في الثمانين فهو يزحف إليها زحف الصغير.

وَعَشْرُ الثَّمَانِينَ مَنْ خَاضَهَا فَإِنَّ الْمُلَمَاتِ فِيهَا فُنُونٌ

فالمائل من فهم مقادير الزمان. فإنه فيما قيل قبل البلوغ صبي ليس على عمره عيار.

إلا أن يرزق فطنه ففي بعض الصبيان فطنة تحثهم من الصغير على اكتساب المكارم والعلوم.

فإذا بلغ فليعلم أنه زمان المجاهدة للهوى، وتعلم العلم.

فإذا رزق الأولاد فهو زمان الكسب للمعاملة، فإذا بلغ الأربعين انتهى تمامه وقضى مناسك الأجل. ولم يبق إلا الانحدار إلى الوطن.

كَأَنَّ النَّتَى يَرْقَى مِنَ الْعُمَرِ مَعْلَمًا إِلَى أَنْ يَجُوزَ الْأَرْبَعِينَ وَيَنْحَطَّ

فينبغي له عند تمام الأربعين أن يجعل حُلَّ همته التزود للأخرة، ويكون كل ثلمه لما بين يديه، ويأخذ في الاستعداد للرحيل.

وإن كان الخطاب بهذا لابن عشرين، إلا أن رجاء التدارك في حق الصغير لا في حق الكبير.

فإذا بلغ الستين فقد أعلر الله إليه في الأجل وجاز من الزمن^(١). فليقل بكليته على جمع زاده، وتهية آلات السفر.

وليعتقد أن كل يوم يحيا فيه غنيمة ما هي في الحساب.

خصوصاً إذا قوي عليه الضعف وزاد.

وكما علت سنه فينبغي أن يزيد اجتهاده. فإذا دخل في عشر الثمانين فليس إلا الوداع وبقي من العمر إلا أسف على تفريط، أو تعبد على ضعف.

نسأل الله عز وجل بقطة تامة تصرف عنا رقاد الغفلات، وعملاً صالحاً نأمن معه من الندم يوم الانتقال، والله الموفق.

(١) زاد في الحديث: أخطره.

١٩٠ - فصل

[سبب النهي عن الاشتغال بالكلام]

ما نهى السلف عن الخوض في الكلام إلا لأمر عظيم، وهو أن الإنسان يريد أن ينظر ما لا يقوى عليه بصره، فربما تحير فخرج إلى الحَجَب.

لأننا إذا نظرنا في ذات الخالق حار العقل وبهت الحس، فهو لا يعرف شيئاً لا بداية له. إنه لا يعلم إلا الجسم والجوهر والعرض، فإثبات ما يخرج عن ذلك لا يفهمه.

وإن نظرنا في أفعاله رأيناه يحكم البناء ثم ينقضه ولا نطلع على تلك الحكمة، فالأولى للعاقل أن يكف كف التطلع إلى ما لا يطيق النظر إليه.

ومتى قام العتَمَ فنظر في دليل وجود الخالق بمصنوعاته، وأجاز بعثة نبي واستدل بمعجزاته، كفاه ذلك أن يتعرض لما قد أغنى عنه.

إذا قال القرآن كلام الله تعالى بدليل قوله ﴿حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾^(١) كفاه.

وأما مَنْ تحدّق فقال: التلاوة هي المتلو أو غير المتلو، والقراءة هي المقروء أو غير المقروء، فيضيق الزمان في غير تحصيل، والمقصود العمل بما فهم.

وقد حكى أن ملكاً كتب إلى عماله في البلدان أنني قادم عليكم فاعملوا كذا وكذا، فعملوا إلا واحداً منهم، فإنه قعد يتفكر في الكتاب فيقول: أترى كتبه بمداد أو بحبر؟ أترى كتبه قائماً أو قاعداً؟ فما زال يتفكر حتى قدم الملك ولم يعمل مما أمره به شيئاً. فأحسن جوائز الكل وقتل هذا.

١٩١ - فصل

[لذة الدنيا شرف العلم]

لقد غفل طلاب الدنيا عن اللذة فيها، واللذة فيها شرف^(٢) العلم وزهرة العفة وأنفة

(١) جزء من الآية ٦ من سورة التوبة.

(٢) في الحديث: وما اللذة إلا شرف العلم.

الحمية، وعز القناعة، وحلاوة الافضال على الخلق.

فأما الالتذاذ بالمطعم والمنكح فشغل جاهل باللذة، لأن ذاك لا يراد لنفسه، بل لإقامة العوض في البدن والولد.

وأي لذة في نكاح، وهي قليل المباشرة لا تحصل.

وفي حال المباشرة قلق لا يثبت.

وعند انقضائها، كأن لم تكن، ثم تثمر الضعف في البدن.

وأي لذة في جمع المال فضلاً عن الحاجة. فإنه مستعبد للخازن، يبيت حلاًراً عليه، ويدعوه قلبه إلى كثيره.

أي لذة في المطعم، وعند الجوع يستوي خشنه وحسنه.

فإن ازداد الأكل خاطر بنفسه.

قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: «بنيت الفتنة على ثلاث، النساء وهن فخ إبليس المنصوب، والشراب وهو سيفه المرفف، والدينار والدرهم، وهما سهماء المسمومان».

فمن مال إلى النساء لم يصف له عيش. ومن أحب الشراب لم يتمتع بعقله. ومن أحب الديار والدرهم كان هبداً لهما ما عاش.

١٩٢ - فصل

[قياس صفات الخالق على صفات المخلوقين كفر]

أصل كل محنة في العقائد قياس أمر الخالق على أحوال الخلق.

فإنه الفلاسفة لما رأوا إيجاد شيء لا من شيء كالمستحيل في العادات قالوا بقدم العالم.

ولما عظم عندهم في العادة الإحاطة بكل شيء قالوا: إنه يعلم الجمل لا التفاصيل.

ولما رأوا تلف الأبدان بالبلاء أنكروا إعادتها. وقالوا الإعادة رجوع الأرواح إلى معادنها.

وكل من قاس صفة الخالق على صفات المخلوقين خرج إلى الكفر.

فإن المجسمة دخلوا في ذلك لأنهم حملوا أوصافه على ما يعقلون.

وكذلك تدبيره عز وجل، فإن مَنْ حمّله على ما يعقل في العادات رأى ذبح الحيوان لا يستحسن، والأمراض تستقيح، وقسمة الغني للأبله، والفقر للجلد العاقل أمراً ينافي الحكمة. وهذا في الأوضاع بين الخلق. فاما الخالق سبحانه فإن العقل لا ينتهي إلى حكمته. بلى. قد ثبت عنده وجوده وملكوته وحكمته.

فتعرضه بالتفاصيل على ما تجري به عادات الخلق، جهل. ألا ترى إلى أول المعترضين وهو إبليس كيف ناظر فقال: أنا خير منه، وقول خليفته وهو أبو العلاء المعري:

• رَأَى مِنْكَ مَالاً يَشْتَهِي فَتَزَنَّدَا •

ونسأل الله عز وجل توفيقاً للتسليم، وتسليماً للحكيم ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾^(١).

أترى نقدر على تحليل أفعاله فضلاً عن مطالعة ذاته؟

وكيف نفيس أمره على أحوالنا؟

فإذا رأينا نبينا ﷺ يسأل في أمه وعمه فلا يقبل منه، ويتقلب جائعاً والدنيا ملك يده. ويقتل أصحابه والنصر بيد خالقه، أو ليس هذا مما يحير! فما لنا والاعتراض على مالك قد ثبتت حكمته واستقر ملكه.

١٩٣ - فصل

[احتقار الأعمال والاعتذار عن التقصير]

تأملت عجباً، وهو أن كل شيء نفيس خطير يطول طريقه ويكثر التعب في تحصيله. فإن العلم لما كان أشرف الأشياء لم يحصل إلا بالتعب والسكر والتكرار وهجر اللذات والراحة. حتى قال بعض الفقهاء: بقيت سنين أشتهي الهريسة لا أقدر، لأن وقت بيعها وقت سماع الدرس.

(١) جزء من الآية ٨ من سورة آل عمران.

ونحو هذا تحصيل المال فإنه يحتاج إلى المخاطر والأسفار والتعب الكثير.
وكذلك نيل الشرف بالكرم والجود، فإنه يفترق إلى جهاد النفس في بذل المحبوب، وربما
آل إلى الفقر.

وكذلك الشجاعة، فإنها لا تحصل إلا بالمخاطرة بالنفس. قال الشاعر:
لَوْ لَا الْمَشَقَّةُ سَادَ النَّاسَ كُلَّهُمُ الْجَوْدُ يُفْقِرُ وَالْإِقْدَامُ قَتْلُ
ومن هذا الفن تحصيل الثواب في الآخرة، فإنه يزيد على قوة الاجتهاد والتعب، أو على
قدر وقع المبلول من المال في النفس. أو على قدر الصبر على فقد المحبوب ومنع النفس من
الجزع.

وكذلك الزهد يحتاج إلى صبر عن الهوى.

والعفاف لا يكون إلا بكف كف الشرة.

ولو لا ما عانى يوسف عليه السلام ما قيل له: ﴿يٰٓأَيُّهَا الصّٰدِقُ﴾^(١).

ولله أقوام ما رضوا من الفضائل إلا بتحصيل جميعها، فهم يبالغون في كل علم،
ويجتهدون في كل عمل، ويثابرون على كل فضيلة. فإذا ضعفت أبدانهم عن بعض ذلك قامت
النيات نابعة وهم لها ساقون.

وأكمل أحوالهم إعراضهم عن أعمالهم. فهم يحتقرونها مع التمام، ويعتبرون من
التقصير.

ومنهم من يزيد على هذا فيتشاغل بالشكر على التوفيق لذلك.

ومنهم من لا يرى ما عمل أصلاً، لأنه يرى نفسه وعمله لسيده.

وبالعكس من المذكور من^(٢) أرباب الاجتهاد حال أهل الكسل والشره والشهوات.

فلئن التذوا بهاجل الراحة لقد أوجبت ما يزيد على كل تعب من الأسف والحسرة.

ومن تلمح صبر يوسف عليه السلام، وعجلة ما عجز، بأن له الفرق، وفهم الريح من
الخرسان.

(١) جزء من الآية ٤٦ من سورة يوسف.

(٢) في الحديث: عن أرباب.

ولقد تأملت نيل الدرّ من البحر، فرأيتُه بعد معاناة الشدائد.

ومَن تفكر فيما ذكرته مثلاً بانث له أمثال.

فالموفق من^(١) تلمح قصر الموسم المعمول فيه، وامتداد زمان الجزاء الذي لا آخر له، فانتبه حتى اللحظة، وزاحم كل فضيلة، فإنها إذا فاتت فلا وجه لاستدراكها.

أو ليس في الحديث يقال للرجل: «اقرأ وارق فمَنزلك عند آخر آية تقرأها»^(٢).

فلو أن الفكر عمل في هذا حق العمل حفظ القرآن عاجلاً.

١٩٤ - فصل

[المؤمن هو من إذا اشتد البلاء زاد إيماناً]

ليس المؤمن بالذي يؤدي فرائض العبادات صورة، ويتجنب المحظورات فحسب.

إنما المؤمن هو^(٣) الكامل الإيمان^(٤)، لا يختلج في قلبه اعتراض، ولا يساكن نفسه فيما يجري وسوسة.

وكلما اشتد البلاء عليه زاد إيمانه وقوي تسليمه.

وقد يدعو فلا يرى للإجابة أثراً، وسره لا يتغير لأنه يعلم أنه مملوك وله مالك يتصرف بمقتضى إرادته.

فإن اختلج في قلبه اعتراض خرج من مقام العبودية إلى مقام المناظرة، كما جرى لإبليس.

والإيمان القوي يبين أثره عند قوة البلاء.

فأما إذا رأينا^(٥) مثل يحيى بن زكريا تسلط^(٦) عليه فاجر فيأمر بذبحه فيذبح وربما اختلج

(١) في الحديث: من إذا. ولا أصل لها.

(٢) أنظر: (الترغيب والترهيب، للمنذري ٣٥١/٢. وتاريخ جرجان، لليهقي ١٣٩).

(٣) ساقطة من الحديث.

(٤) في الحديث: ومن لا.

(٥) في الحديث: فقد يرى.

(٦) في الحديث: يتسلط.

في الطبع أن يقول فهلا ردعته^(١) مَنْ جعله نبياً؟.

وكذلك كل تسلطٍ مِنَ الكفار على الأنبياء والمؤمنين وما وقع ردُّ عنهم، فإن هجس بالفكر أن القدرة تعجز عن الرد عنهم كان كفوفاً.

وإن علم أن القدرة متمكنة من الرد وما رُدَّتْ، ويجوز^(٢) المؤمنين ويشيع الكفار، ويعافي العصاة، ويمرض المتقين، لم يبق إلا التسليم للمالك وإن أمض وأمرض.

وقد ذهب يوسف بن يعقوب عليهما السلام فبكى [يعقوب]^(٣) ثمانين سنة [ثم]^(٤) لم يئأس، فلما ذهب ابنه الآخر قال: ﴿حَسْبِيَ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعاً﴾^(٥).

وقد دعا موسى عليه السلام على فرعون، فأجيب بعد أربعين سنة.

وكان يلجح الأنبياء ولا ترده القدرة القديمة العظيمة، وصلب^(٦) السحرة، وقطع أيديهم.

وكم من بلية نزلت بمعظم القدر، فما زاده ذلك إلا تسليماً ورضىً فهناك يبين معنى قوله: ﴿وَرَضُوا عَنْهُ﴾^(٧).

وههنا يظهر قدر قوة الإيمان لا في ركعات.

قال الحسن البصري: «استوى الناس في العافية، فإذا نزل البلاء تباينوا».

١٩٥ - فصل

[خطر علم الكلام على العامة]

أضر ما على العوام المتكلمون فإنهم يخلطون^(٨) عقائدهم بما يسمعونهم منهم.

(١) في الحديث: فهل رد.

(٢) في الحديث: وإن الله قد يجيع.

(٣) ساقطة من الحديث.

(٤) ساقطة من الحديث.

(٥) جزء من الآية ٨٣ من سورة يوسف.

(٦) في الحديث: وكذلك صلب.

(٧) جزء من الآية ٨ من سورة البينة.

(٨) في الدمشقية: يخلطون.

من أقبح الأشياء أن يحضر العامي الذي لا يعرف أركان الصلاة ولا الربا في البيع مجلس الوعظ فلا ينهأ^(١) عن التواني في الصلاة، ولا يعلمه الخلاص من الربا، بل يقول له القرآن قائم بالذات، والذي عندنا مخلوق.

فيهون القرآن عند ذلك العامي، فيحلف به على الكذب.

ويح المتكلم لو كان له فهم علم أن الله سبحانه وتعالى نصب أعلاماً تأنس بها النفوس وتطمئن إليها كالكمبة وسماها بيته، والعرش وذكر استواءه عليه، وذكر من صفاته اليد والسمع والبصر والعين، وينزل إلى السماء الدنيا، ويضحك، وكل هذا لتأنس بالعادات.

وقد جلّ عما تضمنته هذه الصفات من الجوارح.

وكذلك عظم أمر القرآن، ونهى المحدث أن يمس المصحف فآل الأمر بقوم من المتكلمين إلى أن أجازوا الاستتجاء به.

فهؤلاء على معاندة الشريعة، لأنهم يهينون ما عظم الشرع.

وهل الإيغال في الكلام مما يقرب إلى معرفة الحقائق التي لا يمكن خلافها

هيهات لو كان كذلك ما وقع بين المتكلمين خلاف.

أوليس الشرب الأول ما تكلموا في شيء من هذا وإن كانوا تعرضوا ببعض الأصول.

ثم جاء فقهاء الأمصار فنهوا عن الخوض في الكلام، لعلمهم ما يجلب وما يجتنب.

ومن لم يقنع بعقيدة مثل الصحابة، ولا بطريق مثل طريق أحمد والشافعي في ترك الخوض فلا كان من كان.

ثم بالله تأملوا أليس قد وجب علينا هجر الربا بقوله تعالى: ﴿لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا﴾^(٢) وهجر الزنا بقوله: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الزِّنَا﴾^(٣).

فأي فائدة لنا في ذكر قراءة ومقروء وتلاوة ومتلو وقديم ومحدث؟

(١) في الحديث: فلا ينهأ المتكلم.

(٢) جزء من الآية ١٣٠ من سورة آل عمران.

(٣) جزء من الآية ٢٢ من سورة الإسراء.

فإن قيل : فلا بد من اعتقاد .

قلنا : طريق السلف أوضح محجة ، لأننا لا نقوله^(١) تقليداً ، بل بالدليل ، ولكننا لم نستفده عن جوهر وعرض وجزء لا يتجزأ .

بل بأدلة النقل مع مساعدة العقل من غير بحث عما لا يحتاج إليه .
وليس هذا مكان الشرح .

١٩٦ - فصل

[نفس المؤمن طائر تعلق في الجنة]

ما زلت على عادة الخلق في الحزن على مَنْ يموت من الأهل والأولاد ، ولا أتخابل إلا بلى الأبدان في القبور ، فأحزن لذلك ، فمرت بي أحاديث قد كانت تمر بي ولا أتفكر فيها .

منها قول النبي ﷺ : «إنما نفس المؤمن طائر تعلق في شجر الجنة حتى يرده الله عز وجل إلى جسده يوم يبعثه»^(٢) . فأريت أن الرحيل إلى الراحة ، وأن هذا البدن ليس بشيء ، لأنه مركب تفكك وفسد ، وسيبقى جديداً يوم البعث ، فلا ينبغي أن يتفكر في بلاء .

ولتسكن النفس إلى أن الأرواح انتقلت إلى راحة فلا يبقى كبير حزن ، وأن اللقاء للأحباب عن قرب .

وإنما يبقى الأسف لتعلق الخلق بالصور ، فلا يرى الإنسان إلا جسداً مستحسناً قد نقص فيحزن لنقصه .

والجسد ليس هو الآدمي ، وإنما هو مركبه ، فالأرواح لا ينالها البلى . والأبدان ليست بشيء .

واعتبر هذا بما إذا قلعت ضرسك ورميته في حفرة ، فهل عندك خبر مما يلقي في مدة حياتك ؟

(١) في الحديث : لأننا ما نقوله .

(٢) أنظر : (سنن النسائي ١٠٨/٤ . سنن ابن ماجه ٤٢٧١ . مسند أحمد بن حنبل ٤٥٥/٣ ، ٤٥٦ . والمعجم الكبير ، للطبراني ٦٤/١٩ . وتفسير ابن كثير ٢٧/٨ . وحلية الأولياء ١٥٦/٩ . وإتحاف السادة المتقين ٢٣/٥ ، ٣٨٧/١٠ . والبداية والنهاية ٢٢٥/٤ . والتمهيد ، لابن عبد البر ٢٤٨/٥) .

فحكم الأبدان حكم ذلك الضرس، لا تدري النفس ما يلقي، ولا ينبغي أن تغتم بتمزيق جسد المحبوب ويلاه.

واذكر تنعم الأرواح، وقرب التجديد، وعاجل اللقاء، فإن الفكر في تحقيق هذا يهون الحزن، ويسهل الأمر.

١٩٧ - فصل

[ينبغي كتمان المذاهب]

ينبغي للعاقل ألا يتكلم في الخلوة عن أحد بشيء حتى يمثل ذلك الشيء ظاهراً معلناً به ثم ينظر فيما يجني.

فُرُبَّ رجل وثق بصديق^(١) فتكلم أمامه عن سلطان بأمر فبلغه فأهلكه، أو عن صديق فبلغه فوقع الواقعة.

وكذلك ينبغي كتم المذاهب، فإنه ما يريح مظهرها إلا المعادة.

ولما صرح الشريف أبو جعفر في زمان المقتدي بمخالفة الأشاعرة، أخذ وحبس حتى مات.

وكان المقصود قطع^(٢) الفتن وإصلاح الرعية، فإنه أهم إلى السلطان من التعصب لمذهب.

١٩٨ - فصل

[هل يرد الاعتراض بالأقدار؟]

رأيت كثيراً من المغفلين^(٣) يظهر عليهم السخط بالأقدار.

وفيهم من قلَّ إيمانه، فأخذ يعترض.

(١) في الحديث: يصدق.

(٢) زاد في الحديث دون تنبيه: من حسه في نظر الوالي.

(٣) في اللمشقية: المتغفلين.

وفيه من خرج إلى الكفر، ورأى أن ما يجري كالعبث، وقال ما فائدة الإعدام بعد الإيجاد، والابتلاء ممن هو غني عن أذانا؟

فقلت لبعض من كان يرمز إلى هذا: إن حضر عقلك وقلبك حدثتك.

وإن كنت تتكلم بمجرد واقعك من غير نظر وإنصاف فالحديث معك ضائع.

ويحك، أحضر عقلك، واسمع ما أقول:

أليس قد ثبت أن الحق سبحانه مالك، وللمالك^(١) أن يتصرف كيف يشاء؟

أليس قد ثبت أنه حكيم والحكيم لا يعبث؟

وأنا أعلم أن في نفسك من هذه الكلمة شيئاً، فإنه قد سمعنا عن جالينوس أنه قال: ما أدري؟ أحكيم هو أم لا.

والسبب في قوله هذا؛ أنه رأى نقضاً بعد إحكام، فقام الحال على أحوال الخلق، وهو أن من بنى ثم نقض لا معنى فليس بحكيم.

وجوابه لو كان حاضراً أن يقال: بماذا بان لك أن النقض ليس بحكمة؟

أليس بعقلك الذي وهب الصانع لك؟

وكيف يهب لك الدهن الكامل ويفوته هو الكمال؟

وهذه هي المحنة التي جرت لإبليس. فإنه أخذ يعيب الحكمة بعقله، فلو تفكر على أن واهب العقل أعلى من العقل، وأن حكمته أوفى من كل حكيم، لأنه بحكمته التامة أنشأ العقول.

فهذا إذا تأمله المنصف زال عنه الشك.

وقد أشار سبحانه إلى نحو هذا في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا لَهُ الْيَنَاتُ وَلَكُمْ الْبُتُونُ﴾^(٢).

أي أجعل لنفسه الناقصات وأعطاكم الكاملين؟

(١) في الحديث: وللمالك الحق.

(٢) الآية ٣٩ من سورة الطور.

فلم يبق إلا أن نضيف المعجز عن فهم ما يجري إلى أنفسنا .

ونقول هذا فعل عالم حكيم ولكن ما يبين لنا معناه .

وليس هذا بعجب، فإن موسى عليه السلام خفي عليه وجه الحكمة في نقض السفينة الصحيحة، وقتل الغلام الجميل، فلما بين له الخضر وجه الحكمة أذعن فلنكن (١) مع الخالق كموسى مع الخضر .

أو لسا نرى المائدة المستحسنة بما عليها من فنون الطعام [النظيف] (٢) الظريف يقطع ويمضغ ويصير إلى ما نعلم . ولسنا نملك ترك تلك الأفعال ولا ننكر الإفساد له، لعلنا بالمصلحة الباطنة فيه .

فما المانع أن يكون فعل الحق سبحانه له باطن لا نعلمه؟

ومن أجل الجهال العبد المملوك إذا طلب أن يطلع على سر مولاه، فإن فرضه التسليم لا اعتراض .

ولولم يكن في الابتلاء بما تنكره الطباع إلا أن يقصد إذعان العقل وتسليمه لكفى .

ولقد تأملت حالة عجيبة، يجوز أن يكون المقصود بالموت هي، وذلك أن الخالق سبحانه في غيب (٣) لا يدركه الإحساس .

فلو أنه لم ينقض هذه البنية لتخايل للإنسان أنه صنع لا بصانع .

فإذا وقع الموت عرفت النفس نفسها التي كانت لا تعرفها لكونها في الجسد، وتترك عجائب الأمور بعد رحيلها .

فإذا رُدَّت إلى البدن عرفت ضرورة أنها مخلوقة لِمَن أعادها .

وتذكرت حالها في الدنيا - الأفكار (٤) تعاد كما تعاد الأبدان - فيقول قائلهم ﴿إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ﴾ (٥) .

(١) في الحديث: فليكن المرء .

(٢) ساقطة من الحديث .

(٣) في الحديث: غيب في غيب .

(٤) في الحديث: الذكريات .

(٥) الآية ٢٦ من سورة الطور .

ومتى رأت ما قد وعدت به من أمور الآخرة، أيقنت يقيناً لا شك معه .
ولا يحصل هذا بإعادة ميت سواها . وإنما يحصل برؤية هذا الأمر فيها .
فتبني بنية تقبل البقاء وتسكن جنة لا ينقضي دوامها .

فيصلح بذلك اليقين أن تجاور الحق ، لأنها آمنت بما وعد، وصبرت بما ابتلى ، وسلمت
لأقداره، فلم تعترض، ورأت في غيرها العبر، ثم في نفسها . فهذه هي التي يقال لها:
﴿ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً . فَأَدْخُلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾^(١) .

فأما الشاك والكافر فيحق لهما الدخول إلى النار واللبث فيها، لأنهما رأيا الأدلة ولم
يستفيدا ونازعا الحكيم واعترضا عليه ، فعاد شؤم كفرهما يطمس قلوبهما، فبقيت^(٢) على ما
كانت عليه .

فلما لم تنتفع بالدليل في الدين لم تنتفع بالموت والإعادة ودليل بقاء الخبث في القلوب
قوله تعالى : ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾^(٣) .

فنسأل الله عز وجل عقلاً مسلماً يقف على حده، ولا يعترض على خالقه وموجده .

ثم الويل للمعترض، أيرد اعتراضه الأقدار؟

فما يستفيد إلا الخزي، نعوذ بالله ممن خذل.

١٩٩ - فصل

[الجزاء من جنس العمل]

لا ينبغي للمؤمن أن ينزعج من مرض أو نزول موت، وإن كان الطبع لا يملك .

إلا أنه ينبغي له التصبر مهما أمكن، إما لطلب الأجر بما يعاني، أو لبيان أثر الرضى
بالقضاء، وما هي إلا لحظات ثم تنقضي .

(١) الأيتان ٢٨ ، ٢٩ من سورة الفجر .

(٢) في الحديث : فبقيت نفوسهما .

(٣) جزء من الآية ٢٨ من سورة الأنعام .

وليتفكر المعافي^(١) من المرض في الساعات التي كان يقلق فيها أين هي في زمان العافية؟
ذهب البلاء وحصل الثواب.

كما تذهب حلاوة اللذات المحرمة ويبقى الوزر. ويمضي زمان التسخط بالأقدار، ويبقى العتاب.

وهل الموت إلا آلام تزيد فتعجز النفس عن حملها فتذهب.

فليتصور المريض وجود الراحة بعد رحيل النفس، وقد هان ما يلقى، كما يتصور العافية بعد شرب الشرية المرة.

ولا ينبغي أن يقع جزع بذكر البلى، فإن ذلك شأن المركب، أما الراكب ففي الجنة أو في النار.

وإنما ينبغي أن يقع الاهتمام الكلي بما يزيد في درجات الفضائل قبل نزول المعوق عنها.

فالسعيد من وفق لاغتنام العافية، ثم يختار تحصيل الأفضل فالأفضل في زمن الاغتنام.

وليعلم أن زيادة المنازل في الجنة على قدر التزيد من الفضائل ههنا، والعمر قصير، والفضائل كثيرة، فليبالغ في البدار.

فيأطول راحة التعب، ويا فرحة المغموم، ويا سرور المحزون.

ومتى تخايل دوام اللذة في الجنة من غير منغص ولا قاطع، هان عليه كل بلاء وشدة.

٢٠٠ - فصل

[تذكر الموت]

حضرنا يوماً جنازة شاب مات أحسن ما كانت الدنيا له، فرأيت من ذم الناس للدنيا، وعيب من سكن إليها، والتقييع للخافلين عن الاستعداد لهذا المصراع أمراً كبيراً من الحاضرين.
فقلت: نعم ما قلتم. ولكن اسمعوا مني ما لم تسمعه.

(١) في الحديث: المعافي. وهو عكس المعنى.

أعجب الأشياء أن العاقل إذا علم قرب هذا المصراع منه أوجب عليه عقله البذار بالعمل والقلق من الخوف.

وقد اشتد ذلك بأقوام فهموا في البراري، وطووا الأيام بالمجاعة، وداموا على سهر الليل، ولازموا المقابر، فهلكوا سريعاً.

ولعمري إن ما خافوه يستحق أكثر من هذا الفعل.

ولكن نرى العقل الذي أوجب هذا القلق قد أمر بما يوجب السكون، فقال: إنما خلق هذا البدن ليحمل النفس كما تحمل الناقة الراكب.

ولا بد من التلطف بالناقة ليحصل المقصود من السير، ولا يحسن في العقل دوام السهر وطول القلق، لأنه يؤثر في البدن فيغوت أكثر المقصود.

كيف وقد خلق بدن الأدمي خلقاً لطيفاً، فإذا هجر الدسم نشف الدماغ.

وإذا دام على السهر قوى اليبس، وإذا لازم الحزن مرض القلب.

فلا بد من التلطف بالبدن بتناول ما يصلحه، وبالقلب بما يدفع الحزن المؤذي له.

وإلا فمتى دام المؤذي عجل التلف.

ثم يأتي الشرع بما قد قاله العقل، فيقول: «إن لنفسك عليك حقاً، وإن لزوجك عليك حقاً، فصم وأفطر، وقم ونم»^(١).

ويقول: «كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت»^(٢).

ويحث على النكاح، ودوام^(٣) القلق واليبس يترك الزوجة كالأرملة، والولد كاليتيم.

ولا وجه للتشاغل بالعلم مع هذا القلق.

ومن أراد مصداق ما قلته، فلي تأمل حالة الرسول ﷺ.

(١) سبق تخريجه.

(٢) أنظر: (سنن أبي داود ١٦٩٢. وسنن أحمد بن حنبل ١٦٠/٢، ١٩٤، ١٩٥، والسنن الكبرى، للبيهقي ٤٦٧/٧، ٢٥/٩. ومجمع الزوائد ٣٢٥/٤. والمعجم الكبير، للطبراني ٣٨٢/١٢. والدر المنثور ٢٥٤/١، ٩٥/٣. وتفسير القرطبي ١٤٩/٤).

(٣) في الحديث: ويرى دوام.

فإنه كان يعدل ما عنده من الخوف فيما زح، ويسابق عائشة، ويكثر من التزوج. وكان يتلطف بيده، فيختار الماء البائت، ويحب الحلوى واللحم.

ولولا مساكنة نوع غفلة لما صنف العلماء، ولا حفظ العلم، ولا كتب الحديث.

لأن من يقول: ربما مت اليوم كيف يكتب وكيف يسمع ويصنف.

فلا يهولنكم ما ترون من غفلة الناس عن الموت وعدم ذكره حتى ذكره، فإنها نعمة من الله سبحانه بها تقوم الدنيا ويصلح الدين.

وإنما تلم قوة الغفلة الموجبة للتخريط والإهمال للمحاسبة^(١) للنفس، وتضييع الزمان في غير التزود، وربما قويت فحملت على المعاصي.

فأما إذا كانت بقدر كانت كالملح في الطعام لا بد منه، فإن كثرة صار الطعام زعافاً.

فالفغلة تمدح إذا كانت بقدر كما بينا. ومتى زادت وقع الدم.

فأفهم ما قلته.

ولا تقل فلان شديد اليقظة ما ينام الليل، وفلان غافل ينام أكثر الليل، فإن غفلة توجب مصلحة البدن والقلب لا تلم، والسلام.

٢٠١ - فصل

[الزهد الظاهري]

ما يكاد يحب الاجتماع بالناس إلا فارغ.

لأن المشغول القلب بالحق يفر من الخلق ومتى [تمكن]^(٢) فراغ القلب من معرفة الحق امتلأ بالخلق فصار يعمل لهم ومن أجلهم، ويهلك بالرياء ولا يعلم.

وإنني لأتأمل بعض^(٣) من يتزى بال فقر والتصوف وهو يلبس ثياباً لا تساوي ديناراً، وعنده

(١) في الحديث: وإهمال المحاسبة.

(٢) ساقطة من الحديث.

(٣) في الحديث: على بعض.

المال الكثير، وقد أُمِرَ^(١) نفسه في المطاعم الشهية وهو عامل بمقتضى الكبر والتصلب، فتقرب إلى أرباب الدنيا، ويستلري أرباب العلم، ويزور أولئك دونهم.

وإنما يرد ما يعطى ليشيع له اسم زاهد، فتراه يربي التاموس وهو في احتياله كثعلب، وفي نهوضه إلى أغراضه في الباطن كلب شري.

فأقول: سبحانه الله، ما يزهّد إلا الثياب، أترى: ما سمع قول النبي ﷺ: «إن الله يحب أن يري أثر نعمته على عبده؟»^(٢)

وأعوذ بالله من رؤية النفس، ورؤية الخلق، فإن من رأى نفسه تكبر، والمتكبر أحق، لأنه ما من شيء يتكبر به إلا ولغيره أكثر منه.

ومن رآه الخلق عبدهم وهو لا يعلم.

فأما العامل لله سبحانه وتعالى فهو بعيد من الخلق، فإن تقربوا إليه ستر حاله بما يوجب بُعدهم عنه.

وقد رأينا من يراني ولا يدري فيمتنع من المشي في السوق، ومن زيارة الإخوان، ومن أن يشتري شيئاً بنفسه.

وتوهمه نفسه أنني أكره مخالطة السوق، وإنما هذا يربي جاهاً بين العلماء^(٣) إذ لو خالطهم لأمّحى جاهه، ويطل تقبيل يده.

وقد كان بشر الحافي يجلس في مجلس عند العطار.

وأبلغ من هذا كله أن نبينا ﷺ كان يشتري حاجته ويحملها^(٤)، وخرج علي بن أبي طالب رضي الله عنه وهو أمير المؤمنين فاشتري ثوباً. وقد كان طلحة بن مطرف قارئ أهل الكوفة، فلما كثر الناس عليه مشى إلى الأعمش فقرأ عليه، فمال الناس إلى الأعمش وتركوا طلحة.

هذا والله الكبريت الأحمر والإكسير، لا ما يظن إكسيراً في الكيمياء.

والمعاملة مع الله تعالى هكذا تكون.

(١) في الحديث: أُمِرَ.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) في الحديث: العامة. وهي على عكس المعنى.

(٤) في الحديث: الشيء ويحمله.

فأما ضد هذه الحال فحالة عابد للمخلوق ملبس^(١). وقد عم هذا جمهور المخلوق حاشا السلف.

أفليدي طباء فلانة ما عرفت بها مضغ الكلام ولا صبغ الحواجيب

٢٠٢ - فصل

[الزنا أقيح الذنوب]

كل المعاصي قبيحة، وبعضها أقيح من بعض.

فإن الزنا من أقيح الذنوب، فإنه يفسد الفرش، ويغير الأنساب، وهو بالجارة أقيح.

فقد روى في الصحيحين من حديث ابن مسعود قال: قلت يا رسول الله أي الذنب أعظم؟ قال: «أن تجعل لله نداً وهو خلقك».

قلت: ثم أي؟ قال: «أن تقتل ولدك من أجل أن يطعم معك».

قلت: ثم أي؟ قال: «أن تزاني حليلة جارك»^(٢).

وقد روى البخاري في تاريخه من حديث المقداد بن الأسود عن النبي ﷺ أنه قال: «لأن يزني الرجل بعشرة نسوة أيسر من أن يزني بامرأة جاره، ولأن يسرق من عشرة أبيات، أيسر عليه من أن يسرق من بيت جاره»^(٣).

(١) في الحديث: ملبس بمظهره.

(٢) أنظر: (صحيح البخاري) ٢٢/٦، ١٣٧، ٩/٨، ٢٠٤، ١٨٦/٩. وصحيح مسلم، حديث ١٤١ من الإيمان. وسنن النسائي ٨٩/٧، ٩٠. وسنن الترمذي ٣١٨٢. وسنن أبي داود. ٢٣١٠. ومسند أحمد بن حنبل ٢٨٠/١، ٤٣١، ٤٣٤، ٤٦٢، ٤٦٤. والسنن الكبرى، للبيهقي ١٨/٨. وتهذيب تاريخ ابن عساکر ٤١٦/٤. والدر المنثور ٧٧/٥. والترغيب والترهيب ٢٧٨/٣. وزاد المسير، لابن الجوزي ٦٥/٢، ١٠٣/٦. وفتح الباري ١٦٣/٨، ٤٩٤، ٤٣٣/١٠، ١١٤/١٢. وسنن سعيد بن منصور ٢٣٠٢. وحلية الأولياء ١٤٥/٤، ١٤٦. ومصنف عبد الرزاق ١٩٧١٩. ومسند أبي عوانة ٥٥/١. والمعجم الكبير، للطبراني ٢٨/١٠. وتفسير ابن كثير ٨٦/١، ٢٩١، ٢٤٠/٢، ٢٦، ٣٥٦/٣، ٣٤٢/٤، ٦٩/٥، ١٣٤/٦.

(٣) أنظر: (مسند أحمد بن حنبل ٨/٦. والترغيب والترهيب ٢٧٩/٣، ٣٥٢. وفتح الباري ٤٩٤/٨. والأدب المفرد، للبخاري ١٠٣. وتفسير ابن كثير ٢٦٢/٢، ١٣٥/٦. والدر المنثور ١٥٩/٢. والتاريخ الكبير، للبخاري ٥٤/٨).

وإنما كان هذا، لأنه يضم إلى معصية الله عز وجل انتهاك حق الجار.

ومن أقيح الذنوب أن يزني الشيخ، ففي الحديث: «إن الله يفضي الشيخ الزاني»^(١) لأن شهوة الطبع قد ماتت، وليس فيها قوة تغلب، فهو يحركها ويبالغ فكانت معصيته عناداً.

ومن المعاصي التي تشبه المعاندة لبس الرجل الحرير والذهب، خصوصاً خاتم الذهب الذي يتحلى به الشيخ، وأنه من أرد الأفعال وأقيح الخطايا.

ومن هذا الفن، الرياء، والتخاشع، وإظهار التزهد للمخلوق، فإنه كالعبادة لهم مع إهمال جانب الحق عز وجل.

وكذلك المعاملة بالربا الصريح، خصوصاً من الغني الكثير المال.

ومن أقيح الأشياء أن يطول المرض بالشيخ الكبير ولا يتوب من ذنب.

لا يعتذر من زلة، ولا يقضي ديناً، ولا يوصى بإخراج حق عليه.

ومن قبائح الذنوب، أن يتوب السارق أو الظالم، ولا يرد المظالم.

والمفرط في الزكاة أو في الصلاة ولا يقضي.

ومن أقيحها، أن يحث في يمين طلاقه، ثم يقيم مع المرأة.

وقس على ما ذكرته، فأصحي كثيرة، وأقيحها لا يحصى.

وهذه السمات قبائح فضلاً عن القبائح^(٢) تشبه العناد للأمر، فيستحق صاحبها اللعن ودوام العقوبة.

وإني لأرى شرب الخمر من ذلك الجنس، لأنها ليست مشتهة لذاتها، ولا لريحها ولا لطعمها، فيما يذكر.

إنما لذتها - فيما يقال - بعد تجرع مرارتها.

فالإقدام على ما لا يدعو إليه الطبع إلى أن يصل التناول إلى اللذة معاندة.

نسأل الله عز وجل إيماناً يحجز بيننا وبين مخالفته وتوفيقاً لما يرضيه، فإنما نحن به وله.

(١) سبق تخريجه.

(٢) في الحديث: القبائح الأخرى.

٢٠٣ - فصل

[الكبر وخطره على العالم]

انتقدت^(١) على أكثر العلماء والزهاد أنهم يظنون الكبير.

فهذا ينظر في موضعه وارتفاع غيره عليه، وهذا لا يعود مريضاً فقيراً يرى نفسه خيراً منه.

حتى إنني رأيت جماعة يوماً إليهم، منهم من يقول لا أدفن إلا في دكة أحمد بن حنبل، ويعلم أن في ذلك كسر عظام الموتى، ثم يرى نفسه أهلاً لذلك التصدر.

ومنهم من يقول: ادفنوني إلى جانب مسجدي، ظناً منه أنه بصير بعد موته مزاراً كمعروف الكرخي.

وهذه خلعة مهلكة ولا يعلمون.

قال النبي ﷺ: «مَنْ ظَنَّ أَنَّهُ خَيْرٌ مِنْ غَيْرِهِ فَقَدْ تَكَبَّرَ»

وَقَلَّ مَنْ رَأَيْتَ، إِلَّا وَهُوَ يَرَى نَفْسَهُ.

والعجب كل العجب ممن يرى نفسه، أترأه بماذا رآها؟

إن كان بالعلم، فقد سبقه العلماء، وإن كان بالتعب، فقد سبقه العباد، أو بالمال، فالأمال لا يوجب بنفسه فضيلة دينية.

فإن قال: قد عرفت ما لم يعرف غيري من العلم في زماني، فما عليّ ممن تقدم.

قبل له: ما نأمرُك يا حافظ القرآن، أن ترى نفسك في الحفظ كمن يحفظ النصف.

ولا يا فقيه أن ترى نفسك في العلم كالعامي.

إنما نحلر عليك أن ترى نفسك خيراً من ذلك الشخص المؤمن وإن قلَّ علمه.

فإن الخيرية بالمعاني لا بصورة العلم^(٢) والعبادة.

ومن تلمح خصال نفسه وذنوبها علم أنه على يقين من الذنوب والتقصير، وهو من حال غيره على شك.

(١) في الأصول: اعتبرت.

(٢) في الحديث: لا بصور العلم.

فالذي يُحلب منه الإعجاب بالنفس، ورؤية التقدم في أحوال الآخرة، والمؤمن^(١) لا يزال يحقّر نفسه.

وقد قيل لعمر بن عبد العزيز رضي الله عنه: إن متّ ندفتك في حجرة رسول الله ﷺ فقال: «لأن ألقى الله بكلّ ذنب غير الشرك، أحب إليّ من أن أرى نفسي أهلاً لذلك».

وقد روينا: أن رجلاً من الرهبان رأى في المنام قائلاً: يقول له: «فلان الإسكافي خير منك» فنزل من صومعته، فجاء إليه فسأله عن عمله، فلم يذكر كبير عمله.

فقيل له في المنام: عُدْ إليه، وقل له ممّ صفة وجهك؟

فعاد فسأله فقال: ما رأيت مسلماً إلا وظننته خيراً مني، فقيل له: فبذاك ارتفع^(٢).

٢٠٤ - فصل

[الغضب غلبة من الشيطان]

متى رأيت صاحبك قد غضب وأخذ يتكلم بما لا يصلح، فلا ينبغي أن تعقد على ما يقوله خنصراً، ولا أن تؤاخذه به.

فإن حاله حال السكران، لا يدري ما يجري.

بل اصبر لفورته، ولا تعول عليها، فإن الشيطان قد غلبه، والطبع قد هاج، والعقل قد استتر.

ومتى أخذت في نفسك عليه، أو أجبت به مقتضى فعله، كنت كعاقل واجه مجنوناً، أو كمفقق عاتب مغمى عليه. فالذنب لك.

بل انظر بعين الرحمة، وتلمح تصرف القدر له، وتفرج في لعب الطبع به. واعلم أنه إذا انتبه ندم على ما جرى، وعرف لك فضل الصبر.

وأقل الأقسام أن تسلمه فيما يفعل في غضبه إلى ما يستريح به.

وهذه الحالة ينبغي أن يتلمحها الولد عند غضب الوالد، والزوجة عند غضب الزوج، فتتركه يشتهي بما يقول، ولا تعول على ذلك، فسيعود نادماً معتزلاً.

(١) في الحديث: والمؤمن الحق.

(٢) هذا المعنى والذي سبقه في الفصل قبله تماماً وأوسع منه في آداب النفوس للمحاسبي.

ومنى قول على حالته ومقاتله صارت المداوة متمكنة، وجازى في الإفاقة على ما فعل في حقه وقت السكر.

وأكثر الناس على غير هذه الطريق.

متى رأوا غضبان قابلوهم بما يقول ويعمل، وهذا على مقتضى الحكمة، بل الحكمة ما ذكرته، وما يعقلها إلا العالمون.

٢٠٥ - فصل

[الحذر من الحديث عن الناس]

ليس في الدنيا أكثر بلاهة ممن يسئ إلى شخص ويعلم أنه قد بلغ إلى قلبه بالأذى ثم يصطلحان في الظاهر، فيعلم أن ذلك الأثر محي بالصلح.

وخصوصاً مع الملوك، فإن لذتهم الكبرى ألا يرتفع عليهم أحد، ولا ينكر لهم غرض، فإذا جرى شيء من ذلك لم ينجبر.

واعتبر هذا بأبي مسلم الخراساني، فإنه غض من قدر المنصور قبل ولايته فحصل ذلك في نفسه فقتله.

ومن نظر في التواريخ رأى جماعة قد جرى لهم مثل هذا.

ولا ينبغي لمن أساء إلى ذي سلطان أن يقع في يده، فإنه إذا رام التخلص لم يقدر. فيبقى ندمه على ترك احترازه، وحسوته على مساكنة الضمان للسلامة، أشد عليه من كل ما يلقي به من الهوان والأذى.

ومن هذا الجنس الأصدقاء المتماثلون، فإنك متى آذيت شخصاً وبلغ إلى قلبه أذاك فلا تتق بمودته، فإن أذاك نصب عينه، فإن لم يحتل عليك لم يصف لك.

ولا تخالط إلا من أنعمت عليه فحسب، فهو لم ير منك إلا خيراً، فيكون في نفسه، وكذلك الولد والزوجة والمعاملون.

ويلحق بهذا أن أقول: لا ينبغي أن تعادي أحداً ولا تتكلم في حقه، فربما صارت له دولة فاشتفى.

وويما احتيج إليه فلم يقدر عليه .

فالعاقل يصوّر في نفسه كل ممكن ، ويستمر ما في قلبه من البغض والود ، ويداري مع^(١) الغيظ والحقد ، هذه مشاورة العقل إن قبلت .

٢٠٦ - فصل

[لا تسوف في التوبة]

كل من يتلمح العواقب ولا يستعد لما يجوز وقوعه فليس بكامل العقل .

واعتبر هذا في جميع الأحوال ، مثل أن يغتر بشبابه ويدوم على المعاصي ويسوّف بالتوبة .

فربما أخذ بختة ولم يبلغ بعض ما أمل .

وكذلك إذا سوّف بالعمل أو بحفظ العلم ، فإن الزمان ينقضي بالتسويف ويفوت المقصود .

وربما عزم على فعل خير أو وقف شيء من ماله فسوّف فبُت .

فالعاقل من أخذ بالحزم في تصوير ما يجوز وقوعه وعمل بمقتضى ذلك .

فإن امتد الأجل لم يضره ، وإن وقع المخوف كان محترزاً .

ومما يتعلق بالدنيا أن يميل مع السلطان ويسعى إلى بعض حواشيه ثقة بقربه منه ، فربما تغير ذلك السلطان فارتفع عدوه فانتقم منه .

وقد يعادي بعض الأصدقاء ولا يبالي به لأنه دونه في الحالة الحاضرة .

فربما صعدت مرتبة ذلك فاستوفى ما أسلفه إليه من القبيح وزاد .

فالعاقل من نظر فيما يجوز وقوعه ولم يعاد أحداً .

فإن كان بينهما ما يرجب المعادة كتم ذلك ، فإن صح له أن يشب على عدوه فينتقم منه انتقاماً يبيحه الشرع جاز ، على أن العفو أصلح في باب العيش .

(١) في الحديث: مع من يكون له الغيظ .

ولهذا ينبغي أن يُخدم البطل^(١)، فإنه ربما عمل فعرف ذلك لمن خلم.
وقس على أنموذج ما ذكرته من جميع الأحوال.

٢٠٧ - فصل

[عزة العلم تضع أصحابها فوق الملوك]

بقدر صعود الإنسان في الدنيا تنزل مرتبته في الآخرة.
وقد صرح بهذا ابن عمر رضي الله عنهما فقال: والله لا ينال أحد من الدنيا شيئاً إلا نقص من درجاته عند الله، وإن كان عنده كريماً.

فالسعيد من اقتنع بالبلغة، فإن الزمان أشرف من أن يضع في طلب الدنيا.
اللهم إلا أن يكون متورعاً في كسبه، معيناً لنفسه عن الطمع، قاصداً إغاثة أهل الخير، والصدقة على المحتاجين، فكسب هذا أصلح من بطالته.

فأما الصعود الذي سببه مخالطة السلاطين فبعيد أن يسلم معه الدين، فإن وقعت سلامته ظاهراً فالعاقبة خطيرة.

قال أبو محمد التميمي: ما غيبت أحداً إلا الشريف أبا جعفر يوم مات القائم بأمر الله فإنه غسله وخرج ينفذ أكمامه فقعده في مسجده لا يبالي بأحد ونحن منزحون لا نلدري ما يجري علينا.

وذاك أن التميمي كان متعلقاً على السلطان يمضي له في الرسائل، فخاف مغبة القرب.

وقد رأينا جماعة من العلماء خالطوا السلطان فكانت مغبتهم سيئة.

ولعمري إنهم طلبوا الراحة فأخطئوا طريقها، لأن غموم القلب لا توازيها لذة مال ولا لذة مطعم، هذا في الدنيا قبل الآخرة.

ومن أشرف وأطيب عيشاً من منفرد في زاوية^(٢) لا يخالط السلاطين ولا يبالي أطاب مطعمه أم لم يطب.

(١) يعني: المعامل من المنصب.

(٢) لقد عاب هذا النوع من قبل.

فإنه لا يخلو من كسرة وقعب ماء، ثم هو سليم من أن تقال له كلمة تؤذيه أو يعيبه الشرع حين دخوله عليهم أو الخلق.

ومن تأمل حال أحمد بن حنبل في انقطاعه، وحال ابن أبي داود^(١)، ويحيى ابن أكثم عرف الفرق في طيب العيش في الدنيا والسلامة في الآخرة.

وما أحسن ما قال ابن آدم: لو علم الملوك وأبناء الملوك ما نحن فيه من لذيق العيش لجالدونا عليه بالسيف.

ولقد صدق ابن آدم، فإن السلطان إن أكل شيئاً خاف أن يكون قد طرح له فيه سم، وإن نام خاف أن يفتال، وهو وراء المغاليق لا يمكنه أن يخرج لفرجة، فإن خرج كان منزعاً من أقرب الخلق إليه، واللذة التي ينالها تبرد عنده، ولا تبقى له لذة مطعم ولا منكح.

وكلما استظرف المطاعم أكثر منها ففسدت معدته، وكلما استجد الجواري أكثر منه فذهبت قوته، ولا يكاد يبعد ما بين الوطء والوطء فلا يجد في الوطء كبيرة لذة لأن لذة الوطء بقدر بعد ما بين الزمانين، وكذلك لذة الأكل فإن من أكل على شبع، ووطئ من غير صدق شهوة وقلق، لم يجد اللذة التامة التي يجدها الفقير إذا جاع، والعزب إذا وجد امرأة.

ثم إن الفقير يرمي نفسه على الطريق في الليل فينام، ولذة الأمن قد حرمها الأمراء فلذتهم ناقصة، وحسابهم زائد.

والله ما أعرف من عاش رفيع القدر بالغاً من اللذات ما لم يبلغ غيره إلا العلماء المخلصين كالحسن وسفيان [وأحمد]^(٢) والعباد المحققين كمعروف، فإن لذة العلم تزيد على كل لذة.

وأما ضرهم إذا جاعوا أو ابتلوا بأذى، فإن ذلك يزيد في رفعتهم.

وكذلك لذة الخلوة والتعب. فهذا معروف، كان منفرداً بربه طيب العيش معه، لذيق الخلوة به.

ثم قدمنا منذ نحو أربعين سنة فما يخلو أن يهدي إليه كل يوم ما تقدير مجموعة أجزاء من القرآن.

(١) في الحديث: أبي داود. خطأ.

(٢) ساقطة من الحديث.

وأقله من يقف على قبره فيقرأ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾^(١) ويهديها له. والسلطين تقف بين يدي قبره ذليلة.

هذا بعد الموت، ويوم الحشر تنشر الكرامات التي لا توصف، وكذلك قبور العلماء المحققين.

ولما بليت أقوام بمخالطة الأمراء أثر ذلك التكدير في أحوالهم كلها.
فقال سفيان بن عيينة: منذ أخذت من مال فلان الأمير، مُنَعْتُ ما كان وهب لي من فهم القرآن.
وهذا أبو يوسف القاضي، لا يزور قبره اثنان.

فالصبر عن مخالطة الأمراء وإن أوجب ضيق العيش من وجه، يحصل طيب العيش من جهات.

ومع التخليط، لا يحصل مقصود. فمن عزم جزم.
كان أبو الحسن القزويني، لا يخرج من بيته إلا وقت الصلاة، فربما جاء السلطان فيقعده لانتظاره، ليسلم عليه.
ومد النفس في هذا ربما أضجر السامع، ومن ذاق عرف.

٢٠٨ - فصل

[معرفة الله والشرع تهدي لسبل الخير]

من عرف الشرع كما ينبغي وعلم حالة الرسول ﷺ وأحوال الصحابة وأكابر العلماء، علم أن أكثر الناس على غير الجادة.

وإنما يمشون مع العادة، يتزاورون، فيغتاب بعضهم بعضاً، ويطلب كل واحد منهم عورة أخيه، ويحسده إن كانت نعمة، ويشمت به إن كانت مصيبة ويتكبر عليه إن نصح له، ويخادعه لتحقيق شيء من الدنيا، ويأخذ عليه العثرات إن أمكن.

(١) الآية ١ من سورة الإخلاص.

هذا كله يجري بين المتمين إلى الزهد لا الرعاع .
فالأولى بمن عرف الله سبحانه، وعرف الشرع، وسير السلف الصالحين الانقطاع عن الكل .

فإن اضطر إلى لقاء منتسب إلى العلم والخير تلقاه وقد لبس درع الحذر، ولم يطل معه الكلام، ثم عجل الهرب منه إلى مخالطة الكتب التي تحوي تفسيراً لنطاق الكمال .

٢٠٩ - فصل

[الكمال قليل الوجود]

الكمال عزيز . والكمال قليل الوجود .
فأول أسباب الكمال تناسب أعضاء البدن، وحسن صورة الباطن فصورة البدن تسمى خلقاً، وصورة الباطن تسمى خلقاً .

ودليل كمال صورة البدن حسن السمات^(١) واستعمال الأدب .
ودليل صورة الباطن حسن الطباع والأخلاق .
فالطباع: العفة . والنزاهة، والأنفة من الجهل، ومباعدة الشره .
والأخلاق: الكرم، والإيثار، وستر العيوب، وابتداء المعروف، والحلم عن الجاهل .
فمن رزق هذه الأشياء، رفته إلى الكمال، وظهر عنه أشرف الخلال، وإن نقصت خلة، أوجبت النقص .

٢١٠ - فصل

[في التسليم يظهر جواهر الرجال]

ليس في الدنيا أبله^(٢) ممن يريد معاملة الحق سبحانه على بلوغ الأغراض .

(١) في الأصول: الصمت . وهو خطأ .

(٢) في الحجة: أشد بلها .

فأين تكون البلوى إذن؟

لا والله، لا بد من انعكاس المراتد، ومن توقف أجوبة السؤالات، ومن تشفي الأعداء في أوقات.

فأما من يريد أن تدوم له السلامة والنصر على من يعاديه، والعافية من غير بلاء، فما عرف التكليف، ولا فهم التسليم.

أليس الرسول ﷺ ينصر يوم بدر ثم يجري عليه ما جرى يوم أحد؟

أليس يصد عن البيت ثم قهر^(١) بعد ذلك^(٢)؟

فلا بد من جيد وردى، والجيد يوجب الشكر، والردى يحرك إلى السؤال والدعاء.

فإن امتنع الجواب، أريد نفوذ البلاء، والتسليم للقضاء.

وههنا يبين ما للإيمان، ويظهر في التسليم جواهر الرجال.

فإن تحقق التسليم باطناً وظاهراً فذلك شأن الكامل.

وإن وجد في الباطن انعصار من القضاء لا من المقضي - فإن الطبع لا بد أن ينفر من المؤذى دل - على ضعف المعرفة.

فإن خرج الأمر إلى الاعتراض باللسان، فتلك حال الجهال، نعوذ بالله منها.

٢١١ - فصل

[الله ينظر كيف تعملون]

من الابتلاء العظيم إقامة الرجل في غير مقامه. مثل أن يحوج الرجل الصالح إلى إدارة الظالم والتردد إليه، وإلى مخالطة من لا يصلح، وإلى أعمال لا تليق به، أو إلى أمور تقطع عليه مراده الذي يؤثره.

مثل أن^(٣) يقال للعالم: تردد على الأمير وإلا خفنا عليك سطوته، فيتردد فيرى ما لا يصلح له ولا يمكنه أن ينكر.

(١) في الحديث: ويقهر.

(٢) زاد في الحديث: على العود.

(٣) في الحديث: فقد يقال.

أو يحتاج إلى شيء من الدنيا وقد منع حقه، فيحتاج أن يعرض بذكر ذلك، أو يصرح لينال بعض حقه، ويحتاج إلى مداراة من تصعب مداراته، بل تشتت همته لتلك الضرورات.

وكذلك يفتقر إلى الدخول في أمور لا تليق به، مثل أن يحتاج إلى الكسب فيتردد إلى السوق أو يخدم من يعطيه أجرته.

وهذا لا يحتمله قلب المراقب لله سبحانه لأجل ما يخالطه من الأكدار.

أو يكون له عائلة وهو فقير فيفتكر في إغنائهم، فيدخل في مداخل كلها عنده عظيم^(١).

وقد يتلى بفقد من يحب، أو يبلاء في بدنه، ويعكس أغراضه وتسليط معاديه عليه فيرى الفاسق يقهره. والظالم يذله.

وكل هذه الأشياء تكدر عليه العيش، وتكاد تزلزل القلب.

وليس في الابتلاء بقوة الأشياء إلا التسليم واللجأ إلى القدر في الفرج.

فيرى الرجل المؤمن الحازم يثبت لهذه العظام، ولا يتغير قلبه، ولا ينطق بالشكوى لسانه.

أوليس الرسول ﷺ يحتاج أن يقول: من يؤيني^(٢) من ينصرني؟

ويفتقر إلى أن يدخل مكة في جوار كافر؟

ويشق السلي على ظهره، وتقتل أصحابه ويداري المؤلفة، ويشدد جوعه وهو ساكن لا يتغير؟

وما ذاك إلا أنه علم أن الدنا دار ابتلاء، لينظر الله فيها كيف تعملون.

ومما يهون هذه الأشياء علم العبد بالأجر، وأن ذلك مراد الحق.

• فَمَا لِحُجْرٍ إِذَا أَرْضَاكُمْ أَلَمْ^(٣) •

(١) في الحديث: عظيمة.

(٢) في الحديث: يؤاريني.

(٣) اتليت للمثنى وصدوره: إن كان سرهم ما قال حاسلنا.

٢١٢ - فصل

[المجماعات خير من علماء يعبدون المال]

لا ينكر أن الطباع تحب المال، لأنه سبب بقاء الأبدان، لكنه يزيد حبه في بعض القلوب حتى يصير محبوباً لذاته لا للتوصل به إلى المقاصد.

فترى البخيل يحمل على نفسه المعائب، ويمنعها اللذات وتصبّر لذاته في جمع المال. وهذه جبلة في خلق كثير.

وليس العجب أن تكون في الجهال^(١) وينبغي أن يؤثر فيها عند العلماء المجاهدة للطبع ومخالفته، خصوصاً في الأفعال اللازمة في المال.

فأما أن يكون العالم جامعاً للمال من وجوه قبيحة ومن شبهات قوية ويحرص شديد وبذل في الطلب، ثم يأخذ من الزكوات ولا تحل له مع الغنى، ثم يدخره ولا ينفع به، فهذه بهيمية تخرج من صفات الآدمية.

بل البهيمية أعدل، لأنها بالرياضة تتغير طباعها، وهؤلاء ما غيرتهم رياضة، ولا أفادهم العلم.

ولقد كان أبو الحسن البسطامي مقيماً في رباط البسطامي الذي على نهر عيسى، وكان لا يلبس إلا الصوف شتاءً وصيفاً، وكان يحترم ويقصد، فخلف مالا يزيد على أربعة آلاف دينار.

ورأينا بعض أشياخنا وقد بلغ الثمانين وليس له أهل ولا ولد، وقد مرض فأتى نفسه عند بعض أصدقائه يتكلف له ذلك الرجل ما يشتهي وما يشفيه، فمات فخلف أموالاً عظيمة.

ورأينا صدقة بن الحسين الناسخ، وكان على الدوام يلم الزمان وأهله، ويبالغ في الطلب من الناس ويتجفف^(٢) وهو في المسجد وحده ليس له من يقوم بأمره، فمات فخلف فيما قيل ثلاث مائة دينار.

وكان يصحبنا أبو طالب بن المؤيد الصوفي، وكان يجمع المال، فسرق منه نحو مائة دينار، فتلّهب عليها وكان ذلك سبب هلاكه.

(١) زاد في الحديث: بل العجب أن تكون في أهل العلم.

(٢) في الحديث: يتخفف. والتجفف: طلب الخبز الجاف.

ومن أحوال الناس أنك ترى أقواماً جلسوا على صفة القوم يطلبون الفتوح فيأتيهم منها الكثير الذي يصيرون به من الأغنياء، وهم لا يمتنعون من أخذ زكاة ولا من طلب. وكذلك القصاص، يخرجون إلى البلاد ويطلبون، فيحصل لهم المال الكثير، فلا يتركون الطلب عادة.

فيا سبحان الله . . أي شيء أفاد العلم . بل الجهل كان لهؤلاء أعذر. ومن أقبح أحوالهم لزومهم الأسباب التي تجلب لهم الدنيا من التخاصع والتنسك في الظاهر، وملازمة [حث]^(١) العزلة عن المخالطة، وكل هؤلاء بمعزل عن الشرع. ولقد تأملت على بعضهم من القدح في نظيره إلى أن يبلغ به إلى التعرض به للهلاك. فالويل لهم، ما أقل ما يتمتعون بظواهر الدنيا، وإن كان مقلب القلوب قد صرف القلوب عن محبتهم، لأن الحق عز وجل لا يميل بالقلوب إلا إلى المخلصين. فقد فاتتهم الدنيا على الحقيقة، وما حصلوا إلا صورة الحطام. نسأل الله عز وجل عقلاً يدير دنيانا، ويحصل لنا آخرتنا، والرزاق قادر.

٢١٣ - فصل

[أنفس الأشياء معرفة الله]

ينبغي لمن عرف شرف الوجود أن يحصل أفضل الموجود. هذا العمر موسم. والتجارات تختلف. والعامة تقول: عليكم بما خف حمله وكثر ثمنه. فنبغي للمستيقظ ألا يطلب إلا الأنفس. وأنفس الأشياء في الدنيا معرفة الحق عز وجل.

فمن العارفين السالكين من وافى في طريقه بنيتة في السفر، ومنهم من همته متعلقة بطلب ربحه، ومنهم من ينظر إلى ما يرضي الحبيب فيجلبه إلى بلد المعاملة، ويرضى بالقبول ثمناً، ويرى أن كل البضائع لا تفي بحق الحفاوة^(٢).

(١) ساقطة من الحديث.

(٢) في الحديث: الحفاوة.

منهم مَن يرى لزوم الشكر في اختياره هذا السلوك دون غيره فيقر بالمعجز .
وقد ارتفع قوم عن هذه الأحوال، فرأوا مجرد التوفيق يشغلهم عن النظر إلى العمل .
أولئك الأقلون عدداً، وإن الأعظمين قدراً أقل نسلًا من عنقاء مغرب .

٢١٤ - فصل

[البدار أيها المسنون]

مَن علم قرب الرحيل عن مكة، استكثر من الطواف، خصوصاً إن كان لا يؤمل العود لكبر سنه وضعف قوته .

فكذلك ينبغي لِمَن قاربه ساحل الأجل بعلو سنه أن يبادر للملاحظات، ويتنظر الهاجم بما يصلح له .

فقد كان في قوس الأجل منزع زمان الشباب، واسترعى الوتر في المشيب عن سية القوس . فانهدر إلى القلب^(١) وضعت القوى .

وما بقي إلا الإستسلام لمحارب التلف، فالبدار البدار [أن يؤثر]^(٢) إلى أن التنظيف ليكون القدم على طهارة .

وأي عيش في الدنيا يطيب لِمَن أيامه السليمة تقربه^(٣) إلى الهلاك، وصعود عمره نزول عن الحياة، وطول بقائه نقص مدى المدة، فليتفكر فيما بين يديه، وهو أهم مما ذكرناه .

أليس في الصحيح : وما منكم أحد إلا ويعرض عليه مقعدة بالغداة والعشي من الجنة والنار فيقال : هذا مقعدك حتى يبعثك الله .

فوا أسفاً لمهتد، لم يحسن التأهب، ويا طيب عيش الموعود بأزيد المنى .

وليعلم مَن شارف السبعين، أن النفس أنين، أمان الله مَن قطع عقبة العمر على رمل زرود الموت .

(١) في الحديث: القلب .

(٢) ساقطة من الحديث .

(٣) في الحديث: تغز به .

٢١٥ - فصل

[تذكر أحوال الرسول ﷺ]

مَنْ أَرَادَ أَنْ يَعْلَمَ حَقِيقَةَ الرِّضَى عَنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي أَعْمَالِهِ، وَأَنْ يَدْرِيَ مِنْ أَيْنَ يَنْشَأُ الرِّضَى، فَلْيَتَفَكَّرْ^(١) فِي أَحْوَالِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

فإنه لما تكاملت معرفته بالمخالف سببانه رأى أن الخالق مالك، وللمالك التصرف في مملوكه، ورآه حكيماً لا يصنع شيئاً عبثاً، فسلم تسليم مملوك لحكيم فكانت العجائب تجري عليه ولا يوجد منه تغير، ولا من الطبع تأفف.

ولا يقول بلسان الحال: لو كان كذا، بل يثبت للأقدار ثبوت الجبل لعواصف الرياح.

هذا سيد الرسل ﷺ بعث إلى الخلق وحده، والكفر قد ملأ الأفاق، فجعل يفر من مكان إلى مكان، واستتر في دار الخيزران^(٢)، وهم يضربونه إذا خرج، ويدسون عقبه، وشق السلى على ظهره، وهو ساكن.

ويخرج كل موسم فيقول: «مَنْ يُوِينِي، مَنْ يَنْصُرُنِي؟»^(٣)

ثم خرج من مكة فلم يقدر على العود إلا في جوار كافر، ولم يوجد من الطبع تأفف، ولا من الباطن اعتراض.

إذ لو كان غيره لقال: يا رب أنت مالك الخلق، وقادر على النصر، فلم أذل؟

كما قال عمر رضي الله عنه يوم صلح الحديبية: ألسنا على الحق؟ فلم نعطي الدنية في ديننا؟

ولما قال هذا، قال له الرسول ﷺ: «إني عبد الله ولن يضيعني»، فجمعت الكلمتان الأصليين اللذين ذكرناهما.

فقلوه: إني عبد الله، إقرار بالملك وكأنه قال: أنا مملوك يفعل بي ما يشاء.

(١) أنظر: (مسند أحمد بن حنبل ١٦/٢).

(٢) في الحديث: فليفكر.

(٣) هي دار الأرقم. آلت إلى الخيزران بعد ذلك.

(٤) أنظر: (مسند أحمد بن حنبل ٣/٣٢٢، ٣٣٩). والمستدرک ٢/٦٢٤. والبدایة والنهاية ٣/١٥٩. وفتح الباري

٢٢٢/٧. والسنن الكبرى، للبيهقي ١٤٦/٨، ١/٩.

وقوله: لن يضيعني، بيان حكمته، وأنه لا يفعل شيئاً عبثاً.
ثم يتلي بالجموع فيشد الحجر، ولله خزائن السموات والأرض.
وتقتل أصحابه ويشج وجهه، وتكسر رباعيته، ويمثل بعمه وهو ساكت
ثم يرزق ابناً ويسلب منه، فيتعلل بالحسن والحسين، فيخبر بما سيجري عليهما.
ويسكن بالطبع إلى عائشة رضي الله عنها، فينقص عيشه بقذفها.
ويبالغ في إظهار المعجزات فيقام في وجهه مسيلمة والعنسي وابن صياد.
ويقوم ناموس الأمانة والصدق، فيقال: كذاب ساحر. ثم يعلقه المرض كما يوعك رجلان
وهو ساكن ساكت. فإن أخبر بحاله فليعلم الصبر.
ثم يشدد عليه الموت، فيسلب روحه الشريفة وهو مضطجع في كساء ملبد وإزار غليظ،
وليس عندهم زيت يوقد به المصباح ليلتد.
هذا شيء^(١) ما قدر على الصبر عليه كما ينبغي نبي قبله، ولو ابتليت به الملائكة ما
صبرت.
هذا آدم عليه السلام يباح له الجنة سوى شجرة فلا يقع ذباب حرصه إلا على المقر^(٢).
ونبينا ﷺ يقول في المباح: «مالي وللدنيا»^(٣)
وهذا نوح عليه السلام يضح مما لاقى، فيصبح من كمد وجده ﴿لَا تَلْزَ عَلَى الْأَرْضِ مِنْ
الْأَفْرِينَ دَيَّاراً﴾^(٤). ونبينا ﷺ يقول: «اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون.»

(١) في الحديث: الشيء.

(٢) في الحديث: المقر.

(٣) أنظر: (صحيح البخاري) ٢١٣/٣. ومسند أحمد بن حنبل ٣٠١/١، ٤٤١. والمستدرک ٣١٠/٤. ومجمع الزوائد ٣٢٦/١٠. ودلائل النبوة، للبيهقي ٣٣٨/١. وطبقات ابن سعد ١٥٩/٢/١. والبداية والنهاية، لابن كثير ٥٨/٦. والمجروحين لابن حبان ٢٣٨/١، ٨١/٣. وحلية الأولياء ٢٣٤/٤.

(٤) جزء من الآية ٢٦ من سورة نوح.

هذا الكليم موسى ﷺ، يستغيث عند عبادة قومه العجل على القدر^(١) قاتلاً ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ﴾ ويوجه إليه ملك الموت فيقلع عينه.

وعيسى ﷺ يقول: «إِنْ صِرْتُ الْمَوْتِ عَنْ أَحَدٍ فَاصْرِفْهُ عَنِّي».

ونبينا ﷺ يخير بين البقاء والموت، فيختار الرحيل إلى الرفيق الأعلى.

هذا سليمان ﷺ يقول: هب لي ملكاً، ونبينا ﷺ يقول: «اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً»^(٢)

هذا والله فعل رجل عرف الوجود والموجد، فماتت أغراضه، وسكنت اعتراضاته، فصار هواه فيما يجري.

٢١٦ - فصل

[لا يحصل المراد التام]

أكثر شهوات الحس النساء، وقد يرى الإنسان امرأة في ثيابها فيتخايل له أنها أحسن من زوجته.

أو يتصور بفكره المستحسنات وفكره لا ينظر إلا إلى الحسن من المرأة، فيسعى في التزوج والتسري.

إذا حصل له مراده لم يزل ينظر في عيوب الحاصل التي ما كان يتفكر فيها، فيمل ويطلب شيئاً آخر.

ولا يدري أن حصول أغراضه في الظاهر ربما اشتمل على محن.

منها أن تكون الثانية لا دين لها أو لا عقل، أو لا محبة لها، أو لا تدبير، فيفوت أكثر مما حصل.

(١) في الحديث: وثوكتاً على القدر. ولا أصل لها.

(٢) جزء من الآية ١٥٩ من سورة الأعراف.

(٣) أنظر: (مسند أحمد بن حنبل ٤٤٦/٢، ٤٨١). ومصنف ابن أبي شيبة ٢٤/١٣. والبداية والنهاية، لابن كثير (٣) أنظر: (فتح الباري ١١/١٦٠، ٢٧٥، ٢٩٣). ودلائل النبوة، للبيهقي ١/٢٥٢، ٢٣٩، ٨٧/٦.

هذا المعنى هو الذي أوقع الزناة في القواحش، لأنهم يجالسون المرأة حال استتار عيوبها عنهم وظهور محاسنها، فتلدنهم^(١) تلك الساعة، ثم ينتقلون إلى أخرى. ليعلم العاقل أن لا سبيل إلى حصول مراد تام كما يريد ﴿وَلَسْتُمْ بِأَخْلِيَّةٍ إِلَّا أَنْ تُفْضُوا لِيهِ﴾^(٢).

ما عيب نساء الدنيا بأحسن من قوله عز وجل ﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ﴾^(٣). وذو الأنفة يأنف من الوسخ صورة، وعيب الخلق معنى. فليقنع بما باطنه الدين، وظاهره الستر والقناعة. فإنه يعيش مرفه السر، طيب القلب. ومتمى ما استكثر، فإنما يستكثر من شغل قلبه ورقة دينه.

٢١٧ - فصل

[يخلق ما يشاء ويختار]

سبحان من شغل كل شخص بفن لتنام العيون في الدنيا. فاما في العلوم فحبب إلى هذا القرآن، وإلى هذا الحديث، وإلى هذا النحو. إذ لولا ذلك ما حفظت العلوم.

ألهم هذا المتميش أن يكون خبازاً، وهذا أن يكون هراساً، وهذا أن ينقل الشوك من الصحراء، وهذا أن ينقي البثار ليلثم الخلق.

ولو ألهم أكثر الناس أن يكونوا خبازين مثلاً، بات الخبز وهلك، أو هراسين جفت الهرايس، بل يلهم هذا وذاك بقدر ليتنظم أمر الدنيا وأمر الآخرة.

ويندر من الخلق من يلهمه الكمال وطلب الأفضل، والجمع بين العلوم والأعمال، ومعاملات القلوب، وتتفاوت أرباب هذه الحال.

(١) في الحديث: فتلدنهم.

(٢) جزء من الآية ٢٦٧ من سورة البقرة.

(٣) جزء من الآية ٢٥ من سورة البقرة.

فسبحان من يخلق ما يشاء ويختار.
نسأل العفوإن لم يقع الرضى، والسلامة إن لم نصلح للمعاملة.

٢١٨ - فصل [القرآن والسنة أساس الدين]

علم الحديث هو الشريعة، لأنه مبين للقرآن وموضح للحلال والحرام وكاشف عن سيرة رسول الله ﷺ وسير أصحابه.

وقد مزجوه بالكذب، وأدخلوا في المنقولات كل قبيح.

فإذا وفق الزاهد والواعظ لم يذكر إلا ما شهدا بصحته.

وإن حرما التوفيق، عمل الزاهد بكل حديث يسمعه لحسن ظنه بالرواة، وقال الواعظ كل شيء يراه الجهلة بالتصحيح، ففسدت أحوال الزاهد، وانحرف عن جادة الهدى، وهو لا يعلم.

كيف لا وعموم الأحاديث الدالة على الزهد لا تثبت، مثل حديث ابن عمر رضي الله عنهما: «أيما امرئ مسلم اشتهى شهوة فرد شهوته وآثر على نفسه غفر له»^(١). وهذا حديث موضوع، يمنع الإنسان ما أبيع له مما يتقوى به على الطاعة.

ومثل قوله: «من وضع ثياباً حسناً»، وكذلك ما رويوا إن رسول الله ﷺ قدم له أدمان فقال: أدمان في قذح، لا حاجة لي فيه، أكره أن يسألني الله عن فضول الدنيا»^(٢).

(١) في الحديث: سورة الرسول.

(٢) أنظر: (الموضوعات، لابن الجوزي ١٣٨/٣). وكنز العمال ٤٣١١٢. واللالية المصنوعة، للسيوطي ١٧٣/٢. والفوائد المجموعة ٢٣٩. وتزيه الشريعة المرفوعة ٢٨٧/٢. وتذكرة الموضوعات للفتني (١٥١).

(٣) أنظر: (المستدرک ١٢٢/٤). ومجمع الزوائد ٣٤/٥. وكشف الخفا ٧٥/١. واللالية المصنوعة ١٢٨/٢. وإتحاف السادة المتقين، للزيدي ١٢٥/٧. وكنز العمال ٤٠٧٢٩).

وفي الصحيح وأن رسول الله ﷺ: أكل البطريخ بالربط^(١)، ومثل هذا إذا تتبع كثير، فقد بنا على فساد، ففسدت أحوال الواعظ والموعوظ، لأنه يبي كلامه على أشياء فاسدة ومحالات.

ولقد كان جماعة من المتزهدين يعملون على أحاديث ومتقولات لا تصح فيضيع زمانهم في غير المشروع.

ثم ينكرون على العلماء استعمالهم للمباحات، ويرون أن التجفف هو الدين.
وكذلك الوعاظ يحدثون الناس بما لا يصح عن الرسول ﷺ ولا أصحابه، فقد صار المحال عندهم شريعة.
فسبحان من حفظ هذه الشريعة بأخبار ينفون عنها تحريف الغالين وانتحال المبطلين.

٢١٩ - فصل

[مسند الإمام أحمد وما فيه من الأحاديث]

كان قد سألني بعض أصحاب الحديث: هل في مسند أحمد ما ليس بصحيح؟ فقلت: نعم.

نعم ذلك على جماعة ينسبون إلى المذهب، فحملت أمرهم على أنهم عوام، وأهملت فكر ذلك.

إذا بهم قد كتبوا فتاوي، فكتب فيها جماعة من أهل خراسان، منهم أبو العلاء الهمداني يعظمون هذا القول، ويردونه ويقبحون قول من قاله.

فبقيت دهشاً متعجباً، وقلت في نفسي: وأعجباً صار المنتسبون إلى العلم عامة أيضاً.

(١) أنظر: (سنن أبي داود، الباب ٤٥ من الأظمة. وسنن الترمذي ١٨٤٣. وسنن ابن ماجه ٣٣٢٦. والسنن الكبرى، للبيهقي ٢٨١/٧ - ومصنف ابن أبي شيبة ١/٨. وإتحاف السادة المتقين ١٠١/٧، ١١٩. وحلية الأولياء ٣٦٧/٧. وكشف الخفا ٤٨/٢، ٤٩. والأسرار المرفوعة، للقاري ٤٨٦. والمستدرک ١٢٠/٤. وفتح الباري ٥٧٣/٩).

وما ذاك إلا أنهم سمعوا الحديث ولم يبحثوا عن صحيحه وسقيمه ، وظنوا أن من قال ما قلته قد تعرض للطنع فيما أخرجه أحمد .

وليس كذلك ، فإن الإمام أحمد روى المشهور والجيد والردى .

ثم هو قد رد كثيراً مما روى ، ولم يقل به ، ولم يجعله مذهباً له .

اليس هو القائل في حديث الوضوء بالنيبيل مجهول !

من نظر في كتاب العلل الذي صنفه أبو بكر الخلال^(١) رأى أحاديث كثيرة كلها في المسند ، وقد طعن فيها أحمد .

ونقلت من خط القاضي أبي يعلى محمد بن الحسين الفراء^(٢) في مسألة النيبيل قال : إنما روى أحمد في مسنده ما اشتهر ، ولم يقصد الصحيح ولا السقيم .

ويدل على ذلك أن عبدالله قال : قلت لأبي : ما تقول في حديث ربي بن حراش عن حذيفة ؟ قال : الذي يرويه عبد العزيز بن أبي داود ؟ قلت : نعم .

قال : الأحاديث بخلافه . قلت : فقد ذكرته في المسند . قال قصدت في المسند المشهور ، فلو أردت أن أقصد ما صح عندي لم أرد لهذا المسند إلا الشيء بعد الشيء اليسير .

ولكنك يا بني تعرف طريقتي في الحديث ، لست أخالف ما ضعف من الحديث إذا لم يكن في الباب شيء يدفعه .

قال القاضي - وقد أخبر عن نفسه - كيف طريقه في المسند فمن جعله أصلاً للصحة فقد خالفه وترك مقصده .

قلت : قد غمني في هذا الزمان أن العلماء لتقصيرهم في العلم صاروا كالعامّة وإذا مر بهم حديث موضوع قالوا : قد روي .

والبكاء ينبغي أن يكون على خسارة الهمم ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

(١) هو أحمد بن محمد الخلال . وكتبه أبو بكر . مات في بغداد سنة ٣١١ هـ . وله كتاب «الجامع لمؤلف الإمام أحمد» .

(٢) توفي سنة ٤٥٨ هـ . وكان عالم عصره . وكان مقرباً من الخلفاء العباسيين ، وولي قضاء بشرط ألا يحضر المركب ، ولا يدخل دار السلطان . وله كتاب «الأحكام السلطانية» .

٢٢٠ - فصل

[اتباع الشهوات]

بلغني عن بعض فساق القدماء أنه كان يقول:

ما أرى العيش غير أن تتبع النفس هواها، فمخطئاً أو مصيباً.

فتدبرت حال هذا، وإذا به ميت النفس، ليس له أنفة على عرضه، ولا خوف عار.

ومثل هذا ليس في مسلاخ الأعميين، فإن الإنسان قد يقدم على القتل لئلا يقال جبان. ويحمل الأثقال ليقال ما قصر. ويخاف العار فيصبر على كل آفة من الفقر، وهو يستر ذلك حتى لا يرى بعين ناقصة.

حتى إن الجاهل إذا قيل له يا جاهل اغضب. واللصوص المتهيئون للحرام إذا قال أحدهم للآخر لا تتكلم، فإن أختك تفعل وتصنع، أخذته الحمية فقتل الأخت.

ومن له نفس لا يقف في مقام تهمة لئلا يظن به.

فأما من لا يبالي أن يرى سكراناً، ولا يهमे أن شهر بين الناس، ولا يؤلمه ذكر الناس له بالسوء فذاك في عداد البهائم.

وهذا الذي يريد أن يتبع النفس هواها لا يلتد به أنه لا يخاف عتاً ولا لوماً، ولا يكون له عرض يحذر عليه، فهو بهيمة في مسلاخ إنسان.

وإلا فأي عيش لمن شرب الخمر، وأخذ عقيب ذلك وضرب وشاع في الناس ما قد فعل به.

أما يفني ذلك باللذة، لا؟ بل يربو عليها أضعافاً. وأي عيش لمن ساكن الكسل إذا رأى أقرانه قد برزوا في العلم وهو جاهل. أو استغنوا بالتجارة وهو فقير، فهل يبقى للالتذاذ بالكسل والراحة معنى؟ ولو تفكر الزاني في الأحذوثة عنه، أو تصبور أخذ الحد منه، لكف الكف. غير أنه يرى للذة حاضرة كأنها لمع برق، ويا شؤم ما أعقبت من طول الأسى.

هذا كله في العاجل. فأما الآجل فمنغصه العذاب دائمة، ﴿والذين آمنوا مشفقون منها﴾^(١).

نسأل الله أنفة من الرذائل، وهمة في طلب الفضائل؛ إنه قريب مجيب.

٢٢١ - فصل

[أتبع السيئة الحسنة تمحها]

قد تبغت العقوبات، وقد يؤخرها الحلم.

والعاقل من إذا فعل خطيئة بأدبها بالتوبة، فكم مغرور بإمهال العصاة لم يمهل.

وأسرع المعاصي عقوبة ما خلا عن لذة تنسي النهي، فتكون تلك الخطيئة كالمعاندرة والمبارزة.

فإن كانت توجب اعتراضاً على الخالق أو منازعة له في عظمته، فتلك التي لا تتلافى. خصوصاً إن وقعت من عارف بالله، فإنه يندر إهماله.

قال عبد المجيد بن عبد العزيز^(٢): كان عندنا بخراسان رجل كتب مصحفاً في ثلاثة أيام فلقيه رجل فقال: في كم كتبت هذا؟ فأوماً بالسبابة والوسطى والإبهام وقال: في ثلاث ووما مسنا من لغوب فجفت أصابعه الثلاث، فلم ينتفع بها فيما بعد.

وخطر لبعض الفصحاء أن يقدر أن يقول مثل القرآن، فصعد إلى غرفة فأنفرد فيها، وقال: أمهلوني ثلاثاً، فصعدوا إليه بعد الثلاث ويده قد يست على القلم وهو ميت.

قال عبد المجيد: ورأيت رجلاً كان يأتي امرأته حائضاً، فحاض^(٣)، فلما كثر الأمر به تاب فانقطع عنه.

(١) جزء من الآية ١٨ من سورة الشورى.

(٢) هو ابن أبي رواد.

(٣) هذه أختبار أكثر المؤلف من مثلها، وهي كاذبة.

ويلحق هذا أن يعير الإنسان شخصاً بفعل، وأعظمه أن يعيره بما ليس إليه، فيقول يا أعمى، ويا قبيح الخلقة.

وقال ابن سيرين: «عيرت رجلاً بالفقر، فحبست على دين».

وقد تتأخر العقوبة وتأتي في آخر العمر.

فيا طول التعثر مع كبر السن للذنوب كانت في الشباب.

فالحذر الحذر من عواقب الخطايا. والبدار البدار إلى محوها بالإتابة.

فلها تأثيرات قبيحة إن أسرعت، وإلا اجتمعت وجاءت.

٢٢٢ - فصل

[معرفة الخالق بالدليل واجبة]

إعلم أن الأدمي قد خلق لأمر عظيم... وهو مطالب بمعرفة خالقه بالدليل، ولا يكفي التقليد. وذلك يفتر إلى جمع الهم في طلبه.

وهو مطالب بإقامة المفروضات، واجتناب المحارم. فإن سمت همته إلى طلب العلم احتاج إلى زيادة جمع الهم.

فأسعد الناس من له قوت دار بقدر الكفاية، لا من منن الناس وصدقاتهم وقد قنع به.

وأما إذا لم يكن له قوت يكفي فالهم الذي يريد اجتماعه في تلك الأمور يتشتت ويصير طالباً للتحليل في جمع القوت.

فيذهب العمر في تحصيل قوت البدن الذي يريد من بقائه غير بقاءه، ويفوت المقصود ببقائه، وربما احتاج إلى الأندال، قال الشاعر:

حَسْبِي مِنَ الدَّهْرِ مَا كَفَّانِي يَصُونُ عَرْضِي عَنِ الْهُوَانِ
مَخَافَةٌ أَنْ يَقُولَ قَوْمٌ فَضَّلَ فُلَانٌ عَلَى فُلَانٍ

فينبغي للعاقل أن إذا رزق قوتاً أو كان له مواد أن يحفظها ليجمع همه ولا ينبغي أن يبدد في ذلك فإنه يحتاج فيشتت همه .

والنفس إذا أحرزت قوتها اطمأنت، فإن لم يكن له مال اكتسب بقدر كفايته، وقلل الغلو ليجمع بين همه وضروته .

وليقتنع بالقليل، فإنه متى سمت همته إلى فضول المال وقع المحذور من التشتت، لأن التشتت في الأول للعدم، وهذا التشتت يكون للحرص على الفضول فيذهب العمر على البارد:

وَمَنْ يُنْفِقِ الْإِسَامَ فِي حِفْظِ مَالِهِ مَخَافَةَ فَقْرٍ فَالَّذِي قِيلَ الْفَقْرُ

فأفهم هذا يا صاحب الهمة في طلب الفضائل، فإنك ما لم تعزل قوت الصبيان شتتوا قلبك، وطبعك طفل . ففرغ همك من استعمائته .

واعرف قدر شرف المال الذي أوجب جمع همك، وصان عرضك عن الخلق .

ولإياك أن يحملك الكرم على فرط الإخراج، فتصير كالفقير المتعرض لك بالتعرض لغيرك .

وفي الحديث أن رجلاً أتى رسول الله ﷺ فرأى عليه آثار الفقر، فعرض به فأعطى شيئاً . فجاء فقير آخر فأثره الأول ببعض ما أعطى فرماه النبي ﷺ، ونهاه عن مثل ذلك .

القناعة بما يكفي، وترك التشوف إلى الفضول أصل الأصول .

ولما آيس الإمام أحمد بن حنبل نفسه من قبول الهدايا والصلوات اجتمع همه، وحسن ذكره، ولما أطعمها ابن المديني^(١) وغيره سقط ذكره .

ثم فيمن ! إنما هو سلطان جائر، أو مذك منان ؟ أو صديق مدل بما يعطي والعز ألد من كل لذة، والخروج عن ربة المن ولو بسف التراب أفضل .

(١) علي بن عبد الله بن المديني، كان من أقران ابن حنبل . وكان حافظ عصره مات بسامراء سنة ١٣٤ هـ .

٢٢٣ - فصل

[الحذر من الإفراط في إظهار النعم]

قد ركب في الطباع حب التفضيل على الجنس، فما أحد إلا وهو يحب أن يكون أعلى درجة من غيره.

فإذا وقعت نكبة أوجبت نزوله عن مرتبة سواء، فينبغي أن يتجلد بستر تلك النكبة، لئلا يرى بعين نقص.

ليتجمل المتعفف حتى لا يرى بعين الزحمة، وليتحامل المريض لئلا يشمت به ذو العافية.

وقد قال رحمه الله لأصحابه حين قدومه مكة وقد أخذتهم الحمى فخاف أن يشمت بهم الأعداء حين ضعفهم عن السعي، فقال: «رحم الله من أظهر من نفسه الجلد، فيرملوا» - والرمل شدة السعي -.

وزال ذلك السبب وبقي الحكم، ليتذكر السبب فيفهم معناه.

استأذنوا على معاوية وهو في الموت، فقال لأهله: «اجلسوني»، فقعد متمكناً يظهر العافية، فلما خرج العواد أنشد:

وتجلدي للشامتين أيهم أني لرئب الدهر أتفضض

وإذا المنية أنشبت أظفارها أقيت كل تميمة لا تنفع

وما زال العقلاء يظهرون التجلد عند المصائب والفقر والبلاء، لئلا يتحملوا مع النوائب شماتة الأعداء، وإنها لأشد من كل نائبة.

كان فقيرهم يظهر الغنى، ومريضهم يظهر العافية.

بلى، ثم نكتة ينبني التفتن لها، ربما أظهر الإنسان كثرة المال وسبوغ النعم، فأصابه عدوه بالعين، فلا يفي ما تبجح به بما يلاقي من انعكاس النعمة.

والعين لا تصيب إلا ما يستحسن، ولا يكفي الاستحسان في إصابة العين حتى يكون من حاسد، ولا يكفي ذلك حتى يكون من شرير الطبع.

فإذا اجتمعت هذه الصفات خيف من إصابة العين، فليكن الإنسان مظهرًا للتجمل مقدار

ما يأمن إصابة العين ويعلم أنه في خير.

وليحذر الإفراط في إظهار النعم، فإن العين هناك محذورة.

وقد قال يعقوب لبنيه عليهم السلام ﴿لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ﴾^(١).

وإنما خاف عليهم العين. فليفهم هذا الفصل فإنه ينفع من له تدبر.

٢٢٤ - فصل

[بأدب بطي صحيفتك]

إنما خلقنا لنحيا مع الخالق في معرفته ومحدثته ورؤيته في البقاء الدائم.

وإنما ابتدء كوننا في الدنيا لأنها في مثال مكتب نتعلم فيه الخط والأدب ليصلح الصبي عند بلوغه للرتب.

فمن الصبيان بعيد الدهن يطول مكثه في المكتب ويخرج وما فهم شيئاً.

وهذا مثال من لا يعلم وجوده، ولا نال المراد من كونه.

ومن الصبيان من يجمع مع بعد ذهنه، وقلة فهمه وعدم تعلمه أذى الصبيان، فهو يؤذيهم، ويسرق مطاعهم، ويستغيثون من يده، فلا هو صلح، ولا فهم ولا كف عن الشر.

وهذا مثل أهل الشر والمؤذنين.

ومن الصبيان من علق بشيء من الخط لكنه ضعيف الاستخراج رديء الكتابة، فخرج ولم يعلق إلا بقدر ما يعلق به حساب معاملته.

وهذا مثل من فهم بعض الشيء وفاته الفضائل التامة.

ومنهم من جود الخط ولم يتعلم الحساب، وأتقن الآداب حفظاً، غير أنه قاصر في أدب النفس.

(١) جزء من الآية ٦٧ من سورة يوسف.

فهذا يصلح أن يكون كاتباً للسلطان على مخاطرة لسوء ما في باطنه من الشره وقلة التائب.

ومنهم من سمت همته إلى المعالي الكاملة، فهو مقدم الصبيان في المكتب، ونائب عن معلمهم، ثم يرتفع عنهم بعزة نفسه، وأدب باطنه، وكمال صناعة الآداب الظاهرة.

ولا يزال حاثاً من باطنه يحثه على تعجيل التعلم، وتحصيل كل فضيلة، لعلمه أن المكتب لا يراد لنفسه بل لأخذ الأدب منه، والرحلة إلى حالة الرجولية والتصرف، فهو يبادر الزمان في نيل كل فضيلة.

فهذا مثل المؤمن الكامل يسبق الأقران التجاري^(١)، ويعرض لوح عمله جيد الخط، فيقول بلسان حاله ﴿هَآكُمُ اقْرَؤْا كِتَابِيَهٗ﴾^(٢).

وكذلك الدنيا وأهلها. من الناس هالك بعيد عن الحق، وهم الكفار.

ومنهم خاطيء مع قليل من الإيمان، فهو معاقب، والمصير إلى خير. ومنهم سليم، لكنه قاصر.

ومنهم تام، لكنه بالإضافة إلى من دونه، وهو ناقص بالإضافة إلى من فوقه.

فالبدار البدار يا أرباب الفهوم، فإن الدنيا معبر إلى دار إقامة، وسفر إلى المستقر والغرب من السلطان ومجاورته، فتهيؤوا للمجالسة، واستعدوا للمخاطبة، وبالفوا في استعمال الأدب، لتصلحوا للقرب من الحضرة.

ولا يشغلنكم عن تضمير الخيل تكاسل، وليحملكم على الجد في ذلك تذكركم يوم السباق.

فإن قرب المؤمنين من الخالق على قدر حذرهم في الدنيا.

ومنازلهم على قدر، فما منزل النفاط كمزل الحاجب، ولا منزل الحاجب كمكان الوزير.

جنتان من ذهب، آيتهما وما فيهما. وجنتان من فضة، آيتهما، وما فيهما، والفردوس الأعلى الآخرين.

(١) في الحديث: التجاري.

(٢) جزء من الآية ١٩ من سورة الحاقة.

والذين في أرض الجنة ينظرون أهل الدرجات كما يرون الكوكب الدري، فليذكر الساعي حلاوة التسليم إلى الأمين.

وليتذكر في لذاعة المدح يوم السباق. وليحذر المسابق من نقصير لا يمكن استدراكه. وليخف من عيب يبقى قبح ذكره.

هؤلاء الجهنميون عتقاء الرحمن، أزرى بهم اتباع الهوى، ثم لحقتهم العافية فنجوا بعد لأي، فليتمتع وليصبر عن المشتبه، فالأيام قلائل.

«يدخل فقراء المؤمنين قبل الأغنياء إلى الجنة بخمس مائة عام»^(١)، فالجد الجد، بإقدام المبادرة.

فقد لاح العلم خصوصاً لمن بانت له بآنة الوادي، إما بالعلم الدال على الطريق، وإما بالشيب الذي هو علم الرحيل، وهو ما يأمله أهل الجد.

وكان الجنيد يقرأ وقت خروج روحه، فيقال له في هذا الوقت! فيقول: «أبادر طي صحيفتي».

وبعد هذا، فالمراد موفق، والمطلوب معان. وإذا أردك لأمر هياك له.

٢٢٥ - فصل

[الدنيا ميدان سباق]

تأملت حالة عجيبة، وهو أن أهل الجنة الساكنين في أرضها في نقص عظيم بالإضافة إلى من فوقهم، وهم يعلمون فضل أولئك.

فلو تفكروا فيما فاتهم من ذلك وقعت الحسرات، غير أن ذلك لا يكون، لأن ذلك لا يقع لهم لطيب منازلهم، ولا يقع في الجنة غم.

(١) أنظر: (مسند أحمد بن حنبل ٢/٢٩٦، ٤٥١، ٣٣٦/٥). ومصنف ابن أبي شيبة ١٣/٢٤٦. وإتحاف السادة المتقين. ٢٢٢/٨. وحلية الأولياء ٨/٢١٢. والدر المنثور، للسيوطي ٢/٢١٢. وتفسير ابن كثير ٥/٤٣٧. وكثر العمال ١٦٦٢٦، ١٦٦٢٨).

ويرضى كل بما أعطي من وجهين: أحدهما أنه لا يظن أن يكون نعم فوق ما هو فيه، وإن علت منزلة غيره. والثاني أنه يجب إليه كما يجب إليه ولده المستوحش الخلقة فإنه يؤثره على الأجنبي المستحسن.

إلا أن تحت هذا معنى لطيفاً، وهو أن القوم خلقت لهم همم قاصرة في الدنيا عن طلب الفضائل يتفاوت^(١) قصورها.

فمنهم من يحفظ بعض القرآن ولا يتوق إلى التمام، ومنهم من يسمع يسيراً من الحديث، ومنهم من يعرف قليلاً من الفقه، ومنهم من قد رضي من كل شيء يسيره، ومنهم مقتصر على الفرائض، ومنهم قنوع بصلاة ركعتين في الليل. ولو علت بهم الهمم لجذت في تحصيل كل الفضائل، ونبت عن النقص فاستخدمت البدن، كما قال الشاعر:

وَلِكُلِّ جِسْمٍ فِي النُّحُولِ بَلِيَّةٌ وَبَلَاءٌ جِسْمِي مِنْ تَفَاوُتِ هِمَّتِي

وبدل على تفاوت الهمم أن في الناس من يسهر في سماع ولا يسهل عليه السهر في سماع القرآن.

والإنسان يحشر ومعه تلك الهممة، فيعطى على مقدار ما حصلت في الدنيا لم تنقُ إلى الكمال وقنعت بالدون، قنعت في الآخرة بمثل ذلك.

ثم إن القوم يتفكرون بمقولهم، فيعلمون أن الجزاء على قدر العمل، ولا يطمع من صلى ركعتين في ثواب من صلى ألفاً.

فإن قال قائل: فكيف يتصور لها ألا تروم ما ناله من هو أفضل منها؟

قلت: إن لم يتصور نيله يتصور الحزن على فوته.

وهل رأيت عامياً يحزن على فوات الفقه حزناً يقلقه؟ هيهات.

لو كان ذلك الحزن عنده لَحَرَّكَ إلى التشاغل.

فليس عندهم همة توجب الأسف مع أنهم قد رضوا بما فيه. فانهم ما قلته وبادر، فهذا ميدان السياق.

(١) في الحديث: ثم يتفاوت.

٢٢٦ - فصل

[الحكمة في الإبقاء على اليهود والنصارى]

تفكرت في إبقاء اليهود والنصارى بيننا وأخذ الجزية منهم، فرأيت في ذلك حكماً عجيبة.
منها: ما قد ذكر أن الإسلام كان ضعيفاً فتقوى بما يؤخذ من جزيتهم. ومنها: ظهور عزه
بذلهم، إلى غير ذلك مما قد قيل.

ووقع لي فيه معنى عجيب، وهو أن وجودهم وتعبدهم وحفظهم شرع نبهم ﷺ دليل على
أنه قد كان أنبياء وشرائع.

وأن نبينا ﷺ ليس ببدع من الرسل، فقد اجتمعت الجن وهم على إثبات صانع، وإقرار
برسل، فبان أننا ما ابتدعنا ما لم يكن.

وهم^(١) يصبرون على باطلهم، ويؤدون الجزية، فكيف لا نصبر على حق، والدولة لنا.
وفي بقائهم احترام لما كان صحيحاً من الدين، وليرجع متبصر، وليستعمل مفكر.

٢٢٧ - فصل

[ما يجب على العالم]

قد ثبت بالدليل شرف العلم وفضله، إلا أن طلاب العلم افرقوا، فكل تدعوه نفسه إلى
شيء.

فمنهم من أذهب عمره في القراءات، وذلك تفريط في العمر^(٢)، لأنه إنما ينبغي أن يعتمد
على المشهور منها لا على الشاذ.

ما أقبح القارئ يسأل عن مسألة في الفقه وهو لا يدري. وليس ما شغله عن ذلك إلا كثرة
الطرق في روايات القراءات.

(١) في الحديث: ثم هم.

(٢) في الحديث: في العلم.

ومنهم مَنْ يتشاغل بالنحو وعلمه فحسب. ومنهم مَنْ يتشاغل باللغة فحسب. ومنهم مَنْ يكتب الحديث، ويكثر، ولا ينظر في فهم ما كتب.

وقد رأينا في مشايخنا المحدثين مَنْ كان يسأل عن مسألة في الصلاة فلا يدري ما يقول. وكذلك القراء، وكذلك أهل اللغة والنحو.

وحدثني عبد الرحمن بن عيسى الفقيه، قال: حدثني ابن المنصوري، قال: حضرنا مع أبي محمد بن الخشاب، وكان إمام الناس في النحو واللغة، فتذكروا الفقه فقال: «سلوني عما شئتم»، فقال له رجل: إن قيل لنا رفع اليدين في الصلاة ما هو فماذا نقول؟ فقال: «هوركن!» فدهشت الجماعة من قلة فقهه.

وإنما ينبغي [للعاقل] أن يأخذ من كل علم طرفاً ثم يهتم بالفقه.

ثم ينظر في مقصود العلوم، وهو المعاملة لله سبحانه، والمعرفة به، والحب له.

وما أبله مَنْ يقطع عمره في معرفة علم النجوم، وإنما ينبغي أن يعرف من ذلك اليسير والمنازل لعلم الأوقات، فأما النظر فيما يدعى أنه القضاء والحكم فجهد محض لأنه لا سبيل إلى علم ذلك حقيقة وقد جرب فبان جهل مدعيه.

وقد تقع الإصابة في وقت. وعلى تقدير الإصابة لا فائدة فيه إلا تعجيل الغم.

فإن قال قائل: يمكن دفع ذلك فقد سلم أنه لا حقيقة له.

وأبله من هؤلاء مَنْ يتشاغل بعلم الكيمياء^(١) فإنه هديان فارغ. وإذا كان لا يتصور قلب الذهب نحاساً لم يتصور قلب النحاس ذهباً.

فإنما فاعل هذا مستحل للتدليس على الناس في النقود^(٢). هذا إذا صح له مراده.

وينبغي لطالب العلم أن يصحح قصده، إذ فقدان الإخلاص يمنع قبول الأعمال. وليجتهد في مجالسة العلماء، والنظر في الأقوال المختلفة، وتحصيل الكتب، فلا يخلو

(١) معناها القديم: تحويل المماد إلى ذهب.

(٢) في الحديث: في جمع النقود.

وليجعل همته للحفظ، ولا ينظر ولا يكتب إلا وقت التعب من الحفظ.
وليجلذ صحبة السلطان، ولينظر في منهاج الرسول ﷺ والصحابة والتابعين، وليجتهد في رياضة نفسه والعمل بعلمه، ومن تولاه الحق وفقه.

٢٢٨ - فصل

[عتاد الكافرين]

طال تمجبي من أقوام لهم أنفة، وعندهم كبر زائدة في الحد.
خصوصاً العرب الذين من كلمة ينفرون، ويحاربون، ويرضون بالقتل^(١) حتى إن قوماً منهم أدركوا الإسلام فقالوا: كيف نركع ونسجد فتعلونا أستاذنا؟

فقال رسول الله ﷺ: «لا خير في دين ليس فيه ركوع ولا سجود»^(٢).

ومع هذه الأنفة، يذلون لمن هم خير منه. هذا يعبد حجراً، وهذا يعبد خشبة.

وقد كان قوم يعبدون الخيل والبقر، وإن هؤلاء لأخس من إبليس، فإن إبليس أنف لإدعائه الكمال أن يسجد لناقص فقال: «أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ»^(٣) وفرعون أنف أن يعبد شيئاً أصلاً.

فالعجب ذل هؤلاء المفتخرين المتعاطمين^(٤) المتكبرين لحجر أو خشبة.

وإنما ينبغي أن يذل الناقص للكاملين. وقد أشير إلى هذا في ذم الأصنام في قوله تعالى: ﴿لَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا، أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْتَغُونَ بِهَا، أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يَصْرُونَ بِهَا﴾^(٥).

(١) في الحديث: بالقل والذل.

(٢) أنظر: (سنن أبي داود، الباب ٢٦ من الجراح. والسنن الكبرى، للبيهقي ٤٤٠/٢. والمعجم الكبير، للطبراني ٤٥/٩. وزاد المسير، لابن الجوزي ٤٥٢/١. ومسند أحمد بن حنبل ٢١٨/٤).

(٣) جزء من الآية ٧٦ من سورة ص.

(٤) في الحديث: المتعجبين.

(٥) جزء من الآية ١٩٥ من سورة الأعراف.

والمعنى : أنتم^(١) لكم هذه الآلات المدركة وهم ليس لهم^(٢) فكيف يعبد الكامل الناقص؟
غير أن هوى القوم في متابعة الأسلاف، واستحلاء ما اخترعوه بآرائهم، غطى على
العقول، فلم تتأمل حقائق الأمور.

ثم غطى الحسد على أقوام فتركوا الحق وقد عرفوه.
فامية بن [أبي] ^(٣) الصلت، يقر برسول الله ﷺ، ويقصده ليؤمن به، ثم يعود فيقول: لا
أؤمن برسول ليس من ثقيف.

وأبوجهل يقول: والله ما كذب محمد قط، ولكن إذا كانت السدانة والحجاجة في بني
هاشم ثم النبوة فما بقي لنا؟

وأبو طالب يرى المعجزات ويقول: إن لأعلم أنك على الحق ولولا أن تعيرني نساء قريش
لأقررت بها عينك.

فتعوذ بالله من ظلمة حسد، وغياة كبر، وحماقة هوى ينطلي على نور العقل.
ونسأله إلهام الرشد، والعمل بمقتضى الحق.

٢٢٩ - فصل

[لا يجعل في قلبك اعتراض]

قد سمعنا بجماعة من الصالحين عاملوا الله عز وجل على طريق السلامة والمحبة واللفظ
فعاملهم كذلك، لأنهم لا يحتمل طبعهم غير ذلك.

ففي الأوائل برخ العابد خرج يستسقي فقال: [مناجياً لله] ما هذا الذي لا نعرفه منك.
اسقنا الساعه، فسقوا.

وفي الصحابة أنس بن النضر يقول: والله لا تكسر سن الربيع، فجرى الأمر كما قال:

(١) في الحديث: أن لكم.

(٢) في الحديث: ليس لهم شيء منها.

(٣) ساقطة من الحديث.

فقال النبي ﷺ: «إِنْ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا يُرَاهُ»^(١).

وهؤلاء قوم غلب عليهم ملاحظة اللطف والرفق، فلطف بهم، وأجرؤا على ما اعتقدوا.

وهناك أعلى من هؤلاء يسألون فلا يجابون، وهم بالمنع راضون.

ليس لأحدهم انبساط، بل قد قيدهم الخوف، ونكس رؤوسهم الحذر، ولم يروا ألسنتهم أهلاً للانبساط، فغاية آمالهم العفو.

فإن انبسط أحدهم بسؤال فلم ير الإجابة عاد على نفسه بالتوبيخ، فقال: مثلك لا يجاب، وربما قال: لعل المصلحة في منعي.

وهؤلاء الرجال حقاً، والأبله الذي يرى له من الحق أن يجاب، فإن لم يجب تذمر في باطنه، كأنه يطلب أجره عمله، وكأنه قد نفع الخالق بعبادته.

وإنما العبد حقاً مَنْ يرضى ما يفعله الخالق.

فإن سأل فأجيب، رأى ذلك فضلاً.

وإن منع رأى تصرف مالك، فلم يجعل في قلبه اعتراض بحال.

٢٣٠ - فصل

[الله يغفر للجاهل قبل العالم]

رأيت جماعة من العلماء يتفسحون^(٢) ويظنون أن العلم يدفع عنهم، وما يدرون أن العلم خصمهم، وأنه يغفر للجاهل سبعون ذنباً قبل أن يغفر للعالم ذنب.

وذلك لأن الجاهل لم يتعرض بالحق، والعالم لم يتأدب معه.

ورأيت بعض القوم يقول: أنا قد أقيمت منجلي بين الحصادين ونمت. ثم كان يتفسح في أشياء لا تجوز.

(١) أنظر: (مسند أحمد بن حنبل ٣/١٢٨، ١٦٧، ٢٨٤. والسنن الكبرى، للبيهقي ٢٥/٨، ٦٤. وتفسير ابن كثير ٣/١١٣. وفتح الباري ٥/٣٠٦، ١٧٧/٨، ٢٧٤، ٢١٥/١٢. والأولياء لابن أبي الدنيا ٤٤. وتذكرة الموضوعات للفتني. والنفال المجموعة ٢٥٣، ٥٠٨).

(٢) في الحديث: يعصون الله.

فتفكرت فإذا العلم الذي هو معرفة الحقائق، والنظر في سير القلماء، والتأدب بآداب القوم، ومعرفة الحق وما يجب له، ليس عند القوم.

وإنما عندهم صور ألفاظ يعرفون بها ما يحل وما يحرم، وليس ذلك^(١). العلم النافع.

إنما [العلم]^(٢) فهم الأصول ومعرفة المعبود وعظمته وما يستحقه، والنظر في سير الرسول ﷺ وصحابته، والتأدب بآدابهم، وفهم ما نقل عنهم، هو العلم النافع الذي يدخ أعظم العلماء أحقر عند نفسه من أجهل الجهال ورأيت بعض من تعبد مدة ثم فتر، فبلغني أنه قال: قد عبده عبادة ما عبده بها أحد، والآن قد ضعفت.

فقلت: ما أخوفني أن تكون كلمته هذه سبباً لرد الكل.

لأنه قد رأى أنه عمل مع الحق شيئاً، وإنما وقف يسأل النجاة بطلب الدرجات، ففي حق نفسه فعل.

وما مثله إلا كمثل من وقف يكدي، فما ينبغي أن يمن على المعطي.

وإنما سبب هذا الإنسباط الجهل بالحقائق، وأين هو من كبار علماء المعاملة الذين كان فيهم مثل صلة بن أشفيم^(٣) إذا رآه السبع هرب منه وهو يقول إذا انقضى الليل عند صلاته: «يا رب أجرني من النار. أو مثلي يسأل الجنة؟».

وأبلغ من ذا قول عمر: وددت أن أنجو كفافاً لا لي ولا علي.

وقول سفيان عند موته لحماذ بن سلمة: «أترجو لمثلي أن ينجو من النار؟». وقول أحمد: لا بعد.

فأنا أحمد الله عز وجل إذا تخلصت من جهل المتسمين بالعلم من هؤلاء الذين ذمهم. وبإلهم من هؤلاء الذين عبتهم، فإن قد اطلعت من عظمة الخالق وسير المحققين على ما يخرس لسان الإنسباط، ويمحو النظر إلى كل فعل.

وكيف أنظر إلى فعلي المستحس، وهو الذي وهب لي وأطلعني على ما خفي عن غيري.

فهل حصل ذلك بي أو بطفه؟ وكيف أشكر توفيق الشكر!

(١) في الحديث: كذلك.

(٢) ساقطة من الحديث.

(٣) ذكر في الحديث: محرفاً.

ثم أي عالم إذا سبر أمور العلماء من القدماء لا يحتقر نفسه؟
 هذا في صورة العلم، فدع معناه.
 وأي عابد يسمع بالعباد ولا يجري في صورة التعب، فدع المعنى.
 نسأل الله عز وجل معرفة تعرفنا أقدارنا، حتى لا يبقى للعجب بمحتقر ما عندنا أثر في
 قلوبنا.
 ونرغب إليه في معرفة لعظمته تخرس الألسن أن تنطق بالإذلال.
 ونرجو من فضله توفيقاً نلاحظ به آفات الأعمال التي بها نزهو حتى تثمر الملاحظة لغيرها
 الخجل من وجودها، إنه قريب مجيب.

٢٣١ - فصل

[وإن الآخرة هي دار القرار]

سبب تنغيص العيش فوات المحظوظ العاجلة. وليس في الدنيا طيب عيش على الدوام إلا
 للعارف الذي شغله رضى حبيبه والتزود للرحيل إليه.
 فإنه إن وجد راحة في الدنيا استعان بها على طلب الآخرة.
 وإن وجد شدة اغتنم الصبر عليها لثواب الآخرة، فهو راض بكل ما يجري عليه.
 يرى ذلك من قضاء الخالق، ويعلم أنه مراده، كما قال قائلهم:
 إِنْ كَانَ رِضَاكُمْ فِي سَهْرِي فَسَلَامُ اللّٰهِ عَلَيَّ وَسَنِئِي
 فأما من طلب حظه فإنه يقلق لفوات مراده، ويتنغص لبعد ما يشتهي. فلو افتقر تغير قلبه،
 ولو ذلك تغير، وهذا لأنه قائم مع غرضه وهواه.

وما أحسن قول الحصري: إيش عليّ متي، وإيش لي في؟
 وهذا كلام عارف، لأنه إن كان ينظر إلى حقيقة الملكية^(١)، فبعد يتصرف فيه مولاه.

(١) في الحديث: الملكة.

فاعتراضه لا وجه له، وإرادته أن يقع غير ما يجب فضول في البين.
 وإن نظر أن النفس كالمالك له فقد خرجت عن يده من يوم «إن الله اشترى».
 أفيحسن لمن باع شاة أن يقضب على المشتري إذا ذبحها أو يتخير قلبه؟
 والله لو قال المالك سبحانه: إنما خلقتكم ليستدل على وجودي، ثم أنا أفنيكم ولا إعادة.
 لكان يجب على النفوس العارفة به أن تقول سمعاً لما قلت وطاعة.
 وأي شيء لنا فينا حتى نتكلم.
 فكيف وقد وعد بالأجر الجزيل، والخلود في النعيم، الذي لا ينفد.
 لكن طريق الوصول تحتاج إلى صبر على المشقة وما يبقى لتعب رمل زرود أثر إذا لاح
 الحرم.

فالصبر الصبر يا أقدام المبتدئين، لاح المنزل. والسرور السرور يا متوسطين، ضرب
 الخيم. والفرح الكامل يا عارفين، قد تلقيتهم بالبشائر.

زالت والله أئفال المعاملات عنكم، فكانت معرفتكم بالمبتلي حلاوة أعقبت^(١) شربة
 المجاهدة، فلم يبق في القم للمرائي.

تخايلوا قرب المناجاة ولذة الحضور. ودوار كؤوس الرضى عنكم فقد أخذت شمس الدنيا
 في الأفول:

مَا بَيْنَنَا لَهُ إِلَّا تَصَرُّ
 م هَلِوِ السُّبُعِ الْبَوَاقِي
 حَتَّى يَطْوَلَ حَدِيثُنَا
 بِصَنُوفٍ مَا كُنَّا نَلَاقِي

٢٣٢ - فصل

[الدنيا لم تخلق للتنعيم]

تفكرت في قول شيان الراعي لسفيان: يا سفيان عدّ متع الله إياك عطاء منة لك، فإنه لم

(١) في الحديث: تعقبت.

يمنعك بخلاً، إنما منعك لطفاً. فرائته كلام مَنْ قد عرف الحقائق.

فإن الإنسان قد يريد المستحسنات الفائقات فلا يقدر وعجزه أصلح له، لأنه لو قدر عليهن تشتت قلبه، إما بحفظهن، أو بالكسب عليهن.

فإن قوي عشقه لهن ضاع عمره وانقلب هم الآخرة إلى الإهتمام بهن. فإن لم يردنه فذلك الهلاك الأكبر. وإن طلبن نفقة لم يطقها كان سبب ذهاب مروءته وهلاك عرضه. وإن أردن الوطء وهو عاجز فربما أهلكته أو فجرن. وإن مات معشوقه هلك هو أسفاً. فالذي يطلب الفائق، يطلب سكيناً للبحه وما يعلم.

وكذلك إنقاذ قدر القوت فإنه نعمة، وفي الصحيحين أن رسول الله ﷺ قال: «اللهم اجعل رزقي آل محمد قوتاً»^(١).

ومتي كثر تشتت الهمم، فالعاقل من علم أن الدنيا لم تخلق للتتبع، فقتع بدفع الوقت على كل حال.

٢٣٣ - فصل

[افتح عين الفكر في ضوء المعبر]

رأيت جماعة من الخلق يتعملون بالأقدار، فيقول قائلهم: إن وفقت فعلت، وهذا تعطل بارد، ودفع للأمر بالراح.

وهو يشير إلى رد أقوال الأنبياء والشرائع جميعها.

فإنه لو قال كافر للرسول: إن وفقتي أسلمت. لم يجبه إلا بضرب العنق.

وهذا جنس قول الناس لعلي رضي الله عنه: ندعوك إلى كتاب الله، فقال: كلمة حتى أريد بها باطل.

(١) سبق تخريجه.

وكذلك قول المتنعين عن الصدقة ﴿أَنْطِمْ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ﴾^(١).

ولعمري إن التوفيق أصل الفعل، ولكن التوفيق أمر خفي. والخطاب بالفعل أمر جلي. فلا ينبغي أن يتشاغل عن الجلي بذكر الخفي.

ومما يقطع هذا الإحتجاج أن يقال لهذا القائل: إن الله سبحانه لم يكلفك شيئاً إلا وعندك أدوات ذلك الفعل، ولك قدرة عليه.

فإن كانت القدرة عليه معدومة والأدوات غير محصلة فلا أمر ولا تكليف، وإن كنت تسعى بتلك الأدوات في تحصيل غرضك وهواك، فاسع بها في إقامة مفروضك.

مثل ذلك: أنك تسافر في طلب الريح، وتسأل الحج فلا تفعل، ويثقل عليك الإلتباه بالليل. فلو أردت الخروج إلى العيد انتهت سحراً.

وتقف في بعض أغراضك مع صديق تحادثه ساعات، فإذا وقفت في الصلاة استعجلت ونقل عليك.

و

فإياك إياك أن تتعلق بأمر لا حجة لك فيه. ثم من نصيبك ينقص، ومن حظك يضعف، فإنما تحرك لك، وإنما تحرص لنفعك، فبادر فإنك مبادر بك.

ومما يزيل كسلك - إن تأملته - أن تتخايل ثواب المجتهدين وقد فاتك.

ويكفي ذلك في توبيخ المقصر إن كانت له نفس. فأما الميت الهمة، فما لجرح بعيت لإيلا.

كيف بك إذا قمت من قبرك وقد قربت نجائب النجاة لأقوام وتعثرت، وأسعرت أقدام الصالحين على الصراط وتخطت؟

هيئات، ذهب حلاوة البطالة، وقيت مرارة الأسف، ونضب ماء كأس الكسل، وبقي رسوب الندامة!

ما قدر البقاء في الدنيا بالإضافة إلى دوام الآخرة؟

(١) جزء من الآية ٤٧ من سورة يس.

ثم ما قدر عمرك في الدنيا ونصفه نوم، وباقية غفلة؟
فيا خاطباً حرر الجنة وهو لا يملك فلساً من عزيمة، افصح عين الفكر في ضوء العبر،
لعلك تبصر مواقع خطايك.

فإن رأيت تشبيطاً من الباطن فاستغث بعون اللطف، وتنبه في الأسحار لعلك تتلمح ركب
الأرباح، وتعلق على قطار المستغفرين ولو خطوات، وانزل في رباع المجتهدين ولو منزلاً أي
منزل.

٢٣٤ - فصل

[بدع أدخلت على الدين]

نظرت في قول أبي الدرداء رضي الله عنه: «ما أعرف شيئاً مما كنا عليه اليوم إلا القبلية».

فقلت: واعجباً، كيف لو رأنا اليوم وما معنا من الشريعة إلا الرسم؟

الشريعة هي الطريق. وإنما تعرف شريعة رسول الله ﷺ إما بأفعاله أو أقواله.

وسبب الانحراف عن طريقه ﷺ: إما الجهل بها^(١)، فيجري الإنسان مع الطبع والعادات،
وربما اتخذ ما يضاد الشريعة طريقاً، وقد كانت الصحابة شاهدته وصمعت منه فقيل أن ينحرف
أحد منهم عن جادته، إلا أن أبا الدرداء رضي الله عنه رأى بعض الإنحراف لميل الطباع فضج
فإنه قد يعرف الإنسان الصواب، غير أن طبعه يميل عنه.

وما زالت الأحاديث المنقولة عن الرسول ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم يقلل الإسعاد بها
والنظر فيها إلى أن أعرض عنها بالكلية في زماننا هذا وجهلت إلا النادر، واتخذت طرائق تضاد
الشريعة، وصارت عادات، وكانت أسهل عند الخلق من اتباع الشريعة.

وإذا كان عامة من ينسب إلى العلم قد أعرض عن علوم الشريعة فكيف العوام؟

ولما أعرض كثير من العلماء عن المنقولات ابتدعوا في الأصول والفروع.

فالأصوليون تشاغلو بالكلام وأخذوه من الفلاسفة وعلماء المنطق.

(١) زاد في الحديث: أو الغرغرة عليها.

ودخلت أيدي الفروعين في ذلك فتشاغلوا بالجدل، وتركوا الحديث الذي يدور عليه الحكم.

ثم رأى القصاص أن النفاق^(١) بالنفاق، فأقبل قوم منهم على التلبس بالزهد، ومقصودهم الدنيا.

ورأى جمهورهم أن القلوب تميل إلى الأغاني، فأحضروا المطربين من القراء وأنشدوا أشعار الغزل، وتركوا الإشتغال بالحديث، ولم يلتفتوا إلى نهى العوام عن الربا والزنا، وأمرهم بأداء الواجبات.

وصار متكلمهم يقطع المجلس بذكر ليلى والمجنون والطور وموسى وأبي يزيد والحلاج، والهديان الذي لا محصول له.

وانفرد أقوام بالتزهد والانقطاع، فامتنعوا عن عيادة المرضى، والمشي بين الناس، وأظهروا التخاشع، ووضعوا كتباً للرياضيات، والتقلل من الطعام. وصارت الشريعة عندهم كلام أبي يزيد والشبلي والمتصوفة.

ومعلوم أن من سبر الشريعة لم ير فيها من ذاك شيئاً.

أما الأمراء فجروا مع العادات، وسموا ما يفعلونه من القتل والقطع^(٢) سياسات لم يعملوا فيها بمقتضى الشريعة، وتبع الأخير في ذلك المتقدم.

فأين الشريعة المحمدية؟

ومن أين تعرف مع الإعراض عن المنقولات؟

نسأل الله عز وجل التوفيق للقيام بالشريعة، والإعانة على رد البدع إنه قادر.

٢٣٥ - فصل

[ليس في الدنيا حقيقة لذة]

كنت أسمع علي بن الحسين الواعظ يقول على المنبر: «والله لقد بكيت البارحة من يد نفسي».

(١) أي: رواج للسلع.

(٢) في الحديث: من التتلع.

فبقيت أنا أفكر وأقول: أي شيء قد فعلت نفس هذا حتى يبكي؟

هذا رجل متنعم له الجوارى التركيات. وقد بلغني أنه تزوج في السر بجملة من النساء، ولا يطعم إلا الغاية من الدجاج والحلوى.

وله الدخل الكثير، والمال الوافر، والجاه العريض والأفضال على الناس.

وقد حصل طرفاً من العلم، واستعبد كثيراً من العلماء بمعروفه، وراحته دائمة الندى. فما الذي يبكيه؟^(١)

فتفكرت فعلمت أن النفس لا تقف عند حد بل تروم من اللذات ما لا منتهى له، وكلما حصل لها غرض برد عندها وطلبت سواه، فيفنى العمر، ويضعف البدن، ويقع النقص، ويرق الجاه، ولا يحصل المراد.

وليس في الدنيا أبله مَن يطلب النهاية في لذات الدنيا، وليس في الدنيا، على الحقيقة لذة، إنما هي راحة من مؤلم.

فالسعيد مَن إذا حصلت له امرأة أو جارية فمال إليها ومالت إليه، وعلم سترها ودينها، أن يعقد الخنصر على صحتها.

وأكثر أسباب دوام محبتها ألا يطلق بصره، فمتى أطلق بصره أو أطمع نفسه في غيرها، فإن الطمع في الجديد ينقص الخلق وينقص المخالطة، ويستر^(٢) عيوب الخارج، فتميل النفس إلى المشاهد الغريب، ويتكدر العيش مع الحاضر القريب، كما قال الشاعر:

وَالْمَرْءُ مَا دَامَ ذَا عَيْنٍ يَقْلِبُهَا فِي أَعْيُنِ الْحُورِ^(٣) مَوْقُوفٌ عَلَى الْخَطَرِ
يَسُرُّ مُقْلَتَهُ مَا ضَرَّ مَهْجَتَهُ لَا مَرْحَباً بِسُرُورٍ عَادَ بِالضَّرَرِ

ثم تصوير الثانية كالأولى، وتطلب النفس ثالثة وليس لهذا آخر، بل الغرض عن المشتبهات، ويأس النفوس من طلب المستحسنات، يطيب العيش مع المعاشر.

ومن لم يقبل هذا النصيح تمتر في طرق الهوى وهلك على البارد، وربما سعى لنفسه في الهلاك العاجل، أو في العار الحاضر، فإن كثيراً من المستحسنات لسن بصيئات ولا يفي التمتع بهن بالعار الحاصل.

(١) في الحديث: يبكيه منها.

(٢) في الحديث: ولا يستر.

(٣) في الديمقراطية: الناس.

ومنهن المبذرات في المال، ومنهن المبغضة للزوج وهو يحبها كما بد صنم .
وأبله البله الشيخ الذي يطلب صبيّة . . . ولعمري إن كمال المتعة إنما يكون بالصبا، كما
قال القائل :

• فقلت^(١) بنفسي النساء^(٢) الصغار •

ومتى لم تكن الصبية بالغة لم يكمل الاستمتاع، فإذا بلغت أرادت كثرة الجماع، والشيخ لا
يقدر .

فإن حمل على نفسه لم يبلغ مرادها، وهلك سريعاً .
ولا ينبغي أن يغتر بشهوته الجماع، فإن شهوته كالفجر الكاذب .
وقد رأينا شيخنا اشترى جارية فبات معها فانقلب عنها ميتاً .

وكان في المارستان شاب قد بقى شهرين بالقيام، فدخلت عليه زوجته فوطئها فانقلب عنها
ميتاً .

فبان أن النفس باقية بما عندها من الدم، والمعنى، فإذا فرغا ولم تجد ما تعتمد عليه ذهبت .

وإن قنع الشيخ بالاستمتاع من غير وطء فهي لا تقنع فتصير كالعدولة .

فربما غلبها الهوى ففجرت أو احتالت على قتله، خصوصاً الجوّاري اللواتي أغلبهن قد جئن
من بلاد الشرك، ففيهن قسوة القلب .

وقبيح بمن عبر السنين أن يتعرض بكثرة النساء، فإن اتفق معه صاحبة دين قبل ذلك فليرع
لها معاشرتها وليتم نقصه عندها تارة بالإتفاق، وتارة بحسن الخلق .

(١) في الحديث: فعلت .

(٢) في الدمشقية: النساء .

وليزد في تعريفها أحوال الصالحات والزهدات، وليكثر من ذكر القيامة وذم الدنيا وليعرض
بذكر محبة العرب، فإنهم كانوا يعشقون ولا يرون وطء المعشوق، كما قال قائلهم:

إِنَّمَا الْحُبُّ قُبْلَةٌ وَغُمَزُ كَفٍّ وَعَضْدٌ
إِنَّمَا الْعَشَقُ هَكَذَا إِنْ نَكَّبِحَ الْحُبُّ فَسُدَّ

فإن قدر أن يشغلها بحمل، أو ولد عرقها به، فاستبقى قوته في مدة اشتغالها بذلك.

فإن وطىء فليصبر عن الإنزال حفظاً لقوته وقضاء لحقها.

وقد قيل لبشر: لِمَ لَمْ تَتَزَوَّجْ؟ فقال: على ماذا أغرُّ مسلمة، وقد قال الله عز وجل:
﴿وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَ بِالْمَعْرُوفِ﴾^(١).

والمسكين من دخل في أمر لم يتلمح عواقبه قبل الدخول، ورأى حبة الفخ فبادر طالباً لها
ناسياً تعرقل الجناح والديع.

مجموع ما قد بسطته حفظ البصر عن الإطلاق، ويأس النفس عن التحصيل، فنوعاً
بالحاصل، خصوصاً مَنْ قد علت سنه، وعلم أن الصبية عدوة له متمنية هلاكه، وهو يريها لغيره.

وفي بعض ما ذكرته ما يردع العاقل عن التعرض لهذه الآفات. نسأل الله عز وجل توفيقاً
من فضله وعملاً بمقتضى العقل والشرع، إنه مجيب قريب.

٢٣٦ - فصل

[لا تغتر بالسلامة وأنشد الإصلاح]

أعجب الأشياء اغترار الإنسان بالسلامة، وتأميله الإصلاح فيما بعد وليس لهذا الأمل
منهى، ولا للاغترار حد.

فكلما أصبح وأمسى معافى، زاد الاغترار وطال الأمل.

(١) جزء من الآية ٢٢٨ من سورة البقرة.

وأي موعظة أبلغ من أن ترى ديار الأقران وأحوال الإخوان وقبور المحبوبين، فتعلم أنك بعد أيام مثلهم، ثم لا يقع انتباهه حتى يتنبه الغير بك، هذا والله شأن الحمقى.
حاشا من له عقل أن يسلك هذا المسلك.

بلى والله إن العاقل ليبادر السلامة، فيلخر من زمنها للزمن، ويتزود عند القدرة على الزاد لوقت العسرة.

خصوصاً لمن^(١) قد علم أن مراتب الآخرة إنما تعلق بمقدار علو العمل لها، وأن التدارك بعد الفوت لا يمكن.

وقدّر أن العاصي عفى عنه، أينال مراتب العمال؟

ومن أجال على خاطرة ذكر الجنة التي لا موت فيها ولا مرض ولا نوم ولا غم، بل لذاتها متصلة من غير انقطاع، وزيادتها على قدر زيادة الجهد ههنا، انتهب هذا الزمان فلم يثم إلا ضرورة، ولم يغفل عن عمارة لحظة.

ومن رأى أن ذنباً قد مضت لذته وبقيت آفاته دائمة، كفاء ذلك زاجراً عن مثله، خصوصاً الذنوب التي تتصل آثارها مثل أن يزني بذيات زوج، فتحمل منه فتلحق بالزوج فيمنع الميراث أهله ويأخذه من ليس من أهله، وتتغير الأنساب والفرش، ويتصل ذلك أبداً، وكله شؤم لحظة. فنسأل الله عز وجل توفيقاً يلهم الرشاد، ويمنع الفساد، إنه قريب مجيب.

٢٣٧ - فصل

[قياس الغائبات على الحاضر تخليط للعقيدة]

تأملت سبب تخليط العقائد، فإذا هو الميل إلى الحس وقياس الغائبات على الحاضر.
فإن أقواماً غلب عليهم الحس، فلما لم يشاهدوا الصانع جحدوا وجوده ونسوا أنه قد ظهر بأفعاله. وأن هذه الأفعال لا بد لها من فاعل.

فإن العاقل إذا مر على صحراء خالية ثم عاد وفيها غرس وبناء علم أنه لا بد من غارس، إذ الغرس لا يكون بنفسه ولا البناء.

(١) في الحديث: من.

ثم جاء قوم فاثبتوا وجود الصانع، ثم قاسوه على أحوالهم فشبّهوا، حتى إن قائلهم يقول:
في قوله: ينزل إلى السماء: يتقل، ويستدل بأن العرب لا تعرف النزول إلا الانتقال.

وضل خلق كثير في صفاته كما ضل خلق^(١) في ذاته. فظن أقوام أنه يتأثر حين سمعوا أنه
يغضب ويرضى. ونسوا أن صفته تعالى قديمة لا يحدث منها شيء.

وضل خلق في أفعاله فأخذوا يعللون فلم يفتنعوا^(٢) بشيء فخرج منهم قوم إلى أن نسبوا
فعله إلى ضد الحكمة، تعالى عن ذلك.

ومن رزق التوفيق فليحضر قلبه لما أقول:

إعلم أن ذاته سبحانه لا تشبه اللوات، وصفاته ليست كالصفات، وأفعاله لا تقاس بأفعال
الخلق.

أما ذاته سبحانه فإننا لا نعرف ذاتاً إلا أن تكون جسماً وذلك يستدعي سابقة تأليف، وهو
منزه عن ذلك، لأنه للمؤلف، أو^(٣) أن يكون جوهرًا فالجوهر متحيز، وله أمثال، وقد جلّ عن
ذلك، أو عرضاً، فالعرض لا يقوم بنفسه بل بغيره، وقد تعالى على ذلك.

إذا أثبتنا ذاتاً قديمة خارجة عما يعرف، فليعلم أن الصفات تابعة لتلك الذات، فلا يجوز
لنا أن نقيس شيئاً منها على ما نفعله ونفهمه، بل نؤمن به ونسلم به.

وكذلك أفعاله، فإن أحدنا لو فعل فعلاً لا يجتلب به نفعاً ولا يدفع عنه ضرراً عد عابثاً. وهو
سبحانه أوجد الخلق لا لنفع يعود إليه، ولا لرفع ضرر، إذ المنافع لا تصل إليه، والمضار لا
تتطرق إليه.

فإن قال قائل: إنما خلق الخلق لينفعهم. قلنا: يبطله، أنه خلق خلقاً منهم^(٤) للكفر
وعذبهم^(٥).

(١) في الحديث: خلق كثير.

(٢) في الحديث: فلم يعقروا.

(٣) في الحديث: وإما أن يكون.

(٤) في الحديث: منهم صنفاً.

(٥) في الحديث: وعذبهم.

ونراه يؤلم الحيوان والأطفال^(١) وهو قادر على ألا يفعل ذلك .

فإن قال قائل : إنه يثيب على ذلك .

قلنا : وهو قادر أن يثيب بلا هذه الأشياء ، فإن السلطان لو أراد أن يغني فقيراً فجرحه ثم أغناه ليم على ذلك ، لأنه قادر أن يغنيه بلا جراح .

ثم من يرى ما جرى لرسول الله ﷺ وعلى أصحابه من الجوع والقتل مع قدرة الناصر ، ثم يسأل في أمه^(٢) فلا يجاب ، ولو كان المسؤول بعضنا قلنا لم تمنع ما لا يضرك ؟

غير أن الحق سبحانه لا تقاس أفعاله على أفعالنا ولا تملل .

الذي يوجب علينا التسليم ، أن حكمته فوق العقل ، فهي تقضي على العقول ، والعقول لا تقضي عليها ..

ومن قاس فعله على أفعالنا غلط الغلط الفاحش ، وإنما هلكت المعتزلة من هذا الفن .

فإنهم قالوا : كيف يأمر بشيء ويقضي بامتناعه ؟ ولو أن إنساناً دعانا إلى داره ثم أقام من يصعد الداخل لعيب .

ولقد صدقوا فيما يتعلق بالشاهد . فاما من أفعاله لا تملل ولا تقاس بشاهد ، فإننا لا نصل إلى معرفة حكمته .

فإن قال قائل : فكيف يمكنني أن أفرد عقلي إلى ما يتأفاه ؟

قلنا : لا منافاة ، لأن العقل قد قطع بالدليل الجلي أنه حكيم ، وأنه مالك ، والحكيم لا يفعل شيئاً إلا لحكمة ، غير أن [تلك]^(٣) الحكمة ، لا يبلغها العقل .

ألا ترى أن الخضر خرق سفينة وقتل شخصاً ، فأنكر عليه موسى عليهما السلام بحكم العلم ، ولم يطلع على حكمه فعله ، فلما أظهر له الحكمة أذعن ؟

ولله المثل الأعلى .

فإياك إياك أن تقيس شيئاً من أفعاله على أفعال الخلق ، أو شيئاً من صفاته أو ذاته سبحانه

(١) زاد في الحديث : ويخلق المضار .

(٢) في الحديث : أمته .

(٣) ساقطة من الحديث .

وتعالى . فإنك إن حفظت هذا سلمت من التشبيه الذي وقع فيه من رأى الاستواء اعتماداً،
والنزول نقله، ونجوت من الاعتراض الذي أخرج قوماً إلى الكفر حتى طعنوا في الحكمة .

وأول القوم إبليس . فإنه رأى تقديم الطين على النار ليس بحكمة، ففسى أنه إنما علم
ذلك بزعمه بالفهم الذي وهب له، والعقل الذي منحه ففسى أن الواهب أعلم ﴿وَأَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ
اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً﴾^(١).

ولقد رأيت لابن الرومي اعتراضاً على من يقول بتخليد الكفار في النار قال: إن ذلك
التأييد مزيداً من الإنتقام ينكره العقل، وينبغي أن يقبل كل ما يقوله العقل، ولا يرد بعضه إذ ليس
رد بعضه بأولى من رد الكل، وتخليد الكفار لا غرض فيه للمعذب ولا للمعذب فلا يجوز أن
يكون.

فقلت: العجب من هذا الذي يدعي وجود العقل ولا عقل عنده .

وأول ما أقول له: أصحّ عندك الخبر عن الخالق سبحانه أنه أخبر بخلود أهل النار أم لم
يصح؟

فإن كان ما صحّ عنه فالكلام إذن في إثبات النبوة وصحة القرآن .

فما وجه ذكر الفرع مع جمحد الأصل؟

وإن قال: قد ثبت عندي، فواجب عليه أن يتمهل لإقامة العذر، لا أن يقف في وجه
المعارضة.

وإنما ينكر هذا من يأخذ الأمر من الشاهد، وقد بينا أن ذات الحق لا كالدوات، وأن صفته
لا كالصفات، وأن أفعاله لا تعلل.

ولو تلمح شيئاً من التعليل لخلود الكفار لبان، إذ من الجائز أن يكون دوام تعذيبهم لإظهار
صلق الوعيد . فإنه قال: من كفر بي خلّدت في العذاب ولا جنانية كالكفر، ولا عقوبة كدوام
الإحراق، فهو يديم ليظهر صلق الوعيد^(٢).

ومن الجائز أن يكون ذلك لتتمتع المؤمنين فإنهم أعداء الكفار . وقد قال سبحانه:
﴿وَيُشَفِّ صِدُورُ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ﴾^(٣).

(١) جزء من الآية ١٥ من سورة فصلت .

(٢) في המשק: الوعد . وهو خطأ .

(٣) جزء من الآية ١٤ من سورة التوبة .

وكم من قلق في صدر، وحق على أبي جهل فيما فعل، وكم من غم في قلب عمار وأمه
سمية وغيرهم من أفعال الكفار بهم. فدوام عذابهم شفاء لقلوب أهل الإيمان.
ومن الجائز أن يدوم العذاب لدوام الاعتراض وذكر المعذب بما لا يحسن فكلما زاد
عذابهم زاد كفرهم واعتراضهم فهم يعذبون لذلك.
ودليل كفرهم ﴿وَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ﴾^(١) فيأذن كفرهم ما زال، ومعرفة أنهم به ما
حصلت، والشر كامن في البواطن، وعلى ذلك يقع التعذيب ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾^(٢).

٢٣٨ - فصل

[الرضى بتدبير الله]

ينبغي للمؤمن بالله سبحانه إذا نظر في الفصل الذي قد تقدم هذا ألا يعترض على الله
سبحانه في شيء لا في باطنه ولا في ظاهره، ولا يطلب تعليلات أفعاله كلها.
فإن المتكلمين أعرضوا عن السنن وتكلموا بآرائهم، فما صفى لهم شرب، بدليل
اختلافهم.
وكذلك إضمار^(٣) القياس؛ فإنهم لما أعلموه جاءت أحاديث تعمّر عليهم.
والصواب التعليل لما يمكن، والتسليم لما يخفى.
وكذلك سؤال الحق سبحانه، فإذا دعاه المؤمن ولم ير إجابة سلم وفوض وتأول للمنع.
فيقول: ربما يكون المنع أصلح، وربما يكون لأجل ذنوبي، وربما يكون التأخير أولى،
وربما لم يكن هذا مصلحة.
وإذا لم يجد تأويلاً لم يختلج في باطنه نوع اعتراض، بل يرى أنه قد تعبد بالدعاء فإن
أنعم عليه فبفضل، وإن لم يحب فمالك يفعل ما يشاء.
على أن أكثر السؤال إنما يقع في طلب أغراض الدنيا التي إذا ردت كان أصلح.

(١) جزء من الآية ١٨ من سورة المجادلة.

(٢) جزء من الآية ٢٨ من سورة الأنعام.

(٣) في الحديث: إضمارهم.

فليكن همّ العاقل في إقامة حق الحق والرضى بتدبيره وإن أساء. فمتى أقبلت عليه أقبل على إصلاح شأنك.

إذا عرفت أنه كريم فلذ به ولا تسأل. ومتى أقبلت على طاعته فمحال أن يوجد صانع وينصح في العمل ثم لا يعطي الأجرة.

٢٣٩ - فصل

[الجنة ودرجاتها]

والله إني لأتخايل دخول الجنة ودوام الإقامة فيها من غير مرض ولا بصاد ولا نوم ولا آفة تطرأ بل صحة دائمة وأغراض متصلة لا يعتريها منقوص، في نعيم متجدد في كل لحظة، إلى زيادة لا تنهاى. فأطيش ويكاد الطبع يضيق عن تصديق ذلك، لولا أن الشرع قد ضمنه.

معلوم أن تلك المنازل إنما تكون على قدر الإجهاد ههنا. فوا عجباً من مضيق لحظة فيها.

فتسبيحة تفرس له في الجنة نخلة أكلها دائم وظلها.

فيا أيها الخائف من فوت ذلك شجع قلبك بالرجاء.

ويا أيها المنزعج للذكر الموت تلمح ما بعد مرارة الشربة من العافية.

فإنه من ساعة خروج الروح، لا بل قبل خروجها تنكشف المنازل لأصحابها فيهون سير المجلوب للذة المنتقل إليه.

ثم الأرواح في حواصل طير تعلق في أشجار الجنة.

فكل الآفات والمخافات في نهار الأجل، وقد إصفرت شمس العمر. فالبدار البدار قبل الغروب ولا معين يرافق على تلك الطريق إلا الفكر إذا جلس مع العقل فتذاكر العواقب.

فإذا فرغ ذلك^(١) المجلس، فالنظر في سير المجتدين فإنه يعود مستجلباً للفكر منها للفضائل، والتوفيق من وراء ذلك.

(١) ساقطة من الحديث.

ومتى أرادك شيء هياك له .

فأما مخالطة الذين ليس عندهم خبر إلا [من] ^(١)العاجلة فهو من أكبر أسباب مرض الفهم وعلل العقل .

والعزلة عن الشرحمية ، والحمية سبب العافية .

٢٤٠ - فصل

[لا يجتمع حب الدنيا وحب الآخرة]

رأيت سبب الهموم والغموم الإعراض عن الله عز وجل ، والإقبال على الدنيا .

وكلما فات منها شيء وقع الغم لفواته .

فأما من رزق معرفة الله تعالى استراح لأنه يستغنى بالرضى بالقضاء ، فمهما قدر له رضي .

وإن دعا فلم ير أثر الإجابة لم يختلج في قلبه اعتراض ، لأنه مملوك مدير فتكون همته في خدمة المخالق .

ومن هذه صفته لا يؤثر جمع مال ، ولا مخالطة الخلق ولا الإلتذاذ بالشهوات .

لأنه إما أن يكون مقصراً في المعرفة فهو مقبل على التبعيد المحض ، يزهّد في الفاني لينال الباقي .

وإما أن يكون له ذوق في المعرفة ، فإنه مشغول عن الكل بصاحب الكل .

فتراه متادباً في الخلوة به ، مستأنساً بمناجاته ، مستوحشاً من مخالطة خلقه راضياً بما يقدر له . فعيشه معه كميش محب قد خلا بحبيبه ، لا يريد سواه ، ولا يهتم بغيره .

فأما من لم يرزق هذه الأشياء ، فإنه لا يزال في تنغيص متكرر العيش ، لأن الذي يطلبه من الدنيا لا يقدر عليه ، فيبقى أبداً في الحسرات مع ما يفوته من الآخرة بسوء المعاملة .

نسأل الله عز وجل أن يستصلحنا له ، فإنه لا حول ولا قوة إلا به .

(٢) ساقطة من الحديث .

٢٤١ - فصل

[ما العيش إلا في الجنة]

تفكرت في نفسي فرايتني مفلساً من كل شيء! .
إن اعتمدت على الزوجة لم تكن كما أريد. إن حسنت صورتها لم تكمل أخلاقها، وإن تمت أخلاقها كانت مريدة لغرضها لا لي، ولعلها تنتظر رجلي .
وإن اعتمدت على الولد فذلك، والخادم، والمريد لي كذلك، فإن لم يكن لهما مني فائدة لم يريداني .
وأما الصديق فليس ثم، وأخ في الله كعقلاء مغرب، ومعارف يفنقدون أهل الخير، ويعتقدون فيهم قد عدموا، وبيقت وحدي .
وعدت إلى نفسي - وهي لا تصفو إلي أبضاً ولا تقيم على حالة سليمة - فلم يبق إلا الخالق سبحانه، فرأيت أنني إن اعتمدت على إنعامه فما آمن ذلك البلاء، وإن رجوت عفوهُ فما آمن عقوبته، فوا أسفاً لا طمأنينة ولا قرار .
وأقلقي من قلقي، وأحرقني من حرقني .
بالله ما العيش إلا في الجنة، حيث يقع اليقين بالرضى، والمعاشرة لمن لا يخون ولا يؤذي . فاما الدنيا فما هي دار ذاك .

٢٤٢ - فصل

[لا تثق بمودة لا أصل لها]

ينبغي لمن صحب سلطاناً أو محتشماً أن يكون ظاهره معه وباطنه سواء؛ فإنه قد يدس إليه من يخبره، فربما افترض في الابتلاء .
وقد كان جماعة من الملوك يقصدون تقريب المنادم، ويجعلون له حجرة في دورهم، فإذا أرادوا أن يختصوه اختبروه باطناً وذاك لا يدري، فيظهر منه ما لا يصلح فيطرد .

ولقد امتحن أبرويز^(١) رجلاً من خاصته، فدرس إليه جارية معها الطاف، وأمرها ألا تقعد عنده فحملها.

ثم أنقذها مرة أخرى وأمرها أن تقعد بعد التسليم هنية ففعلت، فلاحظها الرجل.
ثم بعثها [مرة]^(٢) ثالثة وأمرها أن تعطيل القعود عنده وتحذنه، فأطالت الحديث معه، فأبدى لها شيئاً من الميل إليها، فقالت؛ أخاف أن يطلع علينا، ولكن دعني أدبر في هذا.
فذهبت فأخبرت الملك بذلك، فوجه غيرها من خواص جواريه بمثل ذلك، فلما جاءته قال: ما فعلت فلانة؟ قالت: مريضة، فأريد لونه.
ثم فعلت الجارية الثانية مثل ما فعلت الأولى، فقالت له: إن الملك يمضي إلى بستانه فيقيم هناك.

فإن أرادك [على]^(٣) أن تمضي معه فأظهر أنك عليل.
فإن خيرك بين الانصراف إلى دور نساك، أو المقام هنا، فاختر المقام ههنا، وأخبره أنك لا تقدر على الحركة.
فإن أجابك إلى ذلك جئت إليك كل ليلة ما دام الملك غائباً، فسكن إلى قولها، ثم مضت وأخبرت الملك بذلك.
فلما كان بعد ثلاث، استدعاه الملك فقال: إني مريض. فعاد الرسول فأخبره فتبسم، وقال: هذا أول الشر.

فوجه إليه محفة حمل فيها إليه، فلما بصر به أبرويز قال: والمحفة الشر الثاني.
فراى العصابة على رأسه. قال: والعصابة الشر الثالث.
فقال له الملك: أيهما أحب إليك، الانصراف إلى نساك ليمرضنك أو المقام ههنا إلى وقت رجوعي؟ قال: المقام ههنا أرفق لي لقلة الحركة، فتبسم وقال: حركتك ههنا إن تركت أكثر من حركتك إلى منزلك.

(١) كسرى أبرويز ملك فارس.

(٢) ساقطة من الحديث.

(٣) ساقطة من الحديث.

ثم أمر له بعصا الزناة التي كان يوصم بها من زنا.
فأيقن الرجل بالأمر، وأمر أن يكتب ما كان من أمره حرفاً حرفاً فيقرأ على الناس حرفاً حرفاً
إذا حضروا، وأن ينفي إلى أقصى المملكة، وتجعل العصا على رأس رمح يكون معه حيث
كان، ليحذر منه من لا يعرفه.

فلما نفي أخذ من بعض الموكلين مئذية فحبّ بها ذكره وقال: (١) ومات من ساعته.
قلت: وقد كان جماعة من الأمراء يتنكرون ويسألون العوام عن سيرتهم، فيتكلم العامي
بما لا يصلح فيضبطونه وربما بعثوا دسيساً عليه.

ورب كلمات قالها مسترسل فبلغها فضولي فأهلك صاحبها.
ورأى عمر بن عبد العزيز رجلاً من العمال كثير الصلاة، فدرس عليه من قال له: إن أخذت
لك الولاية الفلانية فما تعطيني؟ قال: أعطيتك كذا وكذا، قال له عمر: «فررتنا بصلاتك».
وقد بلغت أن رجلاً كلّم امرأة فأجابته فاستدعته إلى دارها فلما دخل أقامت على قتله.
فقد ينجلي من هذه الحكاية أنه لا ينبغي أن يسكن إلى قول امرأة أو رجل يجوز أنه يكون
جاسوساً ومختبراً.

وكذلك لا يظهر ما ينبغي إخفاؤه من مال أو مذهب، أو سب رجل، فربما كان له في
الحاضرين قريب.

ولا يوثق بمودة لا أصل لها، فربما كانت تحتها آفة تقصده.
وليحذر من كل أمر يحتمل. ورب كلمة نقلها صديق إلى صديق فتحدث بها من لا يقصد
أذى للقاتل فبلغت فتأذى.

ورب مظهر للمحبة مبالغ حتى يستمكن من مراده.
فالحذر الحذر من الطمأنينة إلى أحد، خصوصاً من عدو أذنيه أو قتلت له قريباً.
فربما أظهر الجميل شبكة لإصطيادك كحديث الزبلاء.

(١) زاد في الحديث: وقال من أطاع عضواً صغيراً أسد عليه جميع أعضائه.

٢٤٣ - فصل

[الحرص والأمل آفتان]

رأيت النفس بعد علو السن يقوى أملها ويزداد حرصها كما قال النبي ﷺ : «يشيب ابن آدم وتشيب منه خصلتان : الحرس والأمل».

ورأيت أكثر أسباب ذلك فراغ اليد من الدنيا، وكثرة العائلة، وقوة الحاجة .

فيحتاج الإنسان إلى التعرض بما يشين العُرض ليحصل الغرض .

فقلت : إلهي أبعد رؤية جبال عرفة أخيل ؟

ويعد مشاركة الحرم تأخذني أعراب البادية ؟

وا أسفا أطلع فجر النحر وما وصلت إلى عرفات ؟

ويا ضياع سفر العمر، وما حصل المقصود .

قَدْ كُنْتُ أَزْجُوكَ لِلنَّيْلِ الْمُنَى وَالْيَوْمَ لَا أَطْلُبُ إِلَّا الرُّضَى

ثم قلت : يا نفس مآ لك ملجأ إلا اللجأ واستغاثة الغريق .

فإن رحمت وإلا فكم من حسرة تحت التراب .

٢٤٤ - فصل

[أكبح جماح الرغبة]

شكا لي بعض الأشياخ فقال: قد علت سني وضعفت قوتي ، ونفسي تطلب مني شراء الجوازي الصغار . ومعلوم أنهم يردن النكاح وليس في . ولا تقنع مني النفس بربة البيت إذ قد كبرت .

فقلت له : عندي جوابان : أحدهما الجواب العامي ، وهو أن أقول : ينبغي أن تشتغل بذكر

(١) أنظر : (إتحاف السادة المتقين ١٠/٢٣٩ . وكشف المخفا للمجلوني ٢/٥٤٦ . وتذكرة الموضوعات ، للفتني ١٠٧ ، ١٧٧ . وميزان الاعتدال ٨٦٩١ . ولسان الميزان ٦/٢٦٥) .

الموت وما قد توجهت إليه، وتحذر من اشتراء جارية لا تقدر على إيفاء حقها فإنها تبغضك، فإن أجهدت استعجلت التلف. وإن استيقنت قوتك غضبت هي، على أنها لا تريد شيخاً كان.

وقد أنشدنا علي بن عبيد الله، قال: أنشدنا محمد التميمي:

أُبْقِيَ يَا نُؤَادِي مِنْ غَرَامِكَ رَاسْتَمِعْ مَقَالَةً مَحْزُونٍ عَلَيْكَ شَفِيقُ
عَلَقْتَ فَتَاةَ قَلْبِهَا مُتَمَلِّقُ بَغْيِيرَكَ فَاسْتَوْتَقْتُ غَيْرَ وَثِيقِ
وَأَصْبَحْتَ مَوْفُوقاً وَرَاحَتْ طَلِيقَةُ فَكُمُ بَيْنَ مَسْوُوفٍ وَبَيْنَ طَلِيقِ

فأعلم أنها تعد عليك الأيام، وتطلب منك فضل المال لتستعد لغيرك.

وربما قصدت حتفك، فاحذر والسلامة في الترك، والإقتناع بما يدفع الزمان.

الجواب الثاني فلإني أقول: لا يخلو أن تكون قادراً على الوطء في وقت أو لا تكون.

فإن كنت لا تقدر فالأولى مصابرة الترك للكل. وإن كان يمكن الحازم أن يداري المرأة بالنفقة وطيب الخلق إلا أنه يخطر.

وإن كنت تقدر في أوقات على ذلك، ورأيت من نفسك توقاً شديداً فعليك بالمراهنات فإنهن ما عرفن النكاح، وما طلبن بالوطء، واغمرهن بالإنفاق وحسن الخلق مع الإحتياط عليهن، والمنع من مخالطة النسوة.

وإذا اتفق وطء فتصبر عن الإنزال ريثما تقضي المرأة حاجتها.

واعتمد وعظها وتذكيرها بالآخرة، واذكر لها حكايات العشاق من غير نكاح، وقبح صورة الفعل، ولفت قلبها إلى ذكر الصالحين، ولا تخل نفسك من الطيب والتزين والكياسة والمداواة والإنفاق الواسع.

فهذا ربما حرك الناقة للمسير مع خطر السلامة.

٢٤٥ - فصل

[الإحتراز من جائز الوقوع]

أبله الناس من عمل على الحال الحاضرة، ولم يتصور تغييرها ولا وقوع ما يجوز وقوعه.

مثال أن يعتز بدولة فيعمل بمقتضى ملكه فإذا تغيرت هلك.

وربما عادى خلقاً اغتراراً بأنه متسلط أو إنه صاحب سلطان، فإذا تغيرت حاله أكل كفه^(١) ندماً عند فوات التدارك.

وكذلك من له مال ييلذه سكوناً إلى وجود المال، وينسى حاله عند العدم.

ومن^(٢) يتناول الشهوات، ويكثر من المأكّل والمشارب والنكاح ثقة بعافيته، وينسى ما يعقب ذلك من الأمراض والأفات.

ومن أظرف الأحوال أن يحب جاريته فيعتقها ويهب لها، أو امرأة فيسكن إليها ويهب لها فتتمكن، ولا تمضي الأيام حتى يسلوها أو يطلب غيرها ولا يجد طريقاً للخلاص.

فإن تخلص منها أخذت ما غنمت منه فلقى من الغيظ أضعاف ما يلتذ به.

فلا ينبغي أن يوثق بإمرأة ولا بمحبة إنسان، فإنه قد يحب امرأة ويظن أنه لا يسلوها أبداً فيسترسل إليها والسلو يحدث.

وربما أحب غيرها فينسى الأولى فيصعب عليه الخلاص من الأولى.

فالعاقل لا يدخل في شيء حتى يهيء الخروج منه، فإن الأشياء لا تثبت، والمحبة لا تدوم، والتغير مقرون بكل حال.

وكذلك يعطي ماله ولده ثم يبقى كلاً عليه فيتمنى الولد هلاكه، وربما علّ به في النفقة.

وكذلك قد يثق بالصدّيق فيبث أسرار له، فربما أظهر ذلك فكان منها ما يوجب هلاكه.

وكذلك يغتر الإنسان بالسلامة وينسى طروق الموت فيأتيه بغتة فيبهته وقد فات الإستدراك ولم يبق إلا الندم.

فالعاقل من كانت عينه مراقبة للعواقب، محتززة مما يجوز وقوعه، عاملة بالإحتياط في كل حال، حافظة للمال والسر^(٣)، غير واثقة بزوجة ولا ولد ولا صدّيق، متأهبة للرحيل، متهيئة للنقلة. هذه صفة أهل الحزم.

(١) في الحديث: كفه.

(٢) في الحديث: وكذا من يتناول.

(٣) في الدمشقية: للسر وللمال.

٢٤٦ - فصل

[لا تبحثوا في ذات الله]

من أعجب الأمور طلب الإطلاع على تحقيق العرفان لذات الله عز وجل وصفاته وأفعاله، وهياته، ليس إلا المعرفة بالجملة.

ولقد أوغل المتكلمون فما وقعوا بشيء، فرجع عقلاؤهم إلى التسليم.

وكذلك أصحاب الرأي، مالوا إلى القياس، فإذا أشياء كثيرة بعكس مرادهم، فلم يجدوا ملجأ إلا التسليم، فسموا ما خالفهم إستحساناً.

فالفقيه من علل بما يمكن، فإذا عجز إستطرح للتسليم، هذا شأن العبيد.

فأما مَنْ يقول: لمَ فعل كذا، وما معنى كذا، فإنه يطلب الإطلاع على سر الملك، وما يجد إلى ذلك سبيلاً لوجهين:

أحدهما: أن الله تعالى ستر كثيراً من حكمه عن الخلق.

والثاني: أنه ليس في قوى البشر إدراك حكم الله تعالى كلها، فلا يبقى مع المعارض سوى الإعتراض المخرج إلى الكفر ^(١) فليمدد بسبب إلى السماء ثم ليُقطع فليُنظر هل يذهب كيدُهُ ما يغيظ ^(٢).

والمعنى مَنْ رضي بأفعالي وإلا فليخنق نفسه فما أفعل إلا ما أريد.

٢٤٧ - فصل

[مَنْ خالط أَوْذِي]

مَنْ رزقه الله تعالى العلم، والنظر في سير السلف، رأى أن هذا العلم ظلمة، وجمهور العالم على غير الجادة، والمخالطة لهم تُضِرُّ ولا تنفع.

فالعجب لمن يترخص في المخالطة، وهو يعلم أن الطبع [لص] ^(٣) يسرق من المخالطة.

(١) جزء من الآية ١٥ من سورة الحج.

(٢) ساقطة من الحديث.

وإنما ينبغي أن تقع المخالطة للأرفع والأعلى في العلم والعمل ليستفاد منه .
فأما مخالطة الدون فإنها تؤذي ، إلا أن يكون عامياً يقبل من معلمه ، فينبغي أن يخالط
بالإحتراز .

وفي هذا الزمان إن وقعت المخالطة للعوام^(١) فهم ظلمة مستحكمة ، فإذا ابتلى العالم
بمخالطتهم فليشمر ثياب الحذر ، ولتكن مجالسته إياهم للتذكرة والتأديب فحسب .

وإن وقعت المخالطة للعلماء فأكثرهم على غير الجادة ، مقصودهم صورة العلم لا العمل
به . فلا تكاد ترى من تذاكره أمر الآخرة ، إنما شغلهم الغيبة ، وقصد الغلبة ، وإجتلاب الدنيا .

ثم فيهم من الحسد للنظراء ما لا يوصف . وإن وقعت المخالطة للأمرء ، فذاك تعرض
لفساد الدين .

لأنه إن تولى لهم ولاية دينية فالظلم من ضروراتها ، لغلبة العادة عليهم والإعراض عن
الشرع .

وإن كانت ولاية دينية كالقضاء ، فإنهم يأمرونه بأشياء لا يكاد يمكنه المراجعة فيها ، ولو
راجع لم يقبلوا .

وأكثر القوم يخاف على منصبه ، فيفعل ما أمر به وإن لم يجبر .

وربما رأيت في هذا الزمان أقواماً يبدلون المال ليكونوا قضاة ، أو شهداء مقصودهم
الرفعة .

ثم أكثر الشهود يشهد على من لا يعرفه ، ويقول إنه معروف ويدري أنه كذاب ، وإنما
عرف لأجل حبة يعطاها .

وكم قد وقعت شهادة على غير المشهود عليه ، وعلى مكروه .

وإن وقعت المخالطة للمتزهدين فأكثرهم على غير الجادة ، وعلى خلاف العلم ، قد جعلوا
لأنفسهم نواميس ، فلا يتنسمون ولا يخرجون إلى سوق ، ويظهرون التخشع الزائد وكله نفاق .

وفيهم من يلبس الصوف تحت ثيابه ، وربما لوح بكمه ليرى . وقد حكى عن طاهر بن

(١) زاد في الحديث : عكرت الفؤاد .

الحسين أنه قال لبعض المتزهدين: مذ كم قدمت العراق؟ قال: دخلتها منذ عشرين سنة، وأنا منذ ثلاثين سنة صائم.

قال: سألناك^(١) مسألة فأجبت: عن اثنين.

وبيت^(٢) الصوفية أربطة فهي خوارج على المساجد. وهي دكاكين كريهة يقعد فيها الكسالى عن الكسب مع القدرة عليه، ويتعرضون بالقعود للصدقات، ولأحوال الظلمة. وقد أراحوا أنفسهم من إعادة العلم.

وأكثرهم لا يصلي نافلة، ولا يقوم الليل، بل يهتمهم المأكول والمشروب والرقص.

وقد اتخذوا سنناً تخالف الشريعة فهم يلبسون المرقع لا من فقر. وهذا قبيح. لأنه ليس عندهم من أمارات الزهد سوى الملبس الدون، فثيابهم تصبح نحن الزهاد، وباقى أفعالهم المستورة تفضحهم إذا أطلع عليها.

فالمطبخ دائر، والحمام والحلوى كثيرة، والطيب والدعة، والكبر حاصل بذلك الزي^(٣).

وقد قال النبي ﷺ لمالك بن فضيلة^(٤) وقد رآه أشعث الهيئة «أما لك مال؟» قال: بلى من كل المال آتاني الله عز وجل! قال: «فإن الله عز وجل إذا أنعم على عبد نعمة أحب أن ترى عليه»^(٥).

ومن أخلاقهم تغيير الناس عن العلم^(٦)، ويزعمون ألا حاجة إلى الوسائط وإنما هو قلب ورب.

ولهم من الأقوال والأفعال المنكرات ما قد ذكرته في «تلبس إبليس».

آه لو كان للزمان عمر لاحتاج كل يوم إلى مائة حرة، لا بل كان يستعمل السيف في هؤلاء الخوارج.

(١) في الحديث: عن مسألة.

(٢) في الحديث: وبيت.

(٣) في المشقة: الكبر.

(٤) في الحديث: ابن فضلة.

(٥) سبق تخريجه.

(٦) في الحديث: من العلم.

وهم داخل البلد لا قدرة للعلماء عليهم، إذ قولهم فيهم لا يقبل.
 فمن رزقه الله سبحانه النظر في سير السلف، ووفقه للإقتداء بهم، آثر أن يعتزل عن أكثر
 الخلق، ولا يخالطهم، فإنه من خالط^(١) أذى.
 ومن دأري^(٢) يسلم من المداينة. فالنصح اليوم مردود.

٢٤٨ - فصل

[لا تبادر بالمخاصمة]

من البله أن تبادر عدواً أو حسوداً بالمخاصمة.
 وإنما ينبغي إن عرفت حاله أن تظهر له ما يوجب السلامة بينكما. إن اعتدل قبلت، وإن
 أخذ في الخصومة صفحت، وأريت أن الأمر قريب.
 ثم تبطن الحذر منه، فلا تثق به في حال، وتتجافأ باطناً مع إظهار المخالطة في الظاهر.
 فإذا أردت أن تؤذيه فأول ما تؤذيه به إصلاحك لنفسك واجتهادك في علاج ما يعرفك به.
 من أعظم العقوبة له العفو عنه الله.
 وإن بالغ في السب فبالغ في الصفح تثب عنك العوام في شتمه، ويحمدك العلماء على
 حلمك.
 وما تؤذيه به من ذلك، وتورثه به الكمد ظاهراً، وغيره في الباطن أضعاف وخير مما تؤذيه
 به من كلمة إذا قلتها له سمعت أضعافها.
 ثم بالخصومة تعلمه أنك عدوه فيأخذ الحذر ويبسط اللسان، وبالصفح يجهل مما في
 باطنك، فيمكنك حينئذ أن تشتفي منه. أما أن تلقاه بما يؤذي دينك فيكون هو الذي قد إشتفى
 منك.
 وما ظفر قط من ظفر به الإثم بل الصفح الجميل.

(١) في الحديث: خالطهم.

(٢) في الحديث: دارهم.

وإنما يقع هذا مَن يرى أن تسليطه عليه إما عقوبة للذنوب أو لرفع درجة بالإبتلاء فهو لا يرى الخصم وإنما يرى القدرة.

٢٤٩ - فصل

[الإستخارة من حسن المشاورة]

إذا وقعت في محنة يصعب الخلاص منها، فليس لك إلا الدعاء واللجأ [إلى الله] بعد أن تقدم التوبة من الذنوب.

فإن الزلل يوجب العقوبة فإذا زال الزلل بالتوبة من الذنوب ارتفع السبب.

فإذا ثبت^(١) ودعوت ولم تر للإجابة أثراً فتفقد أملك، فربما كانت التوبة ما صحت فصحتها ثم أدع ولا تعمل من الدعاء.

فربما كانت المصلحة في تأخير الإجابة، وربما لم تكن المصلحة في الإجابة فأنت تثاب وتنجاب إلى منافعتك. ومن منافعتك ألا تعطى ما طلبت بل تعوض غيره.

فإذا جاء إبليس فقال: كم تدعوه ولا ترى إجابة؟ فقل: أنا أتعبد بالدعاء، وأنا موقن أن الجواب حاصل.

فقل: أنا أتعبد بالدعاء، وأنا موقن أن الجواب حاصل.

غير أنه ربما كان تأخيره لبعض المصالح [على مناسب^(٢)]، ولو لم يحصل حصل التعبّد والذل.

فإياك أن تسأل شيئاً إلا وتقرنه بسؤال الخير.

فرب مطلوب من الدنيا كان حصوله سبباً للهلاك.

وإذا كنت قد أمرت بالمشاورة في أمور الدنيا [لجليسك]^(٣) لبيّن لك في بعض الآراء ما

(١) في الحديث: ثبت.

(٢) سقطت من الحديث: وزاد بدلها: فهم يجيء في وقت مناسب.

(٣) في الحديث: في أمور الدنيا لبيّن، فسقطت (لجليسك).

بِعِجْزِ رَأْيِكَ^(١) وَتَرَى أَنْ مَا وَقَعَ لَكَ لَا يَصْلُحُ فَكَيْفَ لَا تَسْأَلُ الْخَيْرَ رِيكَ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمَصَالِحِ؟
وَالِإِسْتِخَارَةَ مِنْ حَسَنِ الْمَشَاوِرَةِ.

٢٥٠ - فصل

[الناس بين العلم والجهل]

نظرت إلى الناس فرأيتهم ينقسمون بين عالم وجاهل .
فأما الجهال فأنقسموا ، فمنهم سلطان قد رُبِّيَ في الجهل ولبس الحرير وشرب الخمر
وظلم الناس ، وله عمال على مثل حاله ، فهؤلاء بمعزل عن الخير بالجملة .
ومنهم تجار ، همتهم الإكتساب ، وجمع الأموال ، وأكثرهم لا يؤدي الزكاة ، ولا يتحاشى
من الربا ، فهؤلاء في صور الناس .
ومنهم أرباب معاش ، يطففون المكيال ، ويخسرون الميزان ، ويبخسون الناس ، ويتعاملون
بالربا وهم في الأسواق طول النهار لا همَّةَ لهم إلا ما هم فيه ، فإذا جاء الليل وقعوا نياماً
كالسكران ، فهمة أحدهم ما يأكل ويلتذ به ، وليس عندهم من الصلاة خير ، فإن صلى أحدهم
نقراها أو جمع بينها ، فهؤلاء في عداد البهائم .
ومن الناس ذو رذالة في جميع أحوالهم ، فهذا كنَّاس ، وهذا زبَّال ، وهذا نخَّال ، وهذا
يكسح الحش ، فهؤلاء أرذل القوم .
ومنهم من يطلب اللذات ولا يساعده المعاش فيخرج إلى قطع الطريق ، وهؤلاء أحق
الجماعة ، إذ لا عيش لهم .
فإن لئلُّوا لحظة بأكل أو شرب فحركات الريح قصبه هربوا خوفاً من السلطان ، وما أقل
بقاءهم ، ثم القتل والصلب مع إثم الآخرة .
ومنهم أرباب قرى قد عمَّهم الجهل ، وأكثرهم لا يتحاشى من نجاسة ، فهم في زمرة
البقر .
ورأيت النساء ينقسمن أيضاً ، فمنهن المستحسنة التي تبغي ، ومنهن الخائنة لزوجها في
ماله .

(١) في الحديث: ما يعجز رأيك عنه .

ومنهن مَنْ لا تصلِّي ولا تعرف شيئاً من الدين، فهؤلاء حشوا النار .
فإذا سمعن موعظة فإنها كما مرت على حجر . إذا قرىء عندهن القرآن، فكأنهن يسمعن السمر .

وأما العلماء فالمبتدئون منهم ينقسمون إلى ذئ نية خبيثة يقصد بالعلم المباهاة لا العمل، ويميل إلى الفسق ظناً أن العلم يدفع عنه، وإنما هو حجة عليه .

وأما المتوسطون والمشهورون، فأكثرهم يفتشى السلاطين ويسكت عن إنكار المنكر .
وقليل من العلماء مَنْ تسلم له نيته، ويحسن قصده .

فمن أراد الله به خيراً رزقه حسن القصد في طلب العلم، فهو يُحصِّلُ ليتنفع به وينفع، ولا يبالي بعمل مما يدل عليه العلم .

فتراه يتجافى أرباب الدنيا، ويحذر مخالطة العوام، ويقنع بالقليل خوفاً من المخاطرة في الدنيا في تحصيل الكثير .

ويؤثر العزلة، فليس مذكراً للأخرة مثلها .

وليس على العالم أضر من الدخول على السلاطين، فإنه يحسِّن للعالم الدنيا ويهون عليه المنكر .

وربما أراد أن ينكر فلا يصح له، فإن عَدِمَ القناعة وغلبت نفسه في طلب فضول الدنيا سلم عليه^(١) لأنه يتعرض بأربابها .

وإن الإنسان ليمشي في السوق ساعة، فينسى بما يرى، ما يعلم . فكيف إذا انضم إلى ذلك التردد إلى الأغنياء والطمع في أموالهم .

فأما الوحلة فإنها سبب رجوع القلب وجمع الهم، والنظر في العوائب والتهيؤ للرحيل وتحصيل الزاد .

فإذا انضمت إليها القناعة، جلبت الأحوال المستحسنة .

(١) في الحديث: فهيهات أن يسلم منها .

ولا تحسن اليوم المجالسة إلا لكتاب يحدثك عن أسرار السلف .
 فأما مجالسة العلماء فمخاطرة ، إذ لا يجتمعون على ذكر الآخرة في الأغلب .
 ومجالسة العوام فتنة للدين ، إلا أن يحترز في مجالسهم ويمنعهم من القول فيقول هو
 ويكلفهم السماع .
 ثم يستوفز للبعد عنهم ، ولا يمكن الإنقطاع الكلي إلا بقطع الطمع . ولا ينقطع الطمع إلا
 بالقناعة باليسير أو يتجر^(١) بتجارة ، أو أن يكون له عقار يستغله .
 فإنه متى احتاج نشئت الهم ، ومتى انقطع العالم عن الخلق قطع طمعه فيهم وتوفر على
 ذكر الآخرة فذاك الذي ينفع ويتنفع به . والله الموفق .

٢٥١ - فصل

[يع دنياك بأخرتك]

من تأمل بعين الفكر دوام البقاء في الجنة بلا كدر ، ولذات بلا انقطاع ، وبلوغ
 كل مطلوب للنفس ، والزيادة مما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر ، من
 غير تغيير ولا زوال ، إذ لا يقال ألف ألف سنة ، ولا مائة ألف ألف ، بل ولو أن الإنسان عد
 ألوف ألوف السنين لا ينقضي عدده وكان له نهاية ، ويقاء^(٢) الآخرة لا نفاذ له .

إلا أنه لا يحصل ذلك إلا بنقد هذا العمر .

وما مقدار عمر غايته مائة سنة منها خمسة عشر صوبة وجهل ، وثلاثون بعد السبعين - إن
 حصلت - ضعف وعجز .

والتوسط نصفه نوم ، وبعضه زمان أكل وشرب وكسب ، والمتحل منه للعبادات يسير .
 أفلا يشتري ذلك الدائم بهذا القليل ؟ إن الإعراض عن الشروع في هذا البيع والشراء ،
 لغبن فاحش في العقل ، وخلل داخل في الإيمان بالوعد .

(١) في الحديث : أو يتجر .

(٢) في الحديث : ولا كان له نهاية فيقاء .

[فإن مَنْ يدري كيف يعقد البيع بالعلم^(١)] هو الذي يدل على الطريق ويعرف ما يصلح لها ويحذر من فظاعتها.

ولقد دخل إبليس على طائفة من المتزهدين بأفات أعظمها إنه صرفهم عن العلم. فكأنه شرع في إطفاء المصباح ليسرق في الظلمة، حتى إنه أخذ قوماً من كبار العلماء فسلك بهم من ذلك ما ينهي عنه العلم.

فرايت أبا أحمد الطوسي يحكي عن نفسه في بعض مصنفاته قال: شاورت متبوعاً مقدماً من الصوفية في المواظبة على تلاوة القرآن فمنعني منه، وقال: السبيل أن تقطع علائقك من الدنيا بالكلية، بحيث لا يلتفت قلبك إلى أهل ولد ومال وعلم، بل تصير إلى حالة يستوي عندك وجود ذلك وعدمه. ثم تخلو بنفسك في زاوية، فتقتصر من العبادة على الفرائض والرواتب، وتجلس فارغ القلب، ولا تزال تقول: الله الله إلى أن تنتهي إلى حالة لو ترك تحريك اللسان رأيت كأن الكلمة جارية على لسانك، ثم تنظر ما يفتح عليك مما فتح مثله على الأنبياء والأولياء.

قلت: وهذا أمر لا أتعجب أنا فيه من الموصي به وإنما أتعجب من الذي قبله مع معرفته وفهمه^(٢).

وهل يقطع الطريق بالإعراض عن تلاوة القرآن؟ وهل فتح للأنبياء ما فتح بمجاهدتهم ورياضتهم؟ وهل يؤتى بما يظهر من هذه المسالك؟

ثم ما الذي يفتح؟ أثم اطلاع على علم الغيب أم هو وحي؟
فهذا كله من تلاعب إبليس بالقوم.

وربما كان ما يتخايل لهم من أثر المايخوليا أو من إبليس.

فعليك بالعلم. وانظر في سير السلف هل فعل أحد منهم من هذا شيئاً؟ أو أمر به؟

(١) ما بين المعقولتين ساقط من الحديث.

(٢) ينظر الصوفي المحقق إلى تلاوة القرآن نظرة إكبار وإجلال، ويرى لها استعداداً لا يمكن أن يكون لأي إنسان، وإنما ينتهي بهذه الرياضة الأولى لحال يصلح منها لقراءة القرآن كما ينبغي أن يقرأ، وليس هذا صدأ عن القرآن كما فهم ابن الجوزي.

إنما تشاغلوا بالقرآن والعلم فدلهم على إصلاح البواطن وتصفيتهما.
نسأل الله عز وجل علماً نافعاً، للعدو مانعاً، إنه قادر.

٢٥٢ - فصل [الحزم كتمان الحب والبغض]

مَنْ أراد اصطفاء محبوب؛ فالمحجوب نوعان: امرأة يقصد منها حسن الصورة، وصديق يصدق منه حسن المعنى.

فإذا أعجبتك صورة امرأة فتأمل خلالها الباطنة مُدَيَّتَةً^(١) قبل أن يتعلق القلب بها تعلقاً محكماً، فإن رأيتهما كما تحب - وأصل ذلك كله الدين كما قال: «عليك بذات الدين»^(٢) - فَبَلِّ إليها واستولدها.

وَكُنْ في ميلك معتدلاً، فإنه من الغلط أن تظهر لمحبوبك المحبة، فإنه يشتط عليك، وتلقى منه الأذى [من]^(٣) التجني والهجران والإدلال^(٤)، وطلب الإنفاق الكثير - وإن كانت تحبك - لأن هذا إنما يجتلبه حب الإدلال [والتسلط على] المقهور.

وثم نكتة عجيبة، وهو أنك ربما عملت بمقتضى الحال الحاضرة، وهي تحكم بكمال الحب، ثم إن ذلك لا يثبت إليك فتقع وتبقى مقهوراً، ويصعب عليك الخلاص.
وربما تمكنت بمعرفة شرك أو بأخذ كثير من مالك.

ومن أحسن ما بلغني في هذا أن جارية لبعض الخلفاء كانت تحبه حباً شديداً، ولا تظهر له ذلك، فسئلت عن هذا، فقالت: لو أظهرت ما عندي فجفاني هلكت، قال الشاعر:

لا تظهرنَّ مَوَدَّةَ لحبيب فترى بعينك منه كلَّ عجب
أظهرت يوماً للخبيب مودتي فأخذت من هجراني بنضيب

وكذا ينبغي أن تكتم بعض حبك للولد، لأنه يتسلط عليك، ويضيع مالك، ويبالغ في الإدلال، ويمتنع عن التعلم والتأدب.

-
- (١) في الحديث: مدة مدبرة.
(٢) ساقطة من الحديث.
(٣) ساقطة من الحديث.
(٤) في الحديث: والإدلال.

وكذلك إذا اصطفت صديقاً وخبرته، فلا تخيره بكل ما عندك، بل تعاوده بالإحسان كما تعاود الشجرة، فإنها إذا كانت جيدة الأصل حسنت ثمرتها بالتعاود، ثم كن منه على حذر فقد تتغير الأحوال، وقد قيل:

إحذر عدوك مرة واحذر صديقك ألف مرة
فلربما إنقلب الصديق فكان أذى بالمضرة

وأما إذا أبغضت شخصاً لأنه يسوءك فلا تظهرن ذلك، فإنك تنبهه على أخذ الحذر منك، وتدعوه إلى المبارزة، فيبالغ في حريك والإحتيال عليك، بل ينبغي أن تظهر له الجميل إن قدرت، وتبره ما استطعت حتى تنكسر معاداته بالحياه من بغضك. فإن لم تطق فهجر جميل، لا تبين فيه ما يؤدي.

ومتي سمعت عنه^(١) كلمة قذعة فاجعل جوابها كلمة جميلة. فهي أقوى في كف لسانه. وكذلك جميع ما يخاف إظهاره، فلا تتكلمن به. فربما وقعت كلمة أسقطت بها عز السلطان، فنقلت إليه، فكانت سبب هلاكه.

أو عن صديق فكانت سبب عداوته، أو صرت رهيناً لمن سمعها خائفاً أن يظهرها. فالحزم كتمان الحب والبغض.

وكذا ينبغي أن تكتم سنك^(٢) فإن كنت كبيراً استهرموك، وإن كنت صغيراً استحقروك. وكذلك مقدار مالك، فإنه إن كان كثيراً نسبوك في نفقتك إلى البخل وإن كان قليلاً طلبوا الراحة منك.

وكذلك المذهب، فإنك إن أظهرته لم تأمن أن يسمعه مخالف فيقطع بكفرك.

وقد أنشدنا محمد بن عبد الباقي البزاز: (٣)

احفظ لسانك لا تبغ بثلاثة
ممن قال، ما استطعت ومذهب
فعلى الثلاثة تبلى بثلاثة
بمؤوه ومخرف ومكذب

(١) في الحديث: منه.

(٢) زاد في الحديث: فلا تلفظه بين الناس.

(٣) في ت: البراز.

٢٥٤ - فصل

[المعين للظالم ظالم]

طال تعجبي من مؤمن بالله عز وجل، مؤمن بجزائه، يؤثر خدمة السلطان مع ما يرى منه من الجور الظاهر.

فوا عجباً ما الذي يعجبه؟

إن كان الذي يعجبه دنيوياً فليس ثمَّ إلا أن يصاح بين يديه بسم الله^(١) وأن يتصدر في المجالس ويلوي عنقه كبراً على النظراء، ويأخذ الأسحات وهو يعلم من أين حصل^(٢)، وربما انبسط في البرطيل.

ثم يقابل^(٣) هذا أن يصادر ويعزل، فتستخرج [منه]^(٤) تلك المرارة منه^(٥) كل حلاوة كانت في الولاية.

وربما كان قريب الحال^(٦) فافتقر بالمصادرة جداً، ثم تنطلق الألسن المادحة بالذم.

ثم لو سلم من هذا فإنه لا يسلم من الرقيب له والحذر منه، فهو كراكب البحر إن سلم بدنه من الغرق لم يسلم قلبه من المخوف.

وإن كان دُنيئاً فإنه يعلم أنهم لا يمكنونه في الغالب من العمل بمقتضى الدين فإنهم^(٧) يأمرونه بترك ما يجب وفعل ما لا يجوز، فيذهب دينه على البارد. ولعقاب الآخرة أشق.

(١) زاد في الحديث: الذي ينسب إليه زوراً وهو ما يريد إلا.

(٢) في الحديث: تحصل.

(٣) في الحديث: ثم قد يقابل.

(٤) ساقطة من الحديث.

(٥) في الحديث: من كل حلاوة.

(٦) أي ليس غنياً.

(٧) في الحديث: إتهم.

٢٥٥ - فصل

[الحر لا يشتري إلا بالإحسان]

العجب من الذي أنف الذل كيف لا يصبر على جلف الخبز، ولا يتعرض لمنن الأندال.
أترأه ما يعلم أنه ما بقي صاحب مروءة! وأنه إن سأل [سأل]^(١) بخيلاً لا يعطي، فإن أعطى
نزراً فإنه يستعبد المعطي بذلك العمر^(٢).
ثم ذاك القدر النزر يذهب عاجلاً، وتبقى المنن والخيال ورؤية النفس بعين الإحتقار، إذ
صارت سائلة، ورؤية المعطي بعين التعظيم أبداً.
ثم يوجب ذلك السكوت عن معائب المعطي، والبدار إلى قضاء حقوقه، وخدمته فيما
يفي.

وأعجب من هذا من يقدر أن يستعبد الأحرار بقليل العطاء الفاني، ولا يفعل، فإن الحر لا
يشترى إلا بالإحسان. قال الشاعر:

تَفَضَّلْ عَلَى مَنْ شِئْتَ وَاعْرِ بِأَمْرِهِ	فَأَنْتَ وَلَوْ كَانَ الْأَمِيرَ أَمِيرُهُ
وَكُنْ دَا غَنِي عَنْ مَنْ تَشَاءُ مِنَ الْوَرَى	وَلَوْ كَانَ سُلْطَاناً فَأَنْتَ نَظِيرُهُ
وَمَنْ كُنْتَ مُحْتَاجاً إِلَيْهِ وَوَاقِصاً	عَلَى طَمَعٍ مِنْهُ فَأَنْتَ أَسِيرُهُ

٢٥٦ - فصل

[نصيحة للشباب]

ينبغي للصبي إذا بلغ أن يحلز كثرة الجماع ليبقى جوهره فيفيده ذلك في الكبر. لأنه من
الجائز كبره.

والاستعداد للجائز حزم، فكيف للغالب؟ كما ينبغي أن يستعد للشقاء قبل هجومه.
ومنى أنفق الحاصل وقت القدرة، تأذى بالفقر إليه وقت الفاقة.

(١) ساقطة من الحديث.

(٢) في الحديث: يستعبد المعطي طول العمر بذلك.

وليعلم ذو الدين والفهم أن المتعة إنما تكون بالقرب من الحبيب، والقرب يحصل بالتقيل والضم، وذلك يقوي المحبة، والمحبة يلذ وجودها، وأوطء ينقص المحبة ويعدم تلك اللذة.

وقد كان العرب يعشقون ولا يرون وطء المعشوق. قال قائلهم: إن نكح الحب فسد. فاما الإلتذاذ بنفس الوطء فشأن البهائم.

ولقد تأملت المراد من الوطء فوجدت فيه معنى عجيبياً يخفى على كثير من الناس، وهو أن النفس إذا عشقت شخصاً أحبت القرب منه، فهي تؤثر الضم والمعانقة، لأنهما غاية في القرب.

ثم تريد قريباً يزيد على هذا، فيقبل الخد. ثم تطلب القرب من الروح، فيقبل الفم، لانه منفذ إلى الروح.

ثم تطلب الزيادة فيمص لسان المحبوب، وقد كان رسول الله ﷺ يتوشح عائشة ويقبلها ويمص لسانها.

فإذا طلبت النفس زيادة في القرب إلى النفس، استعملت الوطء.

فهذا سره المعنوي، ويحصل منه الإلتذاذ الحسي.

٢٥٧ - فصل

[على العامي الإيمان بالأصول]

ليس على العوام أضر من سماعهم علم الكلام.

ولإنما ينبغي أن يحلر العوام من سماعه، والخوض فيه، كما يحلر الصبي من شاطئ النهر، خوفاً للغرق.

وربما ظن العامي أن له قوة يدرك بها هذا، وهو فاسد، فإنه قد زل في هذا خلق من العلماء، فكيف العوام؟

وما رأيت أحقق من جمهور قصاص زماننا، فإنه يحضر عندهم العوام الغشم فلا ينهونهم عن خمر وزنا وغيبة، ولا يعلمونهم أركان الصلاة ووظائف التعبد، بل يملأون الزمان بذكر الإستواء وتأويل الصفات، وأن الكلام قائم بالذات، فيتأذى بذلك من كان قلبه سليماً^(١).

(١) أوضح ابن الجوزي منهجه في الوعظ في مقدمة كتابه: «المنتخب» فأتراجع [مخطوط رقم ١٠١٤ تصروف دار الكتب المصرية].

وإنما على العامي أن يؤمن بالأصول الخمسة بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر،
ويقنع بما قال السلف: القرآن كلام الله غير مخلوق والإستواء حق والكيف مجهول.

وليعلم أن رسول الله ﷺ وسلم لم يكلف الأعراب سوى مجرد الإيمان، ولم تتكلم
الصحابة في الجواهر والأعراض.

فَمَنْ مات على طريقهم مات مؤمناً سليماً من بدعة.
وَمَنْ تعرَّض لساحل البحر وهو لا يحسن السباحة، فالظاهر غرقه.

٢٥٨ - فصل

[المباحات تشغل عن تحصيل الفضائل]

أشد الناس جهلاً منهم بالذات. والذات على ضربين: مباحة ومحظورة فالمباحة لا
يكاد يحصل منها شيء إلا بضياض ما هو مهم من الدين. فإذا حصلت منها حبة قارنها قنطار من
الهم. ثم لا تكاد تصفو في نفسها بل مكدراتها ألوف.

فإذا صور^(١) عدما بعد انقضائها وبقاء هذه الألوف المكدره صار التصوير مغلصماً للهوى
مجرئاً^(٢) للنفس.

فإذا أنفت أنفت من الأسف على الدوام ما لا تحويه صفة، فهي^(٣) تغمر الغمر^(٤) وتهدم
العمر، وتديم الأسي.

ومع هذا فالمنهم كلما عب من لذة طلب أختها، وقد عرف جناية الأولى وخيانتها.

وهذا مرض العقل، وداء الطبع، فلا يزال هذا كذلك، إلى أن يختطف بالموت، فيلقى
على بساط ندم لا يستدرك.

(١) في الحليّة: تصور.

(٢) في الحليّة: محزناً.

(٣) في الحليّة: الدوام المستبعد، وعرفت أنها لذة تغمر الغمر.

(٤) الغمر: الجاهل.

فالمعجب ممن همته هكذا مع قصر العمر، ثم لا يهتم بآخرفته التي لذتها سليمة من شامت^(١)، منزهة عن معائب دائمة الأمد، باقية بقاء الأبد.

وإنما يحصل تقريب هذه بإبعاد تلك، وعمران هذه بتخريب تلك.

فواعجباً لما قلّ حصيد حسن التدبير فاته النظر في هذه الأحوال، وغفل عن التمييز^(٢) بين هذين الأمرين.

وإن كانت اللذة معصية إنضم إلى ما ذكرناه عار الدنيا، والفضيحة بين الخلق، وعقوبة الحدود، وعقاب الآخرة، وغضب الحق سبحانه.

بالله، إن المباحات تشغل عن تحصيل الفضائل، فلم ذلك لبيان الحزم.

فكيف بالمحرمات التي هي غاية الرذائل؟

نسأل الله عز وجل يقظة تحركنا إلى منافعنا. ونزعنا عن خوادعنا، إنه قريب.

٢٥٩ - فصل

[رجاء الرحمة]

تأملت على^(٣) الخلق وإذا هم في حالة عجيبة، يكاد يقطع معها بفساد العقل.

وذلك أن الإنسان يسمع المواعظ، وتذكر له الآخرة، فيعلم صدق القائل، فيبكي وينزعج على تفریطه، ويعزم على الإستدراك، ثم يتراخى عمله بمقتضى ما عزم عليه.

فإذا قيل له: أتشكّ فيما وعدت به؟ قال: لا والله، فيقال له: فاعمل، فينوي ذلك ثم يتوقف عن العمل. وربما مال إلى لذة محرمة، وهو يعلم النهي عنها.

ومن هذا الجنس تأخر الثلاثة الذين خُلِفُوا، ولم يكن لهم عذر، وهم يعلمون قبح التأخر، وكذلك كل عاص ومفرط.

(١) في الحديث: شوايب.

(٢) في الحديث: تمييز.

(٣) في الحديث: في الخلق. وما أثبتناه تعبير اعتاده المؤلف وهو من علمية الشام.

فتأملت السبب مع أن الاعتقاد صحيح ، والفعل بطل ، فإذا له ثلاثة أسباب :

أحدها : رؤية الهوى العاجل ، فإن رؤيته تشغل عن الفكر فيما يجنيه .

والثاني : التسويف بالتوبة ، فلو حضر العقل لحذر من آفات التأخير ، فربما هجم الموت ولم تحصل التوبة .

والعجب ممن يجوز سلب روحه قبل مضي ساعة ، ولا يعمل على الحزم ، غير أن الهوى يطيل الأمد ، وقد قال صاحب الشرع رحمه الله : «صل صلاة مودّع»^(١) . وهذا نهاية الدواء لهذا الداء ، فإنه من ظن أنه لا يبقى إلى صلاة أخرى جد واجتهد .

والثالث : رجاء الرحمة ، فيرى العاصي يقول : ربي رحيم ، وينسى أنه شديد العقاب .

ولو علم أن رحمته ليست رقة ، إذ لو كانت كذلك لما ذبح عصفوراً ، ولا آلم طفلاً ، وعقابه غير مأمون ، فإنه شرع قطع اليد الشريفة بسرقة خمسة قرايط^(٢) .

فנסأل الله عز وجل أن يهب لنا حزمًا يبت^(٣) المصالح جزماً .

٢٦٠ - فصل

[ذل النفس للمخالق]

نظرت في قول^(٤) رسول الله ﷺ ، لعلاء^(٥) لبس الخاتم^(٦) ثم رمي به وقال : «شغلني نظري إليكم ، ونظري إليه»^(٧) وقوله : «هذا»^(٨) رجل يتبختر في حلته مرجلاً جمته خسف به الأرض ،

(١) أنظر : مجمع الزوائد ٢٢٩/١٠ . وإتحاف السادة المتقين ١٦١/٣ . والترغيب والترهيب ٢٤٧/٤ . وتهذيب ابن صاكر ١٥٠/٦ . وكشف الخفا ٣٤٥٥/١ . وكتر العمال ٤٤٣٠٣ .

(٢) في الحديث : دراهم . وزاد فيها : لجد وأناب .

(٣) في الحديث : بيت .

(٤) في الحديث : فيما روى .

(٥) في الحديث : أنه ليس .

(٦) في الحديث : خاتماً .

(٧) أنظر : سنن النسائي ١٩٥/٨ . ومسند أحمد بن حنبل ٣٢٢/١ . والمعجم الكبير ، للطبراني ٤٠/١٢ .

وموارد القلمآن ١٤٦٨ . وإتحاف السادة المتقين ٣٨٥/١ ، ٣٥٤/٩ .

(٨) في الحديث : بيتا رجل .

فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة^(١). فرأيت أنه لا ينبغي لأحد^(٢) أن يلبس ثوباً معجباً ولا شيئاً من زينة، لأن ذلك يوجب النظر إلى النفس بعين الإعجاب، والنفس ينبغي أن تكون ذليلة للخالق.

وقد كان قدماء أحبار في بني إسرائيل^(٣) يمشون على العصي لثلا يقع منهم بטר في المشي.

ولبست أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها درعاً لها فأعجبت به، فقال لها رسول الله ﷺ: «إن الله لا ينظر إليك في حالتك هذه»^(٤).

ولما لبس رسول الله ﷺ خميصاً لها أعلام قال: «ألهتي هذه عن صلاتي»^(٥) وهذا كله يوجب الإعراض عن الزينة وما يحرك إلى الفخر والزهو والعجب. ولهذا حرم الحرير.

وأقول على أسباب هذا: إن المرقعات التي يتتوق^(٦) فيها المتصوفة بالسوارك والتلميع، ربما أوجبت زهو اللابس^(٧) إما لحسنها في ذاتها، أو لعلمه أنها تنبئ عنه بالتصوف والزهد. وكذلك الخاتم في اليد، وطول الأكمام والنعال الصرارة^(٨).

ولا أقول: إن هذه الأشياء تحرم بل ربما جلبت ما يحرم من الزهو. فينبغي للعاقل أن يتنبه بما قلت في دفع كل ما يحذر من شره. وقد ركب ابن عمر نجياً فأهجه مشيه فنزل، وقال يا نافع: أخله في البدن.

(١) أنظر: (سنن الدارمي ١/١١٦، والكامل لابن عدي ٤/١٥٠٠، ومسند أحمد بن حنبل ٢/٢٦٧، وصحيح مسلم، حديث ١٠ من اللباس. وفتح الباري ١٠/٢٦٠، وصحيح البخاري ٤/٢١٥، ٧/١٨٣، والبداهة والنهاية لابن كثير ١/٣١٠، وسنن النسائي، الباب ٩٦ من الزينة)

(٢) في الحديث: لمؤمن.

(٣) في الحديث: القدماء من أحبار بني إسرائيل.

(٤) سبق تخرجه.

(٥) سبق تخرجه.

(٦) في الحديث: يظهر.

(٧) في الحديث: الملايس.

(٨) التي تحدث صوتاً.

٢٦١ - فصل

[الزم خلوتك]

مَنْ أراد إجتماع همه وإصلاح قلبه، فليحذر من مخالطة الناس في هذا الزمان، فإنه قد كان يقع الإجتماع على ما ينفع ذكره، فصار الإجتماع على ما يضر.

وقد جريت على نفسي مراراً أن أحصرها في بيت العزلة، فتجتمع هي، ويضاف إلى ذلك النظر في سير السلف، فأرى العزلة حمية، والنظر في سير القوم دواء، واستعمال الدواء مع الحمية عن التخليط نافع.

فإذا فسحت لنفسي في مجالسة الناس ولقائهم تششت القلب المجتمع، ووقع الدهول عما كنت أراعيه، وانتقش في القلب ما قد رآته العين، وفي الضمير ما تسمعه الأذن، وفي النفس ما تطمع في تحصيله من الدنيا. وإذا جمهور المخالطين أرباب غفلة، والطبع بمجالستهم يسرق من طباعهم.

فإذا عدت أطلب القلب لم أجده، وأروم ذاك الحضور فأفقدته، ليبقى فؤادي في غمار ذلك اللقاء للناس أياماً حتى يسلب الهوى.

وما فائدة تعريض البناء للنقص؟

فإن دوام العزلة كالبناء، والنظر في سير السلف يرفعه، فإذا وقعت المخالطة إنتقض ما بُني في مدة، في لحظة، وصعب التلاقي، وضعف القلب.

ومَنْ له فهم يعرف أمراض القلب، وإعراضه عن صاحبه، وخروج طائرته من قفصه.

ولا يؤمن على هذا المريض أن يكون مرضه هذا سبب التلف، ولا على هذا الطائر المحصور أن يقع في الشبكة.

وسبب مرض القلب أنه كان محمياً عن التخليط، مغلولاً بالعلم وسير السلف، فخلط، فلم يحتمل مزاجه، فوقع المرض.

فالجد الجدد فإنما هي أيام وما نرى مَنْ يلقى، ولا مَنْ يؤخذ منه، ولا مَنْ تنفع مجالسته، إلا أن يكون نادراً ما أعرفه.

ما في الصُّحَابِ أَخْوٌ وَجِدٌ نُطَارِحُهُ حَدِيثٌ نَجِدُ وَلَا نَحِلُّ نُجَارِيهِ

فالزم خلوتك، وراع - ما بقيت النفس - وإذا قلقت النفس مشتاقة إلى لقاء الخلق فأعلم أنها بعد كدرة، فرضها ليصير لقاءهم عندها مكروهاً.

ولو كان عندها شغل بالخالق لما أحببت الزحمة، كما أن الذي يخلو بحبيبه لا يؤثر حضور غيره.

ولو أنها عشقت طريق اليمين، لم تلتفت إلى الشام.

٢٦٢ - فصل

[إنما يتعثر من لم يخلص]

تفكرت في سبب هداية من يهتدي، وإنباء من يتيقظ من رقاد غفلته، فوجدت السبب الأكبر إختيار الحق عز وجل لذلك الشخص، كما قيل: إذا أراذك لأمر هياك له.

فتارة تقع اليقظة بمجرد فكر يوجهه نظر العقل، فيتلمح الإنسان وجود نفسه، فيعلم أن لها صانعاً، وقد طالبه بحقه، وشكر نعمته، وخوفه عقاب مخالفته، ولا يكون ذلك بسبب ظاهر.

ومن هذا ما جرى لأهل الكهف: ﴿إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(١).

وفي التفسير: أن كل واحد منهم ألقى في قلبه يقظة، فقال: لا بد لهذا الخلق من خالق، فاشتد كرب بواطنهم من وقود نار الحذر، فخرجوا إلى الصحراء، فاجتمعوا عن غير موعد.

فكل واحد يسأل الآخر: ما الذي أخرجك... ؟ فتصادقوا.

ومن الناس من يجعل الخالق سبحانه وتعالى لذلك السبب الذي هو الفكر والنظر سبباً ظاهراً، إنما من موعظة يسمعوها أو يراها، فيحرك هذا السبب الظاهر فكرة القلب الباطنة، ثم ينقسم المتيقظون، فمنهم من يغلبه هواء ويقتضيه طبعه، ما يشتهي مما قد اعتاده. فيعود القهقري، ولا ينفعه ما حصل له من الإنباء، فإنباء مثل هذا زيادة في الحجة عليه.

ومنهم من هو واقف في مقام المجاهدة بين صفين: العقل الأمر بالتقوى، والهوى المتقاضى بالشهوات.

(١) جزء من الآية ١٤ من سورة الكهف.

فمنهم مَنْ يُغْلَبُ بعد المجاهدات الطويلة فيعود إلى الشر ويختم له به .
ومنهم مَنْ يُغْلَبُ تارةً ويُغْلَبُ أخرى ، فجراحاته لا في مقتل .
ومنهم مَنْ يقهر عدوه فيسجنه في حبس ، فلا يبقى للعدو من الحيلة إلا الوسوس .
ومن الصفوة أقوام مَدَّ تيقظوا ما ناموا ، ومَدَّ سلكوا ما وقفوا . فهمهم صمود وترقُّ .
كلما عبروا مقاماً إلى مقام ، رأوا نقص ما كانوا فيه فاستغفروا . ومنهم مَنْ يرقى عن
الإحتياج إلى مجاهدة ، إما لخسة ما يدعوا إليه الطبع عنده ولا وقع له . وإما لشرف مطلوبه فلا
يلتفت إلى عائقه .
واعلم أن الطريق الموصلة إلى الحق سبحانه ليست مما يقطع بالأقدام ، وإنما يقطع
بالقلوب .
والشهوات العاجلة قطاع الطريق ، والسبيل كالليل المدهم .
غير أن عين الموقِّف بصر فرس ، لأنه يرى في الظلمة ، كما يرى في الضوء .
والصدق في الطلب منار^(١) أين وجد يدل على الجادة ، وإنما يتعثر مَنْ لم يخلص .
وإنما يمتنع الإخلاص مَنْ لا يراد ، فلا حول ولا قوة إلا بالله .

٢٦٣ - فصل

[الروح لا الجسد]

عجبت لَمَنْ يعجب بصورته ويختال في مشيته ، وينسى مبدأ أمره .
إنما أوله لقمة ضمت إليها جرعة ماء فإن شئت [فقل]^(٢) كسيرة خبز معها تمرات^(٣) ،
وقطعة من لحم ، ومعلقة من لبن ، وجرعة من ماء ، ونحو ذلك ، طبخته الكبد فأخرجت منه
قطرات مني ، فاستقر في الأنثيين فحركتها الشهوة ، فصبّت في بطن الأم مدة حتى تكاملت

(١) في المشقية : إثار .

(٢) ساقطة من الحديث .

(٣) في الحديث : ثمرات .

صورتها، فخرجت طفلاً تتقلب في خرق البول.

وأما آخره فإنه يلقي في التراب، فيأكله الدود، ويصير رفاتاً تسقيه السواقي.

وكم يخرج تراب بدنه من مكان إلى مكان آخر؟ ويقلب في أحوال إلى أن يعود فيجمع.

هذا خبر البدن.

إنما الروح^(١) عليها العمل، فإن تجوهرت بالأدب، وتقومت بالعلم، وعرفت الصانع، وقامت بحقه، فما يضرها نقض المركب.

وإن هي بقيت على صفتها من الجهالة شابها الطين، بل صارت إلى أخس حالة منه.

٢٦٤ - فصل

[البعد عن كان همه الدنيا]

هيهات أن يجتمع الهم مع التلبس بأمور الدنيا، خصوصاً الشاب^(٢) الفقير الذي قد ألف الفقر.

فإنه إذا تزوج وليس له شيء من الدنيا، إهتم بالكسب، أو بالطلب من الناس فتشتت همته، وجاءه الأولاد فزاد الأمر عليه. ولا يزال يرخص لنفسه فيما يحصل إلى أن يتلبس بالحرام.

ومن يفكر^(٣) فهمته ما يأكل وما يأكله أهله، وما ترضى به الزوجة من النفقة والكسوة، وليس له ذلك، فأى قلب يحضر له؟ وأي هم يجتمع؟ هيهات.

والله لا يجتمع الهم والعين تنظر إلى الناس، والسمع يسمع حديثهم، واللسان يخاطبهم، والقلب متوزع في تحصيل ما لا بُدَّ منه.

فإن قال قائل: فكيف أصنع؟

قلت: إن وجدت ما يكفيك من الدنيا، أو معيشة تكفك^(٤) فاقنع بها، وإنفرد في خلوة عن

(١) في الحديث: الروح التي.

(٢) في الحديث: بالشاب.

(٣) في الحديث: زاد المحقق: إنه أسير ضرورات لا يجلها.

(٤) في الحديث: أو معيشة ما تكفك.

الخلق مهما قدرت، وإن تزوجت فيفقيرة تنقع باليسير، وتصبر أنت على صورتها وفقرها، ولا تترك نفسك تطمح إلى مَنْ تحتاج إلى فضل نفقته.

فإن رزقت امرأة صالحة جمعت همك فذاك، وإن لم تقدر فمعالجة الصبر أصلح لك من المخاطرة.

وإياك والمستحسّنات، فإن صاحبهن إذا سلم كعابد صنم، وإذا حصل بيدك شيء فأنفق بعضه^(١)، فبِحفظ الباقي تحفظ شتات قلبك.

واحذر كل الحذر من هذا الزمان وأهله فما بقي مواس ولا مؤثر، ولا مَنْ يهتم لِسُدْ خلة، ولا مَنْ لو سئل أعطى، إلا أن يعطي نذراً بتضجر.

ومنهُ يستعبد بها المعطى بقية العمر، ويستثقله كلما رآه، أو يستدعي بها خدمته له والتتردد إليه.

وإنما كان في الزمان الماضي مثل أبي عمرو بن نجيد سمع أبا عثمان المغربي يقول يوماً على المنبر: عليّ ألف دينار، وقد ضاق صدري.

فمضى أبو عمرو إليه في الليل بألف دينار، وقال إقض دينك.

فلما عاد وصعد المنبر، قال: «نشكر الله لأبي عمرو، فإنه أراح قلبي وقضى ديني».

فقام أبو عمرو فقال: أيها الشيخ ذلك المال كان لوالدي وقد شق عليها ما فعلت، فإن رأيت أن تتقدم برده فافعل.

فلما كان في الليل عاد إليه، وقال له: لماذا شهرتني بين الناس؟

فأنا ما فعلت ذلك لأجل الخلق، فخله ولا تذكرني:

مَاتُوا وَغَيَّبَ فِي التَّرَابِ شُحُوصَهُمْ وَالنَّشْرُ مِنْكَ وَالْعِظَامُ رَمِيمٌ

فالبعد البعد عن مَنْ همته الدنيا، فإن زادهم اليوم إلى أن يحصل أقرب منه إلى أن يؤثر.

ولا تكاد ترى إلا عدواً في الباطن، صديقاً في الظاهر، شامتاً على الضرر، حسوداً على النعمة.

(١) زاد في الحديث: وإدخر لنفسك.

فاشتر العزلة بما بيعت، فإن مَنْ له قلب إذا مشى في الأسواق وعاد إلى منزله تغير قلبه.
تكيف إن عرقله بالميل إلى أسباب الدنيا، واجتهد في جمع الهم بالبعد عن الخلق ليخلو
القلب بالتفكر في المآب، وتلمح عين البصيرة خيم الرحيل؟

٢٦٥ - فصل

[زيارة الصالحين تجلو القلب]

كان المريد في بداية الزمان إذا أظلم قلبه أو مرض له قصد زيارة بعض الصالحين،
فإنجلي ما أظلم^(١).

واليوم متى^(٢) حصلت ذرة من الصديق لمريد فودته في بيت عزلة، ووجد نسима من روح
العافية ونورا في باطن قلبه، وكاد همه يجتمع، وشتاته ينتظم، فخرج فلقى مَنْ يَوْمٍ إليه يعلم أو
زهد رأى عند البطالين^(٣) يجري معهم في مسلك الهذيان الذي لا ينفع.

ورأى صورته صورة منمُس^(٤) وأهون ما عليه تضييع الأوقات في الحديث الفارغ. فما
يرجع المريد عن ذلك الوطن إلا وقد اكتسب ظلمة في القلب، وشتاتاً في العزم، وغفلة عن ذكر
الأخرة، فيعود مريض القلب، يتعب في معالجته أياماً كثيرة حتى يعود إلى ما كان فيه.
وربما لم يعد، لأن المريد فيه ضعف.

فإنه^(٥) إذا رأى شيئاً قد جرب وعرف ثم يؤثر البطالة، لم يأمن أن يتبعه الطبع.
فالأولى للمريد اليوم ألا يزور إلا المقابر، ولا يقاوض إلا الكتب، التي قد حوت محاسن
القوم.

وليستمن بالله تعالى على التوفيق لمرضيه، فإنه إن أراد هياه لما يرضيه.

(١) في الحديث: فأنجلي عن نفسه ما أظلم منها.

(٢) في الحديث: أما اليوم فمتى.

(٣) في الحديث: رأى عنده البطالين.

(٤) المنس: الدجال.

(٥) في الحديث زاد: وربما فتن فإنه إذا رأى.

٢٦٦ - فصل

[أولياء الله]

تأملت الذين يختارهم الحق عز وجل لولايته والقرب منه. فقد سمعنا أوصافهم ومن نظنه منهم، ممن رأيناه.

فوجدته سبحانه لا يختار إلا شخصاً كامل الصورة، لا عيب في صورته، ولا نقص في خلقته. فتراه حسن الوجه، معتدل القامة، سليماً من آفة في بدنه.

ثم يكون كاملاً في باطنه، سخيّاً جواداً عاقلاً، غير خب ولا خادع، ولا حقود ولا حسود، ولا فيه عيب من عيوب الباطن.

لذلك الذي يريه من صغره، فتراه في الطفولة معتزلاً عن الصبيان، كأنه في الصبا شيخ، ينبو عن الرذائل، ويفزع من النقائص، ثم لا تزال شجرة همته تنمو حتى يرى ثمرها متهدلاً على أغصان الشباب، فهو حريص على العلم، منكمش على العمل، محافظ^(١) للزمان، مراع للأوقات، ساع في طلب الفضائل خائف من النقائص.

ولورأيت التوفيق والإلهام الرباني يحوطه، لرأيت كيف يأخذ بيده إن عثر، ويمنعه من الخطأ إن همّ ويستخدمة في الفضائل، ويستعمله عنه حتى لا يراه منه.

ثم ينقسم هؤلاء. فمنهم من تفقه على قدم الزهد والتعب، ومنهم من تفقه على العلم وإتباع السنة.

ويندر منهم من يجمع^(٢) له الكل ويرقيه إلى مزاحمة الكاملين.

وعلاوة إثبات الكمال في العلم والعمل، الإقبال بالكلية على معاملة الحق ومحبة واستيعاب الفضائل كلها، [وسناء الهمة في نشدان الكمال الممكن].

فلو تصورت النبوة أن تكتسب لدخلت في كسبه.

ومراتب هذا^(٣) لا يحتملها الوصف، لكونه درة الوجود، التي لا تكاد تنعقد في الصدف إلا في كل ودود^(٤).

(١) في الحديث: حافظ.

(٢) في الحديث: من يجمع الله له.

(٣) في الحديث: هذا الإصطفاء.

(٤) في الحديث: إلا بين قرون وقرون.

نسأل الله عز وجل توفيقاً لمراضيه وقربه، ونعوذ به من طرده وإبعاده.

٢٦٧ - فصل

[ذلك مبلغهم من العلم]

أكثر الخلائق على طبع ردى لا تقوّمه الرياضة. لا يدرون لِمَ^(١) خلقوا ولا ما المراد منهم. وغاية همّهم حصول بغيتهم من أغراضهم. ولا يسألون عند نيلها ما اجتلبت لهم من ذم.

يبدلون العرض دون الغرض، ويؤثرون للذة ساعة، وإن اجتلبت زمان مرض. يلبسون عند التجارات ثياب محتال، في شعار مختال، ويلبسون في المعاملات، ويسترون الحال.

إن كسبوا فشبّهة وإن أكلوا فشهوة. ينامون الليل وإن كانوا نياماً بالنهار في المعنى، ولا نوم بهذه الصورة.

فإذا أصبحوا سعوا في تحصيل شهواتهم بحرص خنزير، وتبصص كلب، وافتراس أسد، وغارة ذئب، وروغان ثعلب.

ويتأسفون عند الموت على فقد الهوى، لا على عدم التقوى. ذلك مبلغهم من العلم.

كيف يفلح من يؤثر ما يراه بعينه على ما يبصره بعقله^(٢)، وما يدركه ببصره أعز عنده مما يراه ببصيرته.

تالله لو فتحوا أسماعهم لسمعوا هائف الرحيل في زمان الإقامة يصيح في عرصات الدنيا: تلمحوا تقويض خيام الأوائل.

لكن غمرهم سكر الجهالة، فلم يفقهوا إلا بضرب الحد.

(١) في الحديث: لماذا.

(٢) في الحديث: ومن يرى أن ما يدركه ببصره.

٢٦٨ - فصل

[الله لا يقبل إلا الطيب]

رأيت بعض المتقدمين سُئل عَمَّن يكتسب حلالاً وحراماً من السلاطين والأمراء، ثم يبنى المساجد والأربطة: هل له فيها ثواب؟ فأفتى بما يوجب طيب قلب المنفق، وأن^(١) له في إنفاق ما لا يملكه نوع سمسة^(٢)، لأنه لا يعرف أعيان المخصوصين فيردها.

فقلت: واعجباً! من المتصدين^(٣) للفتوى الذين لا يعرفون أصول الشريعة.

ينبغي أن ينظر في حال هذا المنفق أولاً، فإن كان سلطاناً فما يخرج من بيت المال قد عرفت وجوه مصارفه، فكيف يمنع مستحقه ويشغله بما لا يفيد من بناء مدرسة ورياط.

وإن كان المنفق من الأمراء ونواب السلاطين، فإنه يجب أن [يرد]^(٤) ما يجب رده إلى بيت المال، وليس [له]^(٥) فيه إلا ما فرض من إيجاب يليق به.

فإن تصرف في غير ذلك كان مصروفاً^(٦) فيما ليس له، ولو أذن له كان^(٧) الإذن جائزاً.

وإن كان قد أقطع مالاً يقاوم عمله، كان ما يأخذه فاضلاً من أموال المسلمين لا حق له فيه. وعلى من أطلقه في ذلك إثم أيضاً.

هذا وإذا كان حراماً أو غصباً فكل تصرف فيه حرام، والواجب رده على من أخذ منه أو على ورثتهم.

فإن لم يعرف طريق الرد كان في بيت مال المسلمين، يصرف في مصالحهم أو يصرف في الصدقة، ولم يحظ أخذه بغير الإثم.

(١) في الحديث: وذكر أن.

(٢) في الحديث: نوع حسنة.

(٣) في المشقة: من متصدين.

(٤) ساقطة من الحديث.

(٥) ساقطة من الحديث.

(٦) في الحديث: مصرفاً.

(٧) في الحديث: ما كان.

أنبأنا أحمد بن الحسن بن البنا قال: أخبرنا محمد بن علي الزجاجي. قال: أخبرنا عبد الله بن محمد الأسدي، قال: أخبرنا علي بن الحسن، قال: حدثنا أبو داود، قال: حدثنا محمد بن عون الطائي، قال: حدثنا أبو المغيرة، قال: حدثنا الأوزاعي، قال: حدثني موسى بن سليمان، قال: سمعت القاسم بن مخيمرة، يقول: قال رسول الله ﷺ:

«مَنْ اكْتَسَبَ مَالًا مِنْ مَائِمٍ، فَوَصَلَ رَحِمًا، أَوْ تَصَدَّقَ بِهِ، أَوْ أَنْفَقَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، جَمَعَ ذَلِكَ جَمِيعًا فَقُلِّفَ بِهِ فِي جَهَنَّمَ»^(١).

فأما إذا كان الباني تاجراً مكتسباً للحلال، فبنى مسجداً أو وقف وقفاً للمتفهمة، فهذا مما يثاب عليه.

ويبعد من يكتسب الحلال حتى يفضل عنه هذا المقدار، أو يخرج الزكاة مستقصاة، ثم يطيب قلبه بمثل هذا البناء والنفقة.

إذ مثل هذا البنيان لا يجوز أن يكون من زكاة.

وأيضاً سلامة النية وخلوص المقصد.

وإن^(٢) بناء المدارس اليوم مخاطرة، إذ قد انعكف أكثر المتفهمة على علم الجدل، وأعرضوا عن علوم الشريعة، وتركوا التردد إلى^(٣) المساجد، وفتحوا^(٤) بالمدارس والألقاب.

وأما بناء الأريطة فليس بشيء أصلاً، لأن جمهور المتصوفة جلوس على بساط الجهل والكسل، ثم يدعي مدعيهم المحبة والقرب، ويكره التشاغل بالعلم، وقد تركوا سيرة سري وعادات الجنيد، واقتنعوا بأداء الفرائض، ورضوا بالموقعات^(٥).

فلا تحسن إعانتهم على بطلانهم وراحتهم، ولا ثواب في ذلك.

(١) أنظر: (الترغيب والترهيب ٥٤٩/٢). ومجمع الزوائد ٢٩٢/١٠. وإتحاف السادة المتقين ١٠/٦. والاضواء الكبير، للعقيلي ٢/٢١٣.

(٢) في الحديث: ثم إن.

(٣) في الحديث: على.

(٤) في الحديث: واقتنعوا.

(٥) رأى المؤلف فيه بعض الصواب، وليس كل الصواب إلا إذا أراد سد اللوائح، فكله صواب، والصوفية لا تدعوا إلى الكسل ولا إلى هجران العلم وهيب الناس لا يعيب المذاهب.

٢٦٩ - فصل

[القلوب تشهد للمصالح بالصلاح]

عجبت لمن تصنع للناس بالزهد يرجو بذلك قربه من قلوبهم، وينسى أن قلوبهم بيد من يعمل له. فإن رضي عمله ورآه خالصاً لفت القلوب إليه، وإن لم يره خالصاً أعرض بها عنه.

ومنى نظر العامل إلى إلتفات القلوب إليه فقد زاحم الشرك^(١) لأنه ينبغي أن يقتنع بنظر من يعمل له.

ومن ضرورة الإخلاص ألا يقصد إلتفات القلوب إليه، فذاك يحصل لا بقصده بل بکراهته لذلك.

وليعلم الإنسان أن أعماله كلها يعلمها الخلق جملة. وإن لم يطلعوا عليها.

فالقلوب تشهد للمصالح بالصلاح، وإن لم يشاهد منه ذلك.

فأما من يقصد رؤية الخلق بعمله فقد مضى العمل ضائعاً، لأنه غير مقبول عند المخلوق ولا عند الخلق، لأن قلوبهم قد ألفتت عنه، فقد ضاع العمل وذهب العمر.

ولقد أخبرنا ابن الحصين، قال: أخبرنا ابن المذهب، قال: أخبرنا أحمد بن جعفر، قال: حدثنا حسن بن موسى، قال: حدثنا ابن لهيعة، قال: حدثنا دراج، عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد المخدري عن رسول الله ﷺ أنه قال: «ولو أن أحدكم يعمل في صحرة صماء ليس لها باب ولا كوة لخرج الناس عمله كأنما ما كان»^(٢)

فليتق الله العبد، وليقصد من ينعمه قصده، ولا يتشاغل بمدح من عن قليل يتلّى هو. . . وهم.

(١) في الحديث: زاحم الشرك نيته. ومعنى: زاحم الشرك: أي: صار قريباً منه. وهورياء، والرياء قريب من الشرك الخفي.

(٢) أنظر: (مسند أحمد بن حنبل ٢٨/٣. وموارد الظمآن ١٩٤٢. ومجمع الزوائد ١٠/٢٢٥. والترغيب والترهيب ٣/٥٦٠. والبدایة والنهاية، لابن كثير ٢/١٢٥. وكنز العمال ٥٢٧٤).

٢٧٠ - فصل

[سيرة السلف الصالح]

قدم علينا بعض فقهاء من بلاد الأعاجم، وكان قاضياً ببلده، فزأيت على دابته الذهب ومعه أنوار^(١) الفضة وأشياء كثيرة من المحرمات.

فقلت: أي شيء أفاد هذا العلم؟ بل والله قد كثرت عليه الحجج.

وأكبر الأسباب قلة علم هؤلاء بسيرة السلف وما كان عليه رسول الله ﷺ، إنهم يجهلون الجملة، ويتشاغلون بعلم الخلاف، ويقصدون التقدم بقشور المعرفة وليس يعينهم سماع حديث ولا نظر في سير السلف.

ويخالطون السلاطين فيحتاجون إلى التزّي بزيهم، وربما خطر لهم أن هذا قريب، وإن لم يخطر لهم فالهوى غالب بلا صاّد.

وربما خطر لهم أن^(٢): هذا يحتمل ويفقر، في جانب تشاغلنا بالعلم. ثم يرون العلماء يتكروهم لنيل شيء من دنياهم، ولا يتكرون عليهم.

ولقد رأيت من الذين يتسبون إلى العلم من يستصحب المردان، ويشترى الممالك، وما كان يفعل هذا إلا من قد يش من الآخرة.

ورأيت من قد بلغ الثمانين من العلماء، وهو على هذه الحالة.

فالله من يريد حفظ دينه ويوقن بالآخرة، إياك والتأويلات الفاسدة، والأهواء الغالبة، فلأنك إن ترخصت بالدخول في بعضها جرّك الأمر إلى الباقي، ولم تقدر على الخروج لموضع إلف الهوى.

فإقبل نصحي، واقنع بالكسرة، وابعد عن أرباب الدنيا، فإذا ضج الهوى فدعه لهذا^(٣).

وربما قال لك: فالأمر الفلاني قريب، فلا تفعل، فإنه لو كان قريباً يدعو إلى غيره ويصعب التلافي.

(١) أواني الشرب.

(٢) في الحديث: نعم ربما خطر لهم أن يقولوا.

(٣) في الحديث: فدعه ولا تبه.

فالصبر الصبر على شظف العيش، والبعد عن أرباب الهوى، فما يتم دين إلا بذلك.
ومنى وقع الترخص حمل إلى غيره كالشاطر إلى اللجة. وإنما هو طعام دون طعام،
ولباس دون لباس، ووجه أصبح من لوجه، وإنما هي أيام يسيرة.

٣٧١ - فصل

[سلم لما لا تعلم]

من تفكر في عظمة الله عز وجل، طاش عقله لأنه يحتاج أن يثبت موجوداً لا أول
لوجوده. هذا شيء لا يعرفه الجبر، وإنما يقربه العقل ضرورة.
وهو متحير بعد هذا الإقرار، ثم يرى من أفعاله ما يدل على وجوده ثم تجزي في أفعاله
أموز لولا لبوت الدليل على وجوده لأوجب الجحد. فإنه يفرق البحر لبني إسرائيل، وذلك شيء لا يقدر عليه سوى الخالق، ويصير العصا حة
ثم يعيدها تلقف ما صنعوا ولا يزيد فيها شيء.

فهل بعد هذا بيان؟

فإذا آمنت السحرة تركهم مع فرعون يصلبهم ولا يمنع، والأنبياء يثلون بالجوع والقتل،
وزكريا ينشر، ويحيى تقتله زانية، ونبينا ﷺ يقول كل عام من يؤمني؟ من ينصروني؟
فيكاد الجاهل بروج الخالق يقول لو كان موجوداً لنصر أوليائه.

فينبغي للعاقل الذي قد ثبت عنده وجوده بالأدلة الظاهرة الخلية الا يمكن عقله من
الاعتراض عليه في أفعاله، ولا يطلب لها علة. إذ قد ثبت أنه مالك وحكيم، فإذا خفي علينا وجه الحكمة في فعله نسبنا ذلك العجز
إلى فهمنا. وكيف لا وقد عجز موسى عليه السلام أن يعرف حكمة حرق السفينة، وقتل الغلام، فلما

(١) في الحديث: إذ يرى.

بان له حكمة ذلك الفساد في الظاهر أقر^(١).

فلو قد بانَّت الحكمة في أفعال الخالق جحد العقل جحد موسى يوم الخضر.

فمتى رأيت العقل يقول لِمَ فأخرسه بأن تقول له: يا عاجز أنت لا تعرف حقيقة نفسك، فما لك والإعتراض على المالك؟

وربما قال العقل: أي فائدة في الابتلاء وهو قادر أن يثيب ولا يلاء؟

وأي غرض في تعذيب أهل النار وليس ثم تشف؟

قل له: حكمته فوق مرتبتك، فسلم لما لا تعلم، فإن أول من إعترض بعقله إبليس، رأى فضل النار على الطين فأعرض عن السجود.

وقد رأينا خلقاً كثيراً وسمعنا عنهم أنهم يقدحون في الحكمة لأنهم يحكمون العقول على مقتضاها، وينسون أن حكمة الخالق وراء العقول.

فلماذا أن تفسح لعقلك في تعليل، أو أن تطلب له جواب إعتراض، وقل له: سَلِّمْ تَسَلِّمْ، فإنك لا تدري غور البحر إلا وقد أدركتك الغرق قبل ذلك.

هذا أصل عظيم، متى فات الأدمي أخرجه الاعتراض إلى الكفر.

٢٧٢ - فصل

[الخروج للمقابر للمعزة]

العجب مَن يقول: أخرج إلى المقابر فاعتبر بأهل البلى^(٢). ولو فطن علم أنه مقبرة يغنيه الإعتبار بما فيها عن غيرها.

خصوصاً مَن قد أوغل في السن، فإن شهوته ضعفت، وقواه قلَّت، والحواس كلَّت، والنشاط فتر والشعر إبيض.

فليعتبر بما فقد، وليستغني عن ذكر مَن فَقَد، فقد إستغنى بما عنده عن التطلُّع إلى غيره.

(١) في الحديث والخانجي: أقره.

(٢) سبق أن أوصى المؤلف بالخروج إلى المقابر.

٢٧٣ - فصل

[لا غفلة لكامل العقل]

متى تكامل العقل فقدت لذة الدنيا، فتضاهل الجسم، وقوي السقم، واشتد الحزن .
لأن العقل كلما تلمح العواقب أعرض عن الدنيا، وإلغى إلى ما تلمح ولا لذة عنده بشيء من العاجل .

وإنما يلدأ أهل الغفلة عن الآخرة، ولا غفلة لكامل العقل .
ولهذا لا يقدر على مخالطة الخلق، لأنهم كأنهم من غير جنسه، كما قال الشاعر:
مَا فِي الدُّيَارِ أَحَدٌ وَجِدَ نَظَارِحُهُ حَدِيثَ نَجْدٍ وَلَا حِلَّ نَجَارِيهِ

٢٧٤ - فصل

[هل البعث للروح أم للجسد؟]

إدعى الطبيعيون أن مادة الموجودات الماء والتراب والنار والهواء، فإذا كان في القيامة أذهب الأصول^(١)، ثم أعاد الله الحيوان^(٢) ليعلم أنها كانت بالقدرة لا عن تأثير الكليات .

أقول: من قلع في البعث فقد بالغ في انقذح في الحكمة .
ومن قال: الروح عرض، فقد جحد البعث، لأن العرض لا يبقى^(٣) والأجساد تصير تراباً، فإن وجد شيء، فهو ابتداء خلق .

كلا والله [بل]^(٤) يعيد النفس بعينها روحاً وجسداً بدليل إعادة مذكوراتها ﴿قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ﴾^(٥) .

وعزته، إن لطفه في البداية، لدليل على النهاية .

(١) في الحديث: فنيت هذه الأصول المادية . والزيادة دون تنبيه .

(٢) في الحديث: الحياة الروحية - والحيوان: الحياة .

(٣) في الحديث: لا يبقى وحده .

(٤) ساقطة من الحديث: وفي الحديث: كلا الله يعيد .

(٥) جزء من الآية ٥١ من سورة الصافات .

حنن الوالدين، وأجرى اللبن في الثدي، وأنشأ الأظفمة، وأطلع العقل على العواقب.
أفبحسن أن يقال بعد هذا للتدبير، إنه يجهل بعد الموت فلا يبعث^(١)؟
أترى من أحب أن يُعرف فأنشأ الخلق ويقال: «كتب كنزاً لا أعرف فأحييت أن أعرف»^(٢).
يؤثر أن يعلمهم فيجهل قدره؟
سبحان من أعمى أكثر القلوب عن معرفته.

٢٧٥ - فصل

[الصنعة دليل على وجود الصانع]

سبحان من ظهر لخلقه حتى لم يبق خفاء، ثم يخفي حتى كأنه لا ظهور.
أي ظهور أجلى من هذه المصنوعات التي تنطق كلها^(٣) بأن لي صانعاً صنعني وربني على
قانون الحكمة.
خصوصاً هذا آدمي الذي أنشأه من قطرة، وبناه على أعجب فطرة، ورزقه الفهم والذهن
والبقظة والعلم، ويسط له المهاد، وأجرى له الماء والريح، وأنبث له الزرع، ورفع له من فوقه
السماء، فأوقد له مصباح الشمس بالنهار، وجاء بالظلمة ليسكن، إلى غير ذلك، مما لا يخفى.
وكله ينطق بصوت فصيح يدل على خالقه. وقد تجلى الخالق سبحانه بهذه الأفعال، فلا
خفاء.
ثم بعث الرسل فقراء من الدنيا، صغاف الأيدان، فقهر بهم الجبابرة، وأظهر على أيديهم
من المعجزات ما لا يدخل تحت مقدور بشر. وكل ذلك ينطق بالحق، وقد تجلى سبحانه
بذلك.

ثم يأتي موسى عليه السلام إلى البحر فينفرق، فلا يبقى شك في أن الخالق فعل هذا.

(١) في الحديث: إنه يجهل العالم بعد الموت فلا يبعث أحداً.
(٢) أنظر: (الدرر المنتثرة، للسيوطي ٣٢٨ والمقاصد الحسنة ٨٣٨. وأسنى المطالب ١١١٠. والأسرار المرفوعة
للقيصري ٣٥٣. وتنزيه الشريعة المرفوعة، لابن عراق ١/١٤٨. وكشف الخفا ٢/٢١٦).
(٣) في الحديث: كلها تنطق.

ويكلمهم عيسى عليه السلام، الميت، فيقوم: ويحدثا جليلاً أبائيل تحفظ بيتيه، فيهلك قاضيه.

وهذا أمر يطول ذكره. كله يدل على تجلي الخالق سبحانه بغير خفاء. فإذا ثبت عند العقلاء ذلك من غير ارتياب ولا شك، ثم جاءت أشياء كأنها تستر الظاهر، مثل ما سبق من تسليط الأعداء على الأولياء. إذا ثبت التجلي بأدلة لا تحتمل التأويل، علمت أن لهذا الخفاء سراً لا نعلمه، يفترض على العقل فيه التسليم للحكيم. غش كلهم نيلهم، ومن اعترض هؤلاء.

٢٧٦ - فصل

[الإجتهد في معرفة الحق]

قد يدعي أهل كل مذهب الاجتهاد في طلب الصواب أكثرهم^(١) لا يقصد إلا الحق، فترى الراهب يتعبد ويتجوع، واليهودي يدل ويؤدي الجزية. وصاحب كل مذهب يبالغ فيه ويحتمل الضيم والأذى طلباً للهدى وتحصيل الأجر. في اعتقاده - ومع هذا يقطع بضلال الأكثرين^(٢). وهذا قد يشكل. وإنما كشفه أنه ينبغي أن يطلب الهدى بأسبابه، ويستعمل الإجتهد بالإبانة^(٣).

فأما من فاته الأسباب، أو فقد بعض الآلات، فلا يقال له مجتهد. فاليهود والنصارى بين عالم قد عرف صدق نبينا ﷺ لكنه يجسد إبقام لراثته فهذا معاند، وبين مقلد لا ينظر بعقله فهذا مهمل، فهو يتعبد مع إيهام الأصيل، وذلك لا ينفع، وبين ناظر منهم لا ينظر حق النظر، فيقول: في التوراة إن ديننا لا ينسخ. ونسخ الشرائع لا اختلاف الأزمنة حق، ولكنه يقول النسخ بداء ولا ينظر في الفرق بينهما، فينبغي أن ينظر حق النظر.

(١) في الحديث: «و» رآه أكثرهم.

(٢) في الحديث: بأدواته.

ومن هذا الجنس تعبد الخوارج مع إقتناعهم بعلمهم القاصر، وهو قولهم: لا حكم إلا لله، ولم يفهموا أن التحكيم من حكم الله فجعلوا قتال علي رضي الله عنه وقتله مبنياً على ظنهم الفاسد.

ولما نهب مسلم بن عقبة المدينة وقتل الخلق قال: إن دخلت النار بعد هذا إني لشقي. فظن بجهله أنهم لما خالفوا بيعة يزيد يجوز استباحتهم وقتلهم.

فالويل لعامي قليل العلم لا يتهم نفسه في واقعة ولا يداكر من هو أعلم منه، بل يقطع بظنه ويقدم.

وهذا أصل ينبغي تأمله، فقد هلك في إهماله خلق لا تحصي. وقد رأينا خلقاً من العوام إذا وقع لهم واقعة لم يقبلوا فتوى ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ. عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ. تَصْلِي نَاراً خَاشِئَةً﴾^(١).

٢٧٧ - فصل

[التقوى خير ذخيرة للنفس]

للنفس ذخائر في البدن، منها الدم والمني وأشباه تقوى بها. فإذا فقدت الذخائر ولم يبق منها شيء ذهبت.

ومن ذخائرها التقوى بالمال والجاه وما يوجب الفرح. فإذا فقدت ذلك وكانت عزيزة ذات أنفة خرجت.

وقد يهجم عليها الخوف فلا تجد ذخيرة من الرجاء يقاومه فتذهب.

ويغلب عليها الفرح فلا تجد من الحزن ما يقاومه فتذهب.

فاحتهد في حفظ ذخائرها وخصوصاً الشيخ، فإنه ينبغي له ألا يفرح بإخراج الدم، ولا بإخراج المني وإن وجد شبقاً، إلا أن يكون الشبق زائداً في الحد فيخرج المؤذي في كل حين.

وعلمة أن يكون مؤذياً وجود الرحة عند خروجه، فمتى وجد ضعفاً فقد أدى خروجه.

وليحفظ ذو الأنفة على نفسه حشمته، ألا يقف في موقف يعاب به، فإنه يتمتع بلخيرة

(١) الآيات ٢، ٣، ٤، من سورة الغاشية.

العز والأنفقة ويضاد النفس وجود ضد ذلك^(١).

وكذلك ينبغي أن يستعد لآخر عمره بالمال مخافة أن يحتاج فيذل أو يسعى وقد كُتبت الآلة.

ولأن يخلف لعدوه، أولى من أن يحتاج إلى صديقه.

ولا يلتفت إلى مَنْ يَلُم المال، فإنهم الحمقى الجهال، الذين اتكلوا على خبز الراحة، فاستطابوا الكسل والدعة، ولم يأنفوا من تناول الصدقة، ولا من التعرض للسؤال.

وقد كان لكل نبي معاش، ولجميع الصحابة، وخلفوا أموالاً كثيرة.

فافهم هذا الأصل، ولا تلتفت إلى كلام الجهال.

٢٧٨ - فصل

[الزهد الكاذب]

رأيت في زهاد زماننا من الكبر وحفظ التاموس^(٢)، ورتبة الجاه في قلوب العامة، ما كدت أقطع به أنهم أهل رياء ونفاق.

فترى أحدهم يلبس الثوب الذي يرى بعين الزهد، ويأكل أطايب الطعام، ويتكبر على أبناء الجنس، ويصادق الأغنياء، ويباعد الفقراء، ويحب الخطاب بمولانا، والمشي^(٣) بحاجبه، ويضيع الزمان في الهذيان، ويتقوت بخدمة الناس له والتسليم عليه.

ولو أنه لبس ثوباً يخلطه بالفقهاء للذهب الجاه ولم يبق له متعلق. ولو أن أفعاله ناسبت ثيابه لهان الأمر، لكنهم بهرجوا على مَنْ لا يخفى أمرهم عليه من الخلق، فكيف الخالق سبحانه وتعالى؟

(١) في الحديث: غير ذلك.

(٢) أي عادات المظاهر.

(٣) في الحديث: ويمشي.

٢٧٩ - فصل

[التشاغل بالمعاش]

كثيراً ما أعيد هذا المعنى [الذي أنا ذاكره]^(١) في هذا الكتاب بعبارات.

ينبغي للمؤمن أن يتشاغل بمعاشه ويرفق في نفقته.

فإنه قد كان للعلماء، شيء من بيت المال ورفق من الإخوان، ومعونة من العوام. فانقطع الكل، وبقي المتشاغل بالعلم أو التعبد مسكيناً، خصوصاً ذوي العائلة.

وما رأينا مثل هذا الزمان القبيح، فما بقي من يومٍ إليه بمفونة. ولا باستعراض، فيحتاج الإنسان المؤمن أن يدخل في مداخل لا تليق به. وأن يتعرض بها لا يطيل.

فينبغي تقليل العائلة، وتقوية القوت، وترقيع الخلق.

وإن أمكن معاش فهو أولى من التشاغل بالتعبد والتعلم لفضول العلم، وإلا ضاع الدين في مداخل لا تصلح، أو التعرض لبلل نذل.

٢٨٠ - فصل

[لا يغني حذر عن قدر]

ينبغي للعاقل أن يحترز غاية ما يمكنه. فإذا جرى القدر مع احترازه لم يلم.

والاحتراز ينبغي من كل شيء، يمكن وقوعه، وأخذ الغدة لذلك واجب، وهذا يكون في كل حال، فقد قص رجل ظفره فجاء عليه قنخيت يده فمات.

ومر شيخنا أحمد الحرابي وهو راكب بمكان ضيق فتطلعا على السرج فأنعصر فؤاده، فمرض فمات.

وكان يحيى بن نزار^(٢) شيخاً يحضر مجلسي قد طرق عليه ثقل الأذن، فاستدعى طريقياً، فمض أذنه فجري شيء من مخه فمات.

(١) ما بين المعقوفين ساقط من الحديث.

(٢) خصوصاً ذا العائلة. هكذا في الحديث.

(٣) في ت: بزاز.

وأنظر إلى إحتراز رسول الله ﷺ بحسن من علي حائط مائل فأسرع.

وينبغي أن يحترز بالكعب في زمن شبابه إذ تجاوز الزمن شيبه.

ولا ينبغي أن يثق بمعامل إلا بوثيقة. ^(١) بياض ^(٢) بالوصية مخافة أن يطرقه الموت. ويحترز من صديقه فضلاً عن ^(٣) علوه.

ولا يثق بمودة من قد آذاه هو، فإن الحقد في القلوب قلما يزول.

وليحترز من زوجته، فربما أطلعها على سره، ثم طلقها فيتأذى بما تفعل به.

وقد كان ابن أفلح الشاعر يكاتب رئيساً في زمن المسترشد فعلم بذلك بوابه، وأتفق أنه صرف بوابه فتم عليه وتقضت داره.

فهذه المذكرات أمثلة تنبه على ما لم يذكر.

وأهم الكل أن يحترز بأخذ العدة، وتحقيق التوبة، قبل أن يهجم عليه ^(٤) ما لا يؤمن به. ^(٥) خجومه.

وليحذر من لص الكسل، فإنه محتال على سرقة الزمان.

٣٨١ - فصل

[الذات الحسية]

تأملت خصوصيات الملوك، وحرص التجار، ونفاق النشوةدين، وفوجدت جمهور ذلك على

لذات الحس.

وإذا تفكر العاقل في ذلك علم أن أمر الحسنيات قريب يتغلغل بالقل شيء، وأن الغاية منه لا

يمكن نيلها.

وإن بالغ عاد بالأذى على نفسه ^(١) أضعاف ما ناله من اللذة، كمن يأكل كثيراً أو ينكح

كثيراً.

(١) في الحديث: وليبادر.

(٢) في النمشية: من.

(٣) ساقطة من الحديث.

(٤) زاد في الحديث: قتاله من الشر.

فالسعيد من إهتم لحفظ دينه ، وأخذ من ذلك بمقدار الحاجة .
واعجباً ، هذا الملبوس إذا كان وسطاً خَدَمَ ، وإذا^(١) كان مرتفعاً خُيِمَ .
فإن نظر اللابس إليه معجباً به ، فإن الله لا ينظر إليه حيثئذ .
وفي الصحيح : بينا رجل يتبختر في برده خسف به .
والمشروب إن كان حراماً ، فعقابه أضعاف لذته .
وهتكة العرض بين الناس عقاب آخر .
وإن كان مباحاً ، فالشره فيه يؤذي البدن .
وأما العنكوي فمدارة المستحسن يؤذي كل أذى .
ومقاساة المستقبح أشد أذى . فعليك بالتوسط .
وتفكر في أحوال السلاطين كم^(٢) قتلوا ظلماً ، وكم ارتكبوا حراماً ؟ وما نالوا إلا يسيراً من
لذات الحس .
فإنقشع غيم العمر عن حشرات الفضائل^(٣) وحصول العقاب .
فليس في الدنيا أطيب عيشاً من منفرد عن العالم بالعلم ، فهو أنيسه وجليسه قد قنع بما
سلم به دينه من المباحات الحاصلة ، لا عن تكلف ولا تضيق دين ، وارتدى بالعز عن الدل
للدنيا وأهلها ، والتحف بالقناعة باليسير ، إذ لم يقدر على الكثير ، فوجدته^(٤) يسلم دينه ودنياه .
واشتغاله بالعلم يدل على الفضائل ، ويفرحه في البساتين ، فهو يسلم من الشيطان
والسلطان والعوام بالمرلة .
ولكن لا يصلح هذا إلا للعالم ، فإنه إذا اعتزل الجاهل فاته العلم فتخط .

(١) في الحديث : وإن .

(٢) في الحديث : كيف .

(٣) زاد في الحديث : الفاتنة .

(٤) في الحديث يدل (فوجدته) بهذا الإستغفاف .

٢٨٢ - فصل

[فضل الإعادة والحفظ]

تأملت حالة تدخل على طلاب العلم توجب الغفلة عن المقصود، وهو حرصهم على الكتابة، خصوصاً المحدثين، فيستغرق ذلك زمانهم عن أن يحفظوا ويفهموا، فيذهب العمر وقد عرّوا عن العلم إلا اليسير.

فمن وفق جعل معظم الزمان مصروفاً في الإعادة والحفظ وجعل وقت التعم من التكرار للنسخ فيحصل له المراد.

والموفق من طلب المهم، فإن العمر يعجز عن تحصيل الكل، وجمهور العلوم الفقه. وفي الناس من حصل له العلم وغفل عن العمل، بمقتضاه، وكأنه ما حصل شيئاً. نعوذ بالله من المخلدان.

٢٨٣ - فصل

[الثبت والنظر في العواقب]

ما إعتد أحد أمراً إذا همّ بشيء مثل الثبت، فإنه متى عمل بواقعة من غير تأمل للعواقب كان الغالب عليه الندم.

ولهذا أمر^(١) بالمشاورة لأن الإنسان بالثبوت يفتكر^(٢) فتعرض على نفسه الأحوال وكأنه شاور.

وقد قيل: خمير الرأي خير من فطيره.

وأشد الناس تفریطاً من عجل مبادرة في واقعة من غير تثبيت ولا استشارة.

خصوصاً فيما يوجب الغضب، فإنه طلب الهلاك أو الندم^(٣) العظيم.

(١) في الحديث: أمر الإنسان.

(٢) في الحديث: يطول تفكيره.

(٣) في الحديث: فإنه ينزقه طلب الهلاك أو إستهتيم الندم.

وكم من غضب قَتَلَ وضرب، ثم لما سكن غضبه بقي طول دهره في الحزن والبكاء والندم.

والغالب في القاتل أنه يقتل فتوته الدنيا والآخرة، فكل ذلك من عرضت له شهوة فاستعجل لديها ونسي عاقبتها.

فكم من ندم يتجرعه في باقي عمره، وعتاب يستقبله من بعد موته، وعقاب لا يؤمن وقوعه.

كل ذلك لليلة لحظة كانت كبرق.

فإن الله، الثابت الثابت في كل الأمور، والنظر في عواقبها.

خصوصاً الغضب المثير للخصومة وتعميل الطلاق.

٢٨٤ - فصل

[الكمال للمخالق وحده]

سألني سائل، قد قال بعض الحكماء: من لم يحترز بعقله هلك بعقله فما معنى هذا؟ فبقيت مدة لا ينكشف لي المعنى، ثم اتضح.

وذلك أنه إذا طلبت معرفة ذات الخالق سبحانه من العقل فزع إلى الحس فوق التشبيه.

فالاحتراز من العقل بالعقل هو أن ينظر، فيعلم أنه لا يجوز أن يكون جسماء ولا شبيهاً لشيء.

وإذا نظر العاقل إلى أفعال الباري سبحانه، رأى أشياء لا يقتضيها العقل مثل الآلام، والذبح للحيوان وتسلط الأعداء على الأولياء، مع القدرة على المنع، والابتلاء بالمجاعة للصالحين، والمعاقبة على الذنب بعد البعد بزلة، وأشياء كثيرة من هذا الجنس يعرضها العقل على أعاداة في تدبيره، فيرى أنه لا حكمة تظهر له فيها.

إن يقال له: أليس قد ثبت عندي أنه مالك وأنه حكيم وأنه لا يفعل

فيقول: بلى

فيقال: فنحن نحترز من تدبيرك الثاني بما ثبت عندك في الأول.

فلم يبق إلا أنه خفي عليك وجه الحكمة في فعله.

فيجب التسليم له، لعلنا أنه حكيم.

حيث لا يذعن ويقول: قد سلمت.

وكثير من الخلق نظروا لمقتضى واقع العقل الأول، فاعترضوا.

حتى إن العامي يقول: كيف قصي على سوء عاقبتني؟ ولم ضيق رزقي؟

وما وجه الحكمة في ابتلائي بفنون البلاء؟

ولو أنه تلمح أنه مالك حكيم، لم يبق إلا التسليم لما خفي.

ولقد أنس ببديهة العقل خلق من الأكابر أولهم إبليس، فإنه رأى تفضيل النار على الطين، فاعترض.

ورأينا خلقاً ممن نسب إلى العلم قد زلوا في هذا واعترضوا، ورأوا أن كثيراً من الأفعال لا حكمة تحتها.

والسبب ما ذكرنا، وهو الأنس بنظر العقل في البديهة والعادات، والقياس على أفعال المخلوقين.

ولو استخرجوا علم العقل الباطن، وهو أنه قد ثبت الكمال للخالق، وانتفت عنه النقائص، وعلم أنه حكيم لا يعيب، ل بقي التسليم لما لا يُعقل.

واعتبر هذا بحال الخضر وموسى عليهما السلام، لما فعل الخضر أشياء تخرج عن العادات، أنكر موسى ونسي إعلامه له بأنظر فيما لا تعلمه من العواقب.

فإذا خفيت مصلحة العواقب على موسى عليه السلام مع مخلوق، فأولى أن يخفى علينا كثير من حكمة الحكيم.

وهذا أصل إن لم يثبت عند الإنسان أخرجه إلى الاعتراض والكفر، وإن ثبت إستراح عند نزول كل آفة.

٢٨٥ - فصل

[أعظم التوسل إلى الله بالله]

بلغني عن بعض الكرماء أن رجلاً سأله فقال: أنا الذي أحسنت إليَّ يوم كذا وكذا، فقال: مرحباً بمن يتوسل إلينا بنا، ثم قضى حاجته.

فلأخذت من ذلك إشارة، ففاجيت بها فقلت: أنت الذي هديته من زمن الطفولة، وحفظته من الضلال، وعصمته عن كثير من الذنوب، وألهمته طلب العلم لا يفهم لشرفه^(١)، لموضع الصغر، ولا بحب والده^(٢)، ورزقته فهماً لتفقه وتصنيفه، وهيات له أسباب جمعه، وقمت برزقه من غير تعب منه، ولا ذك للخلق بالسؤال، وحاميت عنه الأعداء، فلم يقصده جبار، وجمعت له ما لم تجمع لأكثر الخلق من فنون العلم، التي لا تكاد تجتمع في شخص، وأضفت إليها تعلق القلب بمعرفتك ومحبتك، وحسن العبارة^(٣) ولطفها في الدلالة عليك، ووضعت له في القلوب القبول حتى أن الخلق يقبلون عليه ويقبلون ما يقوله، ولا يشكّون فيه، ويشتاقون إلى كلامه، ولا يدركهم الملل منه، وصنته بالعزلة عن مخالطة من لا يصلح، وأنست^(٤) في خلوته بالعلم تارة، ويمناجاتك أخرى. وإن ذهبت أعدد لم أقدر على إحصاء عشير العشير ﴿وإن تَعْلَمُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا﴾^(٥).

فيا محسناً إليَّ قبل أن أطلب ولا تخيِّب أمني فيك وأنا أطلب.
فيا نعامك المتقدم أتوسل إليك.

٢٨٦ - فصل

[شر البلاء عشق المال]

سبحان من جعل المخلوق بين طَرْفي نقيض، والمتوسط منهم يندر.

(١) في الحديث: لشرف العلم.

(٢) زاد في الحديث: لموت الوالد.

(٣) في اللمشفية وت: العبادة.

(٤) جزء من الآية ٣٤ من سورة إبراهيم، ١٨ من سورة النحل.

منهم مَنْ يغضب فيقتل ويضرب .
ومنهم مَنْ هو أبله بقوة الحلم لا يؤثر عنده السب .
ومنهم شرٌّ يتناول كل ما يشتهي .
ومنهم متزهّد يتجفف فيمنع النفس حقها .
وكذلك سائر الأشياء المحمود منها المتوسط .
فالمنفق كل ما يجد مبلر، والبخيل يخبيء المال، ويمنع نفسه حظها .
ومعلوم أن المال لا يراد لنفسه، بل للمصالح، فإذا بدر الإنسان فيه إحتاج إلى بذل وجهه
ودينه، ومنّة البخلاء عليه، وهذا لا يصلح .
ولأن يخلف الإنسان لعدوه، أحسن من أن يحتاج إلى صديقه .
ومن الناس^(١) مَنْ يبخل، ثم يتفاوتون في البخل حتى ينتهي البلاء بهم إلى عشق عين
المال .
فربما مات أحدهم هزلاً وهو لا ينفقه، فيأخذه الغير ويندم المخلف .
ولقد بلغني في هذا ما ليس فوقه مزيد، ذكرته لتعتبر به .
فحدثني شيخنا أبو الفضل بن ناصر، عن شيخه عبد المحسن الصوري، قال: «كان بصور
تاجر في غرفة له يأخذ كل ليلة من البقال رغيفين وجوزة، فيدخل إلى غرفته وقت المغرب،
فيضرم النار في الجوزة، فتضيء بمقدار ما ينزع ثوبه .
وفي زمان إحراق القشر تكون قد استوت فيمسح بها الرغيفين ويأكلهما .
فبقي على هذا مدة فمات، فأخذ منه ملك صور ثلاثين ألفاً .
ورأيت أن رجلاً^(٢) من كبار العلماء قد مرض، فاستلقى عند بعض أصدقائه، ليس له مَنْ
يخدمه، ولا يرافقه، وهو مضرب^(٣) فلما مات وجدوا بين كتبه خمسمائة دينار .
وحدثني أبو الحسن الراندي، قال: «مرض رجل عندنا، فبعث إليّ فحضرت، فقال: قد

(١) في الحديث: ولي الناس .

(٢) في الحديث: ورأيت أنا .

(٣) في الحديث: وهو يتضرر به . والمراد وهو مضرب، أي: مريض،

ختم القاضي على مالي، فقلت: إن شئت قمت وفتحت الختم وأعطيتك الثلث تفرقه. وتعمل به ما تشاء.

فقال: لا والله ما أريد أن أفرقه، بل أريد مالي أن يكون عندي. فقلت: ما يعطونك. [بلى]

أنا (١) أخذ لك الثلث كي تكون حراً فيه.

فقال: لا أريد، فمات وأخذ ماله.

قال: «وجاء رجل فحدثني بمعجبة، قال: مرضت حماتي، فقالت لي: أريد أن تشتري لي خبيصاً، فأشتريت لها، وكانت ملقاة في صفة، ونحن في صفة أخرى. فجاءني ولدي الصغير وقال: يا سيدي، إنها تبلع الذهب، فقم. وإذا بها تجعل الدينار في شيء من الخبيص فتبلعه.

فأسكت يدها، وزجرتها عن هذا.

فقلت: أنا أخاف أن تتزوج على ابنتي، فقلت: ما أفعل، فقالت: إحلف لي، فحلفت، فأعطتني باقي الذهب، ثم ماتت فدفنتها.

فلما كان بعد أشهر، مات لنا طفلاً، فحملناه إليها، وأخذت معي عرقه خيام، وقلت للحفار: إجمع لي عظام تلك العجوز في الخرق، فحنت بها إلى البيت وقرعتها، في أجنة، وصبت عليها الماء وحركتها، فأخوت ثمانين ديناراً أو نحوها كانت قد ابتلعتها.

وحكى لي صديق لنا، أن رجلاً مات ودفن في الدار، ثم لبس بعد مدة ليخرج فوجد تحت رأسه لينة مقيمة.

فسل أهله عنها فقالوا: «هو قبر هذه اللينة وأوصى أن تترك تحت رأسه في قبره وقال: إن اللين يبلى سريعاً، وهذه لموضع القار لا تبلى.

فأخذوها فوجدوها رطبة، فكسروها فوجدوا فيها تسعمائة دينار فتولاهما أصحاب التركات.

ويلغني أن رجلاً كان يكتس المساجد، ويجمع ترابها، ثم ضرب لبناً، فقتل له هذا لأي شيء؟ فقال: هذا تراب مبارك، وأريد أن يجعلوه على لحدي. فلما مات جعل على لحده، ففضل منه لبنات، فرومها في البيت، فجاء المطر فتفسخت اللبنات فإذا فيها دنانير.

(١) ساقطة من الحديث.

فمضوا وكشفوا اللبن عن لحدّه وكله مملوءً دنانير.

ولقد مات بعض أصدقائنا وكنت أعلم أنّ له مالاً كثيراً، وطال مرضه فما أطلع أهله على شيء ولا أكاد أشك أنه من شحه وحرصه على الحياة، ورجائه أن يبقى لم يعلمهم بمدفونه، خوفاً أن يؤخذ فيحيا هو، وقد أخذ المال.

وما يكون بعد هذا الخزي شيء.

وحدثني بعض أصحابنا عن حالة شاهدها من هذا الفن. قال: «كان فلان له ولدان ذكران وبنت وله ألف دينار مدفونة.

فمرض مرضاً شديداً فاحتوشته أهله، فقال لأحد ابنيه: لا تبرح من عندي.

فلما خلا به قال له: إن أخاك مشغول باللعب بالطيور، وإن أختك لها زوج تركي ومتى وصل من مالي إليهما شيء أنفقوه في اللعب، وأنت على سيرتي وأخلاقتي، ولي في الموضوع الفلاني ألف دينار، فإذا أنا مت فخذها وحك.

فاشتد بالرجل المرض فمضى الولد فأخذ المال فعوفي الأب، فجعل يسأل الولد أن يرد المال إليه فلا يفعل، فمرض الولد [وأشفى]^(١) فجعل الأب يتضرع إليه ويقول: ويحك خصصتك بالمال دونهم، فتموت فيذهب المال، ويحك لا تفعل، فما زال به حتى أخبره بمكانه، فأخذه ثم عوفي الولد، ومضت مدة فمرض الأب، فاجتهد الولد أن يخبره بمكان المال، وبالفلم يخبره، ومات وضاع المال.

فسبحان من أعدم هؤلاء العقول والفهوم، إن هم إلا كالأنعام بل هم أضلوا سبيلاً.

٢٨٧ - فصل

[لا تتخذ بمن يظهر لك الود]

كان لنا أصدقاء وإخوان اعتد بهم، فرأيت منهم من الجفاء، وترك شروط الصداقة والأخوة عجائب، فأخذت أعتب.

ثم انتبهت لنفسي فقلت: وما ينفع العتاب، فإنهم إن صلحوا فللعتاب لا للمصفاة.

(١) ساقطة من الحديث.

فهممت بمقاطعتهم، ثم تفكرت فرأيت الناس بين معارف وأصدقاء في الظاهر وإخوة مباطنين، فقلت: لا تصلح مقاطعتهم.

إنما ينبغي أن تنقلهم من ديوان الأخوة، إلى ديوان الصداقة الظاهرة.

فإن لم يصلحوا لها نقلتهم إلى جملة المعارف، وعاملتهم معاملة المعارف، ومن الغلط أن تعاتبهم.

فقد قال يحيى بن معاذ: بشس الأخ أخ تحتاج أن تقول له أذكرني في دعائك.

وجمهور الناس اليوم معارف، ويندر فيهم صديق في الظاهر، فأما الأخوة والمصافة فذاك شيء نسخ، فلا يطمع فيه.

وما أرى الإنسان تصفو له أخوة من النسب ولا ولده ولا زوجته.

فدع الطمع في الصفا، ونخل عن الكل جانباً، وعاملهم معاملة الغرباء.

وليك أن تتخذه بمن يظهر لك الود، فإنه مع الزمان يبين لك الحال فيما أظهره، وربما أظهر لك ذلك لسبب يناله منك.

وقد قال الفضيل بن عياض: إذا أردت أن تصادق صديقاً فأغضبه، فإن رأيت كما ينبغي فصادقه.

وهذا اليوم مخاطرة، لأنك إذا أغضبت أحداً صار عدواً في الحال.

والسبب في نسخ حكم الصفا، أن السلف كان همهم الآخرة وحدها، فصفت نياتهم في الأخوة والمخالطة، فكانت ديناً لا دنياً.

والآن فقد استولى حب الدنيا على القلوب، فإن رأيت متملقاً في باب الدين فأخبره قلبه.

٢٨٨ - فصل

[النفس تطلب ما لا تقدر عليه]

رأيت المعافى لا يعرف قدر العافية إلا في المرض، كما لا يعرف شكر الإطلاق إلا في الحبس.

وتأملت على الأدمي حالة عجيبة، وهو أن تكون معه امرأة لا بأس بها، إلا أن قلبه لا

يتعلق بمحبته تعلقاً يلتذ به .

ولذلك سببان : أحدهما : أن تكون غير غاية في الحسن . والثاني : أن كل مملوك مكروه ، والنفس تطلب ما لا تقدر عليه .

فتراه يضح ويستهي شيئاً يحبه أو امرأة يعشقها ، ولا يدري أنه إنما يطلب قيئاً وثيقاً ، يمنع القلب من التصرف في أمور الآخرة ، أو في أي علم أو عمل ، ويخبطه في تصريف الدنيا ، فيبقى ذلك العاشق أسير المعشوق ، همه كله معه .

فالمعجب لمطلق يؤثر القيد ، ومستريح يؤثر التعب .

فإن كانت تلك المرأة تحتاج أن تحفظ ، فالويل له ، لا قرار ، ولا سكون .

وإن كانت من المتبرجات اللواتي لا يؤمنُ فسادهن ، فذاك هلاكه بمرة .

فلا هو إن نام يلتذ بنومه ، ولا إن خرج من الدار يأمن [من] ^(١) محنة .

وإن كانت تريد نفقة واسعة وليس له ، فكم يدخل مدخل سوء لأجلها .

وإن كانت تؤثر الجماع وقد علت سنُّه ، فذاك الهلاك العظيم .

وإن كانت تبغضه فما بقيت من أسباب تلفه بقية ، فيكون هذا ساعياً في تلف نفسه ، كما قال القائل :

نُحِبُّ الْقُسُودَ وَنَهْوَى الْحُسُودَ وَنَعْلَمُ أَنَّا نُحِبُّ الْمُسُونَا

وهذا على الحقيقة كما بهد صنم .

فليتي الله من عنده امرأة لا بأس بها ، وليعرض عن حديث النفس ومناها فما له منتهى .

ولو حصل له غرضه كما يريد ، وقع الملل وطلب ثالثه .

ثم يقع الملل ويطلب رابعة ، وما لهذا آخر .

إنما يفيد ذلك في العاجلة تعلق قلبه وأسر له ، فيبقى كالمبهوت .

فكره كله في تحصيل ما يريد محبوبه ، فإن جرت فرقة أو آفة ، فتلك الحسرات الدائمة ، إن بقي أو التلّف عاجلاً .

(١) ساقطة من الحديث .

وأين^(١) المستحسن المصنوع الدين القنوع المحب لمن يحبه^(٢)، هذا أقل من الكبريت الأحمر.

فلينظر في تحصيل ما يجمع معظم الهم، ولا يلتفت إلى سواد الهوى وغاية المني، يسلم.

٢٨٩ - فصل

[إنما يخشى الله من عباده العلماء]

إذا تم علم الإنسان لم ير لنفسه عملاً، وإنما يرى إتمام الموفق لذلك العمل الذي يمنح العاقل أن^(٣) يرى لنفسه عملاً أو يعجب به.

وذلك بأشياء: منها أنه وفق لذلك العمل ﴿حُبِّ الْيَكْمِ الْإِيمَانُ وَزَيْنُهُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾^(٤).

ومنها: أنه إذا قيس بالنعم لم يف بمعشار عشرها.

ومنها: أنه إذا لوحظت عظمة المخدم، احتقر كل عمل وتعب.

هذا إذا سلم من شائبته وتخلص من غفلة، فأما والغفلات تحيط به، فينبغي أن يغلب الحذر من رده، ويخاف العتاب على التقصير فيه، فيشتغل عن النظر إليه.

وتأمل على الفطناء أحوالهم في ذلك، فالملائكة الذي يُسَبِّحُونَ الليل والنهار لا يفترون قالوا: ما عبدناك حق عبادتك.

والخليل عليه السلام يقول: ﴿وَالْبَلْبِي أطمع أنْ يُفْفرَ لي﴾^(٥)، وما أدل بتصبره على النار وتسليمه الولد إلى الذبيح.

ورسول الله ﷺ يقول: «ما منكم من أحد يتجبه عمله. قالوا: ولا أنت؟ قال: ولا أنا إلا

(١) في الحديث: ثم إن الحبيب المستحسن. وهو نطق.

(٢) في الحديث: القنوع بمن يحبه.

(٣) في الحديث: ويجب على العاقل ألا يرى لنفسه (تعريف).

(٤) جزء من الآية ٧ من سورة الحجرات.

(٥) جزء من الآية ٨٢ من سورة الشعراء.

أن يتغمدني الله برحمته»^(١).

وأبو بكر رضي الله عنه يقول: «وهل أنا ومالي إلا لك يا رسول الله».

وعمر رضي الله عنه يقول: «لو أن لي طلاع الأرض لإفتديت بها من هول ما أمامي قبل أن أعلم ما الخير».

وابن مسعود يقول: «ليتني إذا مت لا أبعث».

وعائشة رضي الله عنها تقول: «ليتني كنت نسياً منسياً».

وهذا شأن جميع العقلاء فرضي الله عن الجميع.

وقد رُوِيَ عن قوم من صلحاء بني إسرائيل ما يدل على قلة الأفهام لما شرحته، لأنهم نظروا إلى أعمالهم فأدلوها. فمته حديث العابد الذي تعبد خمسمائة سنة في جزيرة، وأخرج له كل ليلة رمانة، وسأل الله تعالى أن يميتة في سجوده، فإذا حشر قيل له أدخل الجنة برحمتي، قال: بل بعلمي، فيوزن جميع عمله بنعمة واحدة فلا يفي، فيقول: يا رب برحمتك.

وكذلك أهل الغار الذين انطبقت عليهم الصخرة، فإن أحدهم توسل بعمل كان ينبغي أن يستحي من ذكره، وهو أنه عزم على الزنا، ثم خاف العقوبة فتركه.

فليت شعري بماذا يدلُّ من خاف أن يعاقب على شيء فتركه تخوُّف العقوبة.

إنما لو كان مباحاً فتركه كان فيه ما فيه. ولو فهم لشغله خجل الهمة عن الإدلال، كما قال يوسف عليه السلام: «وَمَا أَبْرِيءُ نَفْسِي»^(٢).

والآخر ترك صبيانه يتضاغون إلى الفجر ليسقى أبويه اللبن. وفي^(٣) هذا البر أذى للأطفال، ولكن الفهم عزيز.

وكأنهم لما أحسنوا، قال لسان الحال: أعطوهم ما طلبوا، فإنهم يطلبون أجره ما عملوا.

ولولا عزة الفهم ما تكبر متكبر على جنسه، ولكان كل كامل خائفاً محتقراً لعمله، حلاًراً من التقصير في شكر ما أنعم عليه.

(١) أنظر: (مسند أحمد بن حنبل ٢/٣٤٤، ٥١٩. وإتحاف السادة المظنين ٨/٤١٦، ١٨٤/٩. وكنز العمال

٥٣٩٧. وفتح الباري ١١/٢٩٥. وحلية الأولياء ٨/٣٧٩).

(٢) جزء من الآية ٥٣ من سورة يوسف.

(٣) في الحديث: وفي ضمن هذا البر.

وفهم هذا المشروح ينكس رأس الكبير، ويوجب مساكنة الذل.
فتأمله فإنه أصل عظيم.

٢٩٠ - فصل

[الخوف من الذنوب ولو بعد التوبة]

ينبغي للماعل أن يكون على خوف من ذنوبه وإن تاب منها وبكى عليها.
واني رأيت أكثر الناس قد سكنوا إلى قبول التوبة، وكأنهم قد قطعوا على ذلك.
وهذا أمر غائب، ثم لو غفرت بقي الخجل من فعلها.
ويؤيد الخوف بعد التوبة أنه في الصحاح: أن الناس يأتون إلى آدم عليه السلام فيقولون:
إشفع لنا فيقول: «ذنبى». وإلى نوح عليه السلام فيقول: «ذنبى». وإلى إبراهيم، وإلى موسى،
 وإلى عيسى صلوات الله وسلامه عليهم.
فهؤلاء إذا اعتبرت ذنوبهم لم يكن أكثرها ذنباً حقيقة.
ثم إن كانت فقد تابوا منها واعتلدوا، وهم بُعد على خوف منها.
ثم إن الخجل بعد قبول التوبة لا يرتفع. وما أحسن ما قال الفضيل بن عياض رحمه الله:
واسرأتاه منك وإن عفوت. فإف والله لمختار الذنوب ومؤثر للذة لحظة تبقى حسرة لا تزول عن
قلب المؤمن وإن غفر له.
فالحذر الحذر من كل ما يوجب خجلاً.
وهذا أمر قل أن ينظر فيه تائب أو زاهد، لأنه يرى أن العفو قد غمر الذنب بالتوبة
الصادقة.

وما ذكرته يوجب دوام الحذر والخجل.

٢٩١ - فصل

[اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم]

نعود بالله من سوء الفهم وخصوصاً من المتسمين بالعلم.

روى أحمد في مسنده أنه: تنازع أبو عبد الرحمن السلمي وحيان بن عبد الله، فقال أبو عبد الرحمن لحيان: قد علمت ما الذي حدا صاحبك، يعني علياً.

قال: ما هو؟

قال: قول النبي ﷺ: «لعل الله ـ إطلع إلى أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم»^(١).

وهذا سوء فهم من أبي عبد الرحمن حين ظن أن علياً قاتل وقتل اعتماداً على أنه غفر له.

وينبغي أن يعلم أن معنى الحديث: لتكن أعمالكم المتقدمة ما كانت، فقد غفرت لكم.

فأما غفران ما سيأتي فلا يتضمنه ذلك، أتراه لو وقع من أهل بدر ـ وحاشاهم ـ الشرك ـ إذ ليسوا بمعصومين ـ أما كانوا يؤاخذون به؟ فكل ذلك المعاصي.

ثم لو قلنا: إنه يتضمن غفران ما سيأتي، فالمعنى أن مآلكم إلى الغفران.

ثم دعنا من معنى الحديث، كيف يحل لمسلم أن يظن في أمير المؤمنين علي رضي الله عنه [أنه]^(٢) فعل ما لا يجوز اعتماداً على أنه سيغفر له؟ حوشى من هذا.

وإنما قاتل بالدليل المضطر له إلى القتال، فكان على الحق.

ولا يختلف العلماء أن علياً رضي الله عنه لم يقاتل أحداً والحق مع علي.

كيف وقد قال رسول الله ﷺ: «اللهم أدر معه الحق كيف دار»^(٣).

فقد غلط أبو عبد الرحمن غلطاً قبيحاً، حملة عليه أنه كان عثمانياً...

٢٩٢ - فصل

[الزهد بلا إخلاص]

تأملت على متزهدي زماننا أشياء تدل على التفلق والرياء، وهم يدعون الإخلاص.

(١) أنظر: (سنن أبي دواد، الباب ٨ من السنة).

(٢) ساقطة من الحديث.

(٣) أنظر: (العلل المتناهية في الأحاديث الواهية، لابن الجوزي ٢٥٤/١).

منها أنهم يلتزمون^(١) زاوية فلا يزورون صديقاً، ولا يعودون مريضاً، ويدعون أنهم يريدون الانقطاع عن الناس اشتغالاً بالعبادة.

وأما هي إقامة نواميس ليشار إليهم بالانقطاع، إذ لو مشوا بين الناس زالت هيبتهم. وما كان الناس كذلك، كان رسول الله ﷺ يعود المريض ويشتري الحاجة من السوق، وأبو بكر رضي الله عنه يتجر في البز. وأبو عبيدة بن الجراح يحضر القبور. وأبو طلحة أيضاً. وابن سيرين يغسل الموتى. وما كان عند القوم إقامة ناموس.

وأصحابنا يلزمون الصمت بين الناس والتخشع والتماوت، وهذا هو النفاق.

فقد كان ابن سيرين يضحك بالنهار، وبين الناس، ويكي بالليل.

وقد رأيت من المتزهدين من يلزم المسجد ويصلي فيجتمع الناس فيصلون بصلاته ليلاً ونهاراً، وقد شاع هذا له، فتقوى نفسه عليه بحب المحمدة.

والنبي ﷺ قال في صلاة التطوع: «اجعلوا هذه في البيوت»^(٢).

وفي أصحابنا من يظهر الصوم الدائم، ويتقوت بقول الناس: فلان ما يفطر أصلاً.

وهذا الأبله ما يدري أنه لأجل الناس يفعل ذلك، لولا هذا كان يفطر والناس يرونه يومين أو ثلاثة حتى يذهب عنه ذلك الاسم ثم يعود إلى الصوم.

وقد كان إبراهيم بن أدهم إذا مرض يترك عنده من الطعام ما يأكله الأصحاء.

ورأيت في زهادنا من يصلي الفجر يوم الجمعة بالناس، ويقرأ المعوذتين والمعنى قد ختمت!

فإن هذه الأعمال هي صريخة في النفاق والرياء.

وفيه من يأخذ الصدقات وهو غني، ولا يبالي أخذ من الظلمة أو من أهل الخير، ويمشي إلى الأمراء يسألهم، وهو يدري من أين حصلت أموالهم.

فإن الله في إصلاح النيات، فإن جمهور هذه الأعمال مردود.

قال مالك بن دينار: «وقولوا لمن لم يكن صادقاً لا يتعنى».

(١) في الحديث: يلزمون.

(٢) أنظر: (الضعفاء، للعقيلي ٤٣٣/٣، ولسان الميزان ١٢٦٢/٤).

وليعلم المرائي أن الذي يقصده يفوته، وهو التفات القلوب إليه .
فأنه متى لم يخلص حرم محبة القلوب، ولم يلتفت إليه أحد، والمخلص محبوب .
فلو علم المرائي أن قلوب الذين يرائيهم بيد من يعصيه، لما فعل .
وكم رأينا من يلبس الصوف ويظهر النسك لا يلتفت إليه، وآخر يلبس جيد الثياب ويتبسم
والقلوب تحبه .
نسأل الله عز وجل إخلاصاً يخلصنا ونستعبد به من رياء يبطل أعمالنا إنه قادر .

٢٩٣ - فصل

[ليس لك من الأمر شيء]

من الجهل أن يخفى على الإنسان مراد التكليف، فإنه موضوع على عكس الأغراض .
فينبغي للمعاقل أن يأنس بانعكاس الأغراض . فإن دعا وسأل بلوغ غرض تعبد الله بالدعاء .
فإن أعطى مراده شكر، وإن لم ينل مراده فلا ينبغي أن يلح في الطلب، لأن الدنيا ليست
لبلوغ الأغراض، وليقل لنفسه ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾^(١) .
من أعظم الجهل أن يمتعض في باطنه لانعكاس أغراضه، وربما اعترض في الباطن، أو
ربما قال: حصول غرضي لا يضر، ودعائي لم يستجب .
وهذا كله دليل على جهله وقلة إيمانه وتسليمه للحكمة .
ومن الذي حصل له غرض ثم لم يكدر؟
هذا آدم طاب عيشه في الجنة وأخرج منها .
ونوح سأل في ابنه فلم يعط مراده . والخليل إبتلي بالنار . وإسماعيل بالذبح ويعقوب بفقد
الولد . ويوسف بمجاهدة الهوى، وأيوب بالبلاء . وداود وسليمان بالفتنة، وجميع الأنبياء على
هذا .

(١) جزء من الآية ٢١٦ من سورة البقرة .

واما ما لقي نبينا محمد ﷺ من الجوع والأذى وكدر العيش فمعلوم.

فالدنيا وضعت للبلاء، فينبغي للعاقل أن يوطن نفسه على الصبر، وأن يعلم أن ما حصل
٢ من المراد فلفظ، وما لم يحصل فعلى أصل الخلق والجملة للدنيا، كما قيل:

طُبِعَتْ عَلَى كَذَرٍ وَأَنْتَ تَرِيدُهَا صَفَوْا مِنَ الْأَثَدَاءِ وَالْأَكْدَادِ
وَمُكَلِّفُ الْإِيَامِ ضِدُّ طِبَاعِهَا مُتَطَلِّبُ فِي الْمَاءِ جَذْوَةُ نَارٍ

وها هنا تبين قوة الإيمان وضعفه، فليستعمل المؤمن من أدوية هذا المرض التسليم
للمالك، والتحكيم لحكمته.

وليقل: قد قيل لسيد الكل: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾^(١).

ثم ليسل نفسه بأن المنع ليس عن بخل، وإنما هو لمصلحة لا يعلمها، وليؤجر الصابر عن
أغراضه، وليعلم الله الذين سلموا ورضوا.

وإن زمن^(٢) الابتلاء يسير، والأغراض مدخرة تلقى بعد قليل، وكأنه بالظلمة قد إنجلت،
ويفجر الأجر قد طلع.

ومتى ارتقى فهمه إلى أن ما جرى مراد الحق سبحانه، إقتضى إيمانه أن يريد ما يريد،
ويرضى بما يقدر، إذ لو لم يكن كذلك كان خارجاً عن حقيقة العبودية في المعنى.
وهذا أصل ينبغي أن يتأمل ويعمل عليه في كل غرض إنعكس.

٢٩٤ - فصل

[التعفف عن مال الحكام]

رايت خلقاً من العلماء والقصاص تضيق عليهم الدنيا فيفزعون إلى مخالطة السلاطين،
لينالوا من أموالهم، وهم يعلمون أن السلاطين لا يكادون يأخذون الدنيا من وجهها، ولا
يخرجونها في حقها.

فإن أكثرهم إذا حصل له خراج يبغي أن يصرف إلى المصالح وهبه لشاعر.

(١) جزء من الآية ١٢٨ من سورة آل عمران.

(٢) في الحديث: ثم إن زمن.

وربما كان معه جندي يصلح أن تكون مشاهرتة عشرة ذنانير فأعطاه عشرة آلاف .

وربما غزا فأخذ ما ينبغي أن يقسم على الجيش فأصطفاه لنفسه .

هذا غير ما يجري من الظلم في المعاملات .

وأول ما يجري على ذلك العالم أنه قد حرم النفع بعلمه ، وقد رأى بعض الصالحين رجلاً عالماً يخرج من دار يحيى بن خالد البرمكي ،^(١) فقال : أعوذ بالله من علم لا ينفع .

ألم ير^(٢) المنكرات ولا ينكر^(٣) ، ويتناول^(٤) من طعامهم الذي لا يكاد يحصل إلا بظلم فينطمس قلبه^(٥) ويحرم للذة المعاملة للحق سبحانه ، ثم لا يقدر لك أن يهتدي بك أحد . بل ربما كان فعل هذا سبباً لإضلال الناس وصرفهم عن الإقتداء به ، فهو يؤذي نفسه ويؤذي أميره ، لأنه يقول : لولا أنني على صواب ما صحبتني ولأنكر علي .

ويؤذي العوام تارة بأن يروا أن ما فيه الأمير صواب ، وتارة بأن الدخول عليه والسكوت عن الإنكار جائز .

أو يجب إليهم الدنيا ، ولا خير والله في سعة من الدنيا ضيقت طريق الآخرة .

وأنا أفتدي أقواماً صابروا عطش الدنيا في هجير الشهوات زمان العمر حتى روي الموت من شراب الرضى ، وبقيت أذكاهم تروى ، فتروى صداً القلوب وتجلو صداها .

هذا الإمام أحمد يحتاج فيخرج إلى اللقاط ولا يقبل مال سلطان .

هذا إبراهيم الحربي يتغذى بالبقل ويرد على المعتصم ألف دينار .

هذا بشر الحافي يشكو الجوع ، فيقال له : يصنع لك حساء من دقيق ؟

فيقول : أخاف أن يقول الله لي : هذا الدقيق من أين لك ؟

بقيت والله أذكاء القوم ، وما كان الصبر إلا غفوة نوم .

ومضت لذات المترخصين ولبت الأبدان ، وهن الدين .

(١) في ت : خالد البرمي .

(٢) في الحديث : ألم تر .

(٣) في الحديث : تنكر .

(٤) في الحديث : ويتناول .

(٥) في الحديث : قلبك .

فالصبر الصبر يا من وفق، ولا تغبطن مَن إتسع له أمر الدنيا.
 فإنك إذا تأملت تلك السعة رأيتها ضيقاً في باب الدين.
 ولا ترخص لنفسك في تأويل، فعمرك في الدنيا قليل:
 وَسَوَاءٌ إِذَا انْقَضَى يَوْمَ كَسْرَى فِي سُرُورٍ وَيَوْمَ صَابِرٍ كَسْرَهُ
 ومتى ضجعت النفس لفلة صبر، فأتل عليها أخبار الزهاد، فإنها ترعوي وتستحي وتتكسر،
 إن كانت لها همة أو فيها يقظة.
 ومثل لها بين ترخص علي بن المديني وقبوله مال ابن أبي داود، وصبر أحمد.
 وكم بين الرجلين والذكرين.
 وانظر ما يُروى عن كل واحد منهما وما يذكران به.
 وسيندم ابن المديني إذا قال أحمد: «سلم لي ديني».

٢٩٥ - فصل

[لا تغرك تأخير العقوبة]

تأملت أحوال الناس فرأيت جمهورهم منسلًا من ربة العبودية.
 فإن تعبدوا فعادةً أو فيما لا ينافي أغراضهم منافاة تؤذي القلوب.
 فأكثر السلاطين يُحصّلون الأموال من وجوه ردية، وينفقونها في وجوه لا تصلح.
 وكأنهم قد تملكوها، وليست مال الله، إذا^(١) غزا أحدهم - بإسمه - فغنم الأموال إصطفاها
 لنفسه وأعطائها أصحابه كيف إشتهى.
 والعلماء لقوة فقرهم وشدة شرهم، يوافقون [الأمراء]^(٢) ويتخبطون في سلكهم.
 والتجار على العقود الفاسدة، والعوام في المعاصي والإهمال لجانب الشريعة.

(١) في الحديث: الذي إذا غزا.

(٢) ساقطة من الحديث.

فإن فات بعض أغراضهم فربما قالوا: ما نريد أن نصلي، ولا صلى الله عليهم.
وقد منعوا الزكاة وتركوا الأمر بالمعروف.

فمن الناس من يفره تأخير العقوبة، ومنهم من كان يقطع بالعفو، وأكثرهم متزلزل الإيمان، فنسأل الله أن يمتينا مسلمين.

٢٩٦ - فصل

[وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً]

من العجيب سلامة دين ذي العيال إذا ضاق به الكسب، فما مثله إلا كمثله الماء إذا ضرب في وجهه سكر^(١)، فإنه يعمل باطلاً ويبالغ حتى يفتح فتحة.

فكذلك صاحب العيال إذا ضاق به الأمر لا يزال يحتال، فإذا لم يقدر على الحلال، ترخص في تناول الشهيات، فإن ضعف دينه مدّ يده إلى الحرام.

فالمؤمن إذا علم ضعفه عن الكسب اجتهد في التعفف عن النكاح، وتقليل النفقة إذا حصل الأولاد، والقناعة باليسير.

فأما من ليس له كسب كالعلماء والمتزهدين، فسلامتهم ظريفة، إذ قد انقطعت موارد السلاطين عنهم، ومراعاة العوام لهم، فإذا كثرت عائلتهم لم يؤمن عليهم شر ما يجري على الجهال.

فمن قدر منهم على كسب بالنسخ وغيره فليجتهد فيه مع تقليل النفقة والقناعة باليسير.
فإنه من ترخص منهم اليوم أكل الحرام، لأنه يأخذ من الظلمة خصوصاً بحجة التمس والتزهد.

ومن كان له منهم مال فليجتهد في تنميته وحفظه، فما بقي من يؤثر ولا من يقرض.
وقد صار الجمهور بل الكل كأنهم يعبدون المال، فمن حفظه حفظ دينه.
ولا يلتفت إلى قول الجهلة الذين يأمرؤن بإخراج المال، فما هذا وقته.

(١) أي: سد.

واعلم أنه إذا لم يجتمع الهم، لم يحصل العلم ولا العمل ولا التشاغل بالفكر في عظمة الله.

وقد كان همّ القدماء يجتمع بأشياء جمهورها أنه كان لهم من بيت المال نصيب في كل عام.

وكان يصلهم فيفضل عنهم.

وفيهم من كان له مال يتجرّبه كسعيد بن المسيب، وسفيان، وابن المبارك، وكان همه مجتمعاً، وقد قال سفيان في ماله: «لولاك لتمنلوا بي!».

وفقدت بضاعة لابن المبارك فبكى وقال: «هو قوام ديني».

وكان جماعة يسكنون إلى عطاء الإخوان الذين لا يمتنون.

وكان ابن المبارك يبعث إلى الفضل وغيره، وكان الليث بن سعد يتفقد الأكابر، فبعث إلى مالك ألف دينار، وإلى ابن لهيعة ألف دينار، وأعطى منصور بن عمار ألف دينار وجارية بثلاثمائة دينار.

وما زال الزمان على هذا إلى أن آل الأمر إلى إنمحاق ذلك، فَقَلَّتْ عطايا السلاطين، وَقُلَّ من يؤثر من الإخوان.

إلا أنه كان في ذلك القليل ما يدفع الزمان^(١).

فأما زماننا هذا، فقد انقبضت الأيدي كلها، حتى قَلَّ من يخرج الزكاة الواجبة، فكيف يجتمع همّ من يريد من العلماء والزهاد أن يعمل همه ليلاً ونهاراً في وجوه الكسب وليس من شأنه هذا ولا يهتدي له.

فقد رأينا الأمر أخرج إلى التعرض للسلاطين والترخص في أخذ ما لا يصلح بأخرج^(٢) المتزهدين إلى التصنع لتحصيل الدنيا.

فأله الله يا من يريد حفظ دينه، قد كررت عليك الوصية بتقليل جهدك، وتخفيف للعلائق مهما أمكنك، واحتفظ بدرهم يكون معك فإنه دينك، وإفهم ما قد شرحت، فإن ضجعت النفس

(١) في الحديث: عسى الزمان.

(٢) في الحديث: وأخرج في الفقرة كلها.

لمراداتها فقل لها: إن كان عندك إيمان فأصبري، وإن أردت التحصيل لما يغني بيدل الدين فما ينفعك.

فتفكري في العلماء الذين جمعوا المال من غير وجهه وفي المتمسكين ذهب دينهم، وزالت دنياهم.

تفكري في العلماء الصادقين كأحمد وبشر، إندفعت الأيام وبقي لهم حسن الذكر.

وفي الجملة ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾^(١).

وَرَزَقَ اللَّهُ قَدْ يَكُونُ بِتَسْمِيرِ الصَّبْرِ عَلَى الْبَلَاءِ وَالْأَيَّامِ تَنْدَفَعُ.

وعاقبة الصبر الجميل جميلة.

٢٩٧ - فصل

[إنما تؤتي البيوت من أبوابها]

شكا لي رجل من بغضه لزوجته ثم قال: ما أقدر على فراقها لأمرور، منها كثرة دينها عليّ، وصبري قليل، ولا أكاد أسلم من فلتات لساني في الشكوى، وفي كلمات تعلم بنفسي لها.

فقلت له: هذا لا ينفع وإنما تؤتي البيوت من أبوابها، فينبغي أن تخلو بنفسك فتعلم أنها إنما سلطت عليك بذنوبك؛ فتبالغ في الاعتذار والتوبة.

فأما التضجر والأذى لها فما ينفع كما قال الحسن بن الحجاج: «عقوبة من الله لكم؛ فلا تقابلوا عقوبته بالسيف؛ وقابلوها بالإستغفار».

واعلم أنك في مقام مبتلي، ولك أجر بالصبر ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾^(٢).

فعامل الله سبحانه بالصبر على ما قضى، وإسأله الفرج.

(١) جزء من الآيتين ٢، ٣ من سورة الطلاق.

(٢) جزء من الآية ٢١٦ من سورة البقرة.

فإذا جمعت بين الاستغفار وبين التوبة من الذنوب، والصبر على القضاء، وسؤال الفرج، حصلت ثلاثة فنون من العبادة تثاب على كل منها.

ولا تضع الزمان بشيء لا ينفع، ولا تحتل ظناً منك أنك تدفع ما قلّ، ﴿وإن يَمْسُكْ الله بِضُرْفِلا كاشَفَ لَهُ إِلَّا هُوَ﴾.

وقد روي أن جندياً نزل يوماً في دار أبي يزيد، فجاء أبو يزيد فرآه، فوقف وقال لبعض أصحابه: أدخل إلى المكان الغلاتي، فاقلع الطين الطري؛ فإنه من وجه فيه شبهة، فقلعه، فخرج الجندي.

وأما أذاك للمرأة فلا وجه له، لأنها مسلطة فليكن شغلك بغير هذا.

وقد روي عن بعض السلف أن رجلاً شتمه فوضع خده على الأرض وقال: «اللهم اغفر لي الذنب الذي سلطت هذا به علي».

قال الرجل: وهذه المرأة تحبني زائداً في الحد، وتبالغ في خلعتي، غير أن البغض لها مركوز في طبعي.

قلت له: فعامل الله سبحانه بالصبر عليها، فإنك تثاب.

وقد قيل لأبي عثمان النيسابوري: ما أرجى عملك عندك؟

قال: كنت في صبرتي يجتهد أهلي أن أتزوج فأبى.

فجاءتني امرأة، فقالت: يا أبا عثمان، إني قد هَوَيْتُكَ، وأنا أسألك بالله أن تتزوجني.

فأحضرت أباهـاـ وكان فقيراً - فزوجني^(١) وفرح بذلك.

فلما دخلت إلي رأيتها عوراء عرجاء مشوهة.

وكانت لمحبتي لي تمنعني من الخروج، فأعمد حفظاً لقلبها، ولا أظهر لها من البغض شيئاً، وكأني على جمر الغضا من بغضها.

فبقيت هكذا خمس عشرة سنة، حتى ماتت، فما من عملي شيء هو أرجى عندي من حفظي قلبها.

(١) في الحديث: فزوجني منها.

قلت له : فهذا عمل الرجال ، وأي شيء ينفع ضجيج المبثلي بالتفجير بإظهار البغض^(١) .
وإنما طريقته ما ذكرته لك من التوبة والصبر ، وسؤال الفرج .
وتذكر ذنوباً كانت هذه عقوبتها^(٢) .

فإن وقع فرج في الحساب^(٣) وإلا فاستعمال الصبر على القضاء عبادة .
وتكلف إظهار المودة لها وإن لم تكن في قلبك تثبت على هذا .
وليس للقيد ذنب قِيْلًا^(٤) ، إنما ينبغي التشاغل مع من قيده^(٥) والسلام .

٢٩٨ - فصل

[طاعة الله يفتر إلى جمع الهم]

لا ريب أن القلب المؤمن بالإله سبحانه وبأوامره يحتاج إلى الإنكاف على ذكره وطاعته
وإمثال أوامره ، وهذا يفتر إلى جمع الهم .

وكفى بما وضع في الطبع من المنازعة إلى الشهوات مشتتاً للهم المجتمع .
فينبغي للإنسان أن يجتهد في جمع همه لينفرد قلبه بذكر الله سبحانه وتعالى وإنفاذ أوامره
والتهيز للقاءه .

وذلك إنما يحصل بقطع القواطع ، والامتناع عن الشواغل .
وما يمكن قطع القواطع جملة ، فينبغي أن يقطع ما يمكن منها .
وما رأت مشتتاً للهم ، مبدداً للقلب مثل شيتين :
أحدهما : أن تطاع النفس في طلب كل شيء تشتهيه وذلك لا يوقف على حد فيه ، فيذهب
الدين والدنيا ولا ينال كل المراد .

(١) في الحديث : وإظهار .

(٢) في الحديث زيادة : وبالغ فإن وقع .

(٣) في الحديث : فرج في شيء كأنه ليس في الحساب .

(٤) في الحديث : القيد ذنباً .

(٥) في الحديث : من قيده به .

مثل أن تكون الهمة في المستحسنات أو في جمع المال أو في طلب الرياسة، وما يشبه هذه الأشياء.

فيا له من شتات لا جامع له، يذهب العمر ولا ينال بعض المراد منه .

والثاني: مخالطة الناس خصوصاً العوام والمشى في الأسواق، فإن الطبع يتقاضى بالشهوات وينسى الرحيل عن الدنيا، ويحب الكسل عن الطاعة، والبطالة والغفلة والراحة .

فيثقل على مَنْ ألف مخالطة الناس والتشاغل بالعلم أو بالعبادة .

ولا يزال يخالطهم حتى تهون عليه الغيبة وتضيع الساعات في غير شيء .

فمن أراد اجتماع همه فعليهِ بالعزلة بحيث لا يسمع صوت أحد، فحينئذ يخلو القلب بمعارفه، ولا تجد النفس رفيقاً مثل الهوى يذكرها ما تشتهي .

فيإذا اضطُر إلى المخالطة كان على وفاق، كما تنهوى الضفدع لحظة ثم تعود إلى الماء، فهذه طريق السلامة .

فتأمل فوائدها تطبِّ لك .

٢٩٩ - فصل

[لا تسبوا الدهر]

ما رأت عيني مصيبة نزلت بالخلق أعظم من سبهم للزمان، وعيهم للدهر .

وقد كان هذا في الجاهلية، ثم نهى رسول الله ﷺ عن ذلك فقال: «لا تسبوا الدهر، فإن الله هو الدهر» (١).

ومعناه أنتم تسبون مَنْ فَرَّقَ شملكم، وأمات أهاليكم، وتنسبونه إلى الدهر، والله تعالى هو الفاعل لذلك .

(١) أنظر: (صحیح مسلم، الباب ١ حديث ٥ من الألفاظ من الأدب. والسنن الكبرى، للميهقي ٣/٣٦٥. ومسند أحمد بن حنبل ٢/٢٩٥، ٤٩١، ٤٩٦، ٤٩٩، ٥٠٤، ٢٩٩/٣١١. ومجمع الزوائد ٨/٧١. وتهذيب تاريخ ابن عساکر ٢/٣١٠ وحلية الأولياء ٨/٢٥٨. وفتح الباري ١٠/٥٦٥).

فتمجبت كيف أعلم^(١) أهل الأسقام بهذه الحال، وهم على ما كان أهل الجاهلية عليه ما يتغيرون، حتى ربما إجتمع الفطناء الأدباء الظراف على زعمهم فلم يكن لهم شغل إلا ذم الدهر.

وربما جعلوا الله الدنيا، ويقولون: فعلت وصنعت، حتى رأيت لأبي القاسم الحريري يقول:

وَلَمَّا تَعَامَى الدَّهْرُ وَهَوَّ أَبُو الرُّتَى عَنْ الرُّشْدِ فِي انْحِلَالِهِ وَمَقَاصِدِهِ
تَعَامَيْتُ حَتَّى قِيلَ إِنِّي أَخُو عَمَى وَلَا غُرُورَ أَنْ يَخْلُو الْفَتَى حَلْدُو وَالْيَدِ

وقد رأيت خلقاً يعتقدون أنهم فقهاء وفهماء ولا يتحاشون من هذا.

وهؤلاء إن أرادوا بالدهر مرور الزمان، فذاك لا إختيار له ولا مراد ولا يعرف رشداً من ضلال، ولا ينبغي أن يلام.

فإنه زمان مدبر، فَيُتَصَرَفُ فيه ولا يتصرف^(٢).

وما يظن بعاقل أن يشير إلى أن المذموم^(٣) المعرض عن الرشد، السيء الحكم، هو الزمان.

فلم يبق إلا أن القوم خرجوا عن ربة الإسلام، ونسبوا هذه القبائح إلى الصانع، فاعتقدوا فيه قصور الحكمة، وفعل ما لا يصح، كما اعتقده إبليس في تفضيل آدم.

وهؤلاء لا يفهمهم، مع هذا الزيغ، إعتقاد إسلام، ولا فعل صلاة.

بل هم شر من الكفار، لا أصلح لله لهم شأنًا، ولا هداهم إلى رشاد.

٣٠٠ - فصل

[العمر قصير]

من عجائب ما أرى من نفسي ومن الخلق كلهم الميل إلى الغفلة عما في أيدينا، مع العلم بقصر العمر، وأن زيادة الثواب هناك بقليل العمل ههنا.

(١) في الحديث: كيف علم.

(٢) في الحديث: ولا يتصرف بأحد.

(٣) في الحديث: أن هذا المذموم.

فيا قصير العمر اغتتم يومي مني، وانتظر ساعة النفر، وإياك أن تشغل قلبك بغير ما خلق له.

واحمل نفسك على المرء، واقمعها إذا أبت، ولا تفرح لها في الطول، فما أنت إلا في مرعى.

وقبيح بمن كان بين الصفيين أن يتشاكل بغير ما هو فيه.

٣٠١ - فصل

[لا تغتر بمن يظهر التدين]

قد كررت^(١) هذا المعنى في هذا الكتاب، وهو الأمر بحفظ السر، والحذر من الإنسباط فيما لا يصلح بين يدي الناس.

فرب متبسط - بين يدي من يظنه صديقاً - يقول في صديق أو في سلطان لا يهتم^(٢) في ذلك، فيكون سبب هلاك ذاك^(٣).

فأوصي السليم الصدر الذي يظن في الناس الخير أن يحترز من الناس، وألا يقول في الخلق كلمة لا تصلح للخلق.

ولا يفتر بمن يظهر الصداقة أو التدين، فقد عم الخبث.

٣٠٢ - فصل

[عادات أهل اليقظة عبادة]

تأملت على أكثر الناس عباداتهم، فإذا هي عادات.

فأما أرباب اليقظة، فعاداتهم عبادة حقيقية.

فإن الغافل يقول سبحانه الله عادة، والمتيقظ لا يزال فكره في عجائب المخلوقات أو في عظمة الخالق، فيحركه الفكر في ذلك فيقول: سبحانه الله.

(١) في الحديث: قررت.

(٢) في الحديث: يحسب أنه لا يهتم.

(٣) في الحديث: هلاكه ذاك.

ولو أن إنساناً تفكر في رُماته، فنظر في تصفيف حبها وحفظه بالأغشية لثلا يتضاءل، وإقامة الماء على عظم العجم، وجعل الغشاء عليه يحفظه، وتصوير الفرخ في بطن البيضة والأدمي في حشاء الأم، إلى غير ذلك من المخلوقات، أزعجه هذا الفكر إلى تعظيم الخالق، فقال: سبحان الله، وكان هذا التسبيح ثمرة الفكر، فهذا تسبيح المتيقظين.

وما تزال أفكارهم تجول فتقع عباداتهم بالتسيبحات محققة، وكذلك يتفكرون في قبائح ذنوب قد تقدمت فيوجب ذلك الفكر وقلق القلب وندم النفس، فيثمر ذلك أن يقول قائلهم: أستغفر الله.

فهذا هو التسبيح والإستغفار.

فأما الغافلون فيقولون ذلك عادة، وشتان ما بين الفريقين.

٣٠٣ - فصل

[الأسواق تلهي وتلغي]

لا يصفو التعب والتزهد والإشتغال بالآخرة إلا بالإنقطاع الكلي عن الخلق، بحيث لا يبصرهم ولا يسمع كلامهم إلا في وقت ضرورة كصلاة جمعة أو جماعة، ويحترز في تلك الساعات منهم.

وإن كان عالماً يريد نفعهم، وعدهم وقتاً معروفاً واحترز في الكلام معهم.

وأما من يمشي في الأسواق اليوم، ويبيع ويشترى مع هذا العالم المظلم، ويرى المنكرات والمستهجنات، فما يعود إلى البيت إلا وقد أظلم القلب.

فلا ينبغي للمريد أن يكون خروجه إلا إلى الصحراء والمقابر.

وقد كان جماعة من السلف يبيعون ويشترون ويحترزون، ومع هذا ما صفا لصافيتهم وقت حتى قاطع الخلق.

قال أبو الدرداء: «زاولت العبادة والتجارة فلم يجتمعا فإخترت العبادة».

وقد جاء في الحديث: «الأسواق تلهي وتلغي».

فَمَنْ قَدَّرَ عَلَى الْحِمَى النَّافِعَةَ وَإِضْطَرَّ إِلَى الْمَخَالَطَةِ وَالْكَسْبِ لِلْعَائِلَةِ، فَلْيَحْتَرِزْ إِحْتِرَازَ الْمَاشِي فِي الشُّوْكِ، وَيَعِدْ سَلَامَتَهُ.

٣٠٤ - فصل

[تدوم الحال بالتقوى]

مَنْ رُزِقَ قَلْبًا طَيِّبًا، وَلِلَّةِ مَنَاجَاةً، فَلْيَرَاغِبْ حَالَهُ، وَلْيَحْتَرِزْ مِنَ التَّغْيِيرِ.
وَأِنَّمَا تَدُومُ لَهُ حَالُهُ بِدَوَامِ التَّقْوَى.

وَكُنْتُ قَدْ رُزِقْتُ قَلْبًا طَيِّبًا وَمَنَاجَاةً خُلُوءًا^(١) فَأَحْضَرَنِي بَعْضُ أَرْبَابِ الْمَنَاصِبِ إِلَى طَعَامِهِ، فَمَا أَمَكُنْ خِلَافَهُ. فَتَنَاوَلْتُ وَأَكَلْتُ مِنْهُ فَلَقِيتُ الشَّدَائِدَ، وَرَأَيْتُ الْعَقُوبَةَ فِي الْحَالِ، وَاسْتَمَرَّتْ مَدَّةً، وَغَضِبْتُ عَلَى قَلْبِي، وَفَقَدْتُ كُلَّ مَا كُنْتُ أَسْجُدُهُ.

فَقُلْتُ: وَاعِجِبًا لَقَدْ كُنْتُ فِي هَذَا كَالْمَكْرَهَةِ، فَتَفَكَّرْتُ وَإِذَا بِهِ قَدْ يُمْكِنُ مَدَارَاةَ الْأَمْرِ بِلَقِيَمَاتٍ سَيِّئَةٍ، إِنَّمَا^(٢) التَّأْوِيلُ جَعَلَ تَنَاوُلَ هَذَا الطَّعَامِ بِشَهْوَةٍ أَكْثَرَ مِمَّا يَدْفَعُ بِالْمَدَارَاةِ.

فَقَالَتِ النَّفْسُ: وَمَنْ أَيْنَ لِي أَنْ عَيْنَ هَذَا الطَّعَامِ حَرَامٌ؟

فَقَالَتِ الْيَقِظَةُ: وَأَيْنَ الْوَرَعُ عَنِ الشَّبَهَاتِ؟

فَلَمَّا تَنَاوَلْتُ بِالتَّأْوِيلِ لَقْمَةً وَاسْتَحْلَيْتُهَا^(٣) بِالطَّبْعِ لَقِيتُ الْأَمْرَيْنِ بِفَقْدِ الْقَلْبِ. فَاعْتَبَرُوا يَا أَوْلَى الْأَبْصَارِ.

٣٠٥ - فصل

[اليقظة الدائمة]

هَمَةُ الْمُؤْمِنِ مُتَعَلِّقَةٌ بِالْآخِرَةِ، فَكُلُّ مَا فِي الدُّنْيَا يَحْرِكُهُ إِلَى ذِكْرِ الْآخِرَةِ، وَكُلُّ مَنْ شَغَلَهُ شَيْءٌ فَهَمَّتْهُ شُغْلُهُ.

(١) فِي الْحَدِيثِ: حُلُوءٌ.

(٢) فِي الْحَدِيثِ: وَلَكِنْ.

(٣) فِي الْحَدِيثِ: وَاسْتَحْلَيْتُهَا.

ألا ترى أنه لو دخل أبواب الصنائع إلى دار معمورة، رأيت البزائر ينظر إلى الفرش ويحزر قيمته، والنجار إلى السقف، والبناء إلى الحيطان، والحاتك إلى النسيج المخيط.

والمؤمن إذا رأى ظلمة ذكر ظلمة القبر، وإن رأى مؤلماً ذكر العقاب، وإن سمع صوتاً فظليماً ذكر نفخة الصور، وإن رأى الناس نياماً ذكر الموتى في القبور، وإن رأى لذة الجنة، فهتته متعلقة بمآثم، وذلك يشغله عن كل مآثم.

وأعظم ما عنده أنه يتخايل دوام البقاء في الجنة، وأن بقاءه لا ينقطع ولا يزول ولا يعتريه منقص، فيكاد إذا تخايل نفسه متقبلاً في تلك اللذات الدائمة التي لا تنفد يطيش فرحاً ويسهل عليه ما في الطريق إليها من ألم ومرض وإبتلاء وفقد محبوب وهجوم الموت ومعالجة غصصه.

فإن المشتاق إلى الكعبة يهون عليه رمل زرود، والتائق إلى العافية لا يبالي بمرارة الدواء.

ويعلم أن جودة الثمر ثم على مقدار جودة البذر ههنا، فهو يتخير الأجود، ويفتتم الزرع في تشرين العمر من غير فتور.

ثم يتخايل المؤمن دخول النار والمعقوبة، فيُنْقَصُ عيشه ويقوى قلقه، فعنده بالحالين شغل عن الدنيا وما فيها، فقلبه هائم في بدياء الشوق تارة وفي صحراء الخوف أخرى، فما يرى البنيان.

فإذا نازله الموت قوى ظنه بالسلامة، ورجا لنفسه النجاة فيهن عليه.

فإذا نزل إلى القبر وجاءه من يسألونه، قال بعضهم لبعض: دعوه فما إستراح إلا الساعة. نسأل الله عز وجل يقظة تامة تحركنا إلى طلب الفضائل، وتمنعنا من إختيار الرذائل، فإنه إن وفق، وإلا فلا نافع.

٣٠٦ - فصل

[الله لا يختار إلا الكامل]

لقد إعتبرت على مولاي سبحانه وتعالى أمراً عجيباً، وهو أنه تعالى لا يختار لمحبهته والقرب منه إلا الكامل صورة ومعنى.

ولست أعني حسن التخاطيط، وإنما كمال الصورة إعتدالها، والمعتدلة ما تخلو من حسن، فيتبعها حسن الصورة الباطنة، وهو كمال الأخلاق، وزوال الأكدار، ولا يرى في باطنه

خبثاً ولا كدراً، بل قد حسن باطنه كما حسن ظاهره.

وقد كان موسى عليه السلام كلَّ مَنْ رآه يحبه، وكان نبينا ﷺ كالقمر ليلة البدر.

وقد يكون الولي أسود اللون، لكنه حسن الصورة لطيف المعاني.

فعلى قدر ما عند الإنسان من التمام في كمال الخَلْقِ والخُلُقِ، يكون عمله، ويكون تقريبه إلى الحضرة بحسب ذلك.

فمنهم كالخادم على الباب، ومنهم حاجب، ومنهم مقرب، ويندرج من يتم له الكمال.

ولعله لا يوجد في مائة سنة منهم غير واحد.

وهذه حكاية ما تحصل بالإجتهد، بل الإجتهد يحصل منها، لأنه إذا وقع تماماً حث على الجد على قدر نقصائه.

وهذا لا حيلة في أصله. إنما هو جبلة، وإذا أراذك لأمر هيأك له.

٣٠٧ - فصل

[العقل منحة من الله]

تأملت على قوم يدعون العقل ويعترضون على حكمة الخالق.

فينبغي أن يقال لهم: هذا الفهم الذي دلکم على رد حکمته أليس هو من منحة؟

أفأعطاكم الكمال ورضي لنفسه بالنقص! هذا هو الكفر المحض، الذي يزيد في القبح على الجحد.

فأول القوم إبليس، فإنه رأى بعقله أن جوهر النار أشرف من جوهر الطين، فرد حكمة الخالق.

ومر على هذا خلق كثير من المعترضين، مثل ابن الراوندي، والبقري^(١)، وهذا المعري اللعين يقول: كيف يعاب [ابن]^(٢) الحجاج بالسخف والذهر أقيح فعلاً منه.

(١) في الحديث: البصري، وهو عجيب.

(٢) ساقطة من الحديث.

أترى يعني به الزمان! فإن مرر الأوقات لا يفعل شيئاً، وإنما هو تعريض بالله جل شأنه . وكان يستعجل الموت ظناً منه أنه يستريح .

وكان يوصي بترك النكاح والنسك، ولا يرى في الإيجاد حكمة إلا العناء والتعب ومصير الأبدان إلى البلى .

وهذا لو كان كما ظن كان الإيجاد عبثاً، والحق منزّه عن العبث .

قال تعالى : ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا﴾^(١) .

فلماذا كان ما خلق لنا لم يُخلق عبثاً، أفنكون نحن، ونحن مواطن معرفته، ومجال تكليفه، قد وجدنا عبثاً؟

ومثل هذا الجهل إنما يصدر ممن ينظر في قضايا العقول التي يحكم بها على الظواهر، مثل أن يرى مبنياً ينقض .

والعقل بمجرده لا يرى ذلك حكمة . ولو كشفت له حكمة ذلك لعلم أنه صواب .

كما كشف لموسى مراد الخضر في خرق السفينة وقتل الغلام .

ومعلوم أن ذبح الحيوان، وتقطيع الرغيف، ومضغ الطعام، لا يظهر له فائدة على الإطلاق .

فلماذا علم أنه غذاء لبدن من هو أشرف بدناً من المذبوح، حسن ذلك الفعل .

واعجب أو ما تقضي العقول بوجوب طاعة الحكيم الذي تعجز عن معرفة حكمة مخلوقاته .

فكيف تعارضه في أفعاله؟ نعوذ بالله من الخذلان .

٣٠٨ - فصل

[وعظ السلطان ومراعاة الأحوال]

ينبغي لمن وعظ سلطاناً أن يبالي في التلطف، ولا يواجه بما يقتضي أنه ظالم .

(١) جزء من الآية ٢٧ من سورة ص .

فإن السلاطين حظهم التفرد بالقهر والغلبة، فإذا جرى نوع توبيخ لهم كان إذلالاً، وهم لا يحتملون ذلك.

وإنما ينبغي أن يمزج وعظه بذكر شرف الولاية، وحصول الثواب في رعاية الرعايا، وذكر سير العادلين من أسلافهم.

ثم لينظر الواعظ في حال الموعوظ قبل وعظه.

فإن كانت^(١) سيرته حميدة كما كان منصور بن عمار وغيره يعظون الرشيد وهو يبكي، وقصده الخير، زاد في وعظه ووصيته.

وإن رآه ظالماً لا يلتفت إلى الخير، وقد غلب عليه الجهل، اجتهد في ألا يراه، ولا يعظه.

لأنه إن وعظه خاطر بنفسه، وإن مدحه كان مدهائناً.

فإن اضطر إلى موعظته كانت كالإشارة، وقد كان أقوام من السلاطين يلينون عند الموعظة، ويحتملون الواعظين.

حتى أنه قد كان المنصور يواجه بأنك ظالم فيصبر.

وقد تغير الزمان، وفسد أكثر الولاة، وداهنهم العلماء، ومن لا يداهن لا يجد قبولاً للصواب، فيسكت.

وقد كانت الولايات لا يسألها إلا من أحكمته العلوم، وثقفته التجارب، فصار أكثر الولاة يتساوون في الجهل، فتأتي الولاية على من ليس من أهلها.

ومثل هؤلاء ينبغي الحذر منهم، والبعد عنهم.

فمن ابتلى بعظهم فليكن على غاية التحرز فيما يقول، ولا ينبغي أن يغتر بقولهم: عطفنا^(٢). فإنه لو قال كلمة لا توافق أغراضهم ثارت حراراتهم.

وليحذر مذكر السلطان أن يعرض له بأرباب الولايات، فإنهم إذا سمعوا بذلك صار الواعظ مقصوداً لهم بالإهلاك، خوفاً من أن يعتبر السلطان أحوالهم فتفسد أمورهم.

(١) في الحنية: فإن رأى.

(٢) في الحنية: بقولهم منه بحسن القول لما يقول، ظناً.

والبعد في هذا الزمان عنهم أصلح، والسكوت عن المواعظ لهم أسلم.
فمن اضطّر تطفف غاية التطفف، وجعل وعظه للعوام وهم يسمعون ولا يعنيه من بشيء.
والله الموفق.

٣٠٩ - فصل

[فِيمَنْ إِدْعُوا النُّبُوَّةَ وَمَنْ إِدْعُوا الْكِرَامَاتِ]

الحق لا يشتبه بباطل، إنما يموه الباطل^(١) عند مَنْ لا فهم له.
هذا في حق مَنْ يُدْعَى النبوة، وفي حق من يدعي الكرامات.
أما النبوات فإنه إدعائها خلق كثير ظهرت قبائحهم، وبانت فضائحهم ومنها ما أوجبه خسة
الهمة والتهاكت في الشهوات، والتهافت في الأقوال والأفعال، حتى افتضحوا.
فمنهم الأسود العنسي، إدعى النبوة ولُقّب نفسه ذا الحمارة، لأنه كان يقول: يأتيني ذو
الحمار. وكان أول أمره كاهناً يشعوذ فيظهر الأعاجيب. فخرج في أواخر حياة النبي ﷺ فكاتبه
مذحج ونجران^(٢) وأخرجوا عمرو بن حزم وخالد بن سعيد صاحبي رسول الله ﷺ، وصفا له
اليمن، وقاتل شهر بن باذان^(٣) فقتله وتزوج إبنته فأصانت على قتله فهلك في حياة رسول
الله ﷺ، ويان للمقلّاء أنه كان يشعبد.
ومنهم مسيلمة، إدعى النبوة وتسعى رحمن اليمامة، لأنه كان يقول: الذي يأتيني رحمان.
فآمن برسول الله ﷺ وأدعى أنه قد أشرك معه، فالحجب أنه يؤمن برسول ويقول إنه كذاب. ثم
جاء بقرآن يضحك الناس، مثل قوله: يا ضفدع بنت ضفدعين، نقي ما تنقين، أعلاك في الماء
وأسفلك في الطين، ومن العجائب شاة سوداء تحلب لبناً أبيض. فانتهك ستره في الفصاحة.
ثم مسح بيده على رأس صبي فلذهب شعره. وبصق في بئر فيبست.
وتزوج سجاح التي إدعت النبوة فقالوا: لا بدّ لها من مهر، فقال: مهرها أني قد أسقطت
عنكم صلاة الفجر والعتمة.

(١) في الحسبة: بالباطل.

(٢) في الحديث: وواحدته نجران.

(٣) في المعشقة: بأدام.

وكانت سجاح هذه قد ادّعت النبوة بعد موت رسول الله ﷺ، فاستجاب لها جماعة فقالت: أعدوا الركاب، واستعدوا للنهاب، ثم أعبروا على الريباب، فليس دونهم حجاب، فقاتلوهم.

ثم قصدت اليمامة فهابها مسيلمة فراسلها وأهدى لها فحضرت عنده فقالت: إقرأ علي ما يأتيك به جبريل.

فقال: إنكن معشر النساء خلقتن أفواجاً، وجعلتن لنا أزواجاً، نولجه فيكن إيلاجاً. فقالت: صدقت أنت نبي.

فقال لها: قومي إلى المخذع، فقد همى لك المضجع، فإن شئت مستلقاة، وإن شئت على أربع، وإن شئت بثلاثيه، وإن شئت به أجمع، فقالت: بل به أجمع، فهو للشمل أجمع.

فانقضت عند العقلاء من أصحابها، فقال منهم عطار بن حاجب:

أَصْحَتْ نَبِيَّتًا إِنِّي يُطَافُ بِهَا	وَأَصْبَحَتْ أَنْبِيَاءُ النَّاسِ ذَكَرَانَا
فَلَقْنَهُ اللَّهُ رَبَّ النَّاسِ كُلِّهِمْ	عَلَى سَجَاحٍ وَمَنْ بِالْإِفْكِ أَغْوَانَا
أَعْرَبِي مُسَيِّمَةَ الْكُذَّابِ لَا سُبُحْتَ	أَصْدَاؤُهُ مِنْ رَعِيَتِ حَيْثَمَا كَانَا

ثم أنها رجعت عن غيرها وأسلمت، وما زالت تبين فضائح مسيلمة حتى قتل.

ومنهم طليحة بن خويلد، خرج بعد دعوى مسيلمة النبوة وتبعه عوام ونزل سميراً، فتسمى بلبي النون، يقول: إن الذي يأتيه يقال له ذو النون.

وكان من كلامه: إن الله لا يصنع بتعفير وجوهكم ولا قبح أديباركم شيئاً فأذكروا الله أعفة قياماً.

ومن قرآنه: والحمام واليمام، والسررد الصوم، ليلغن ملكنا العراق والشام.

وتبعه عيينة بن حصين، فقاتله خالد بن الوليد.

فجاء عيينة إلى طليحة فقال: ويحك أجهك الملك؟ قال: لا، فارجع فقاتل، فقاتل.

ثم عاد، فقال: أجهك؟ فقال: لا، فعاد فقاتل.

ثم عاد، فقال: أجهك؟ قال: نعم.

قال: ما قال لك؟ قال: قال إن لك جيشاً لا تنساه.

فصاح عيينة : الرجل - والله - كذاب .

فانصرف الناس منهزمين ، وهرب طليحة إلى الشام ، ثم أسلم وصح إسلامه وقتل بنهاوند .
وذكر الواقدي : أن رجلاً من بني يربوع يقال له جندب بن كلثوم ، كان يلقب كرداناً ، إُدعى النبوة على عهد رسول الله ﷺ ، وكان يزعم أن دليله على نبوته أنه يسرج مسامير الحديد والطين . وهذا لأنه كان يطلي ذلك بدهن البيلسان فتعمل فيه النار .

وقد تنبأ رجل يقال له كهمش الكلابي ، وكان يزعم أن الله تعالى أوحى إليه : «يا أيها الجائع ، إشرب لبناً تشيع ، ولا تضرب الذي لا ينفع ، فإنه ليس بمفنع» .

وزعم أن دليله على نبوته أنه يطرح بين السباع الضارية فلا تأكله ، وحيلته في ذلك أنه يأخذ دهن الغار وحجر البرسان وقنفذاً محرقاً وزيد البحر وصدفاً محرقاً مسحوقاً وشيئاً من الصبر والجبط فيطلي به جسمه ، فإذا قربت منه السباع فشمت تلك الأرياح وزفوفتها نفرت .

وتنبأ بالطائف رجل يقال له أبو جعوانة العامري ، وزعم أن دليله أنه يطرح النار في القطن فلا يحترق . وهذا لأنه يدهنه بدهن معروف .

ومنهم هذيل بن يعفور من بني سعد بن زهير ، حكى عنه الأصمعي أنه عارض مسرة الإخلاص فقال : قل هو الله أحد إله كالأسد ، جالس على الرصد ، لا يفوته أحد .

ومنهم هذيل بن واسع كان يزعم أنه من ولد النابغة الذبياني ، عارض سورة الكوثر ، فقال له رجل ما قلت ؟ فقال : إنا أعطيناك الجواهر ، فصل لربك وجاهر ، فما يردنك إلا كل فاجر .

فظهر عليه السنوري فقتله وصلبه على الممود ، فعبر عليه الرجل فقال : إنا أعطيناك الممود ، فصل لربك من قعود ، بلا ركوع ولا سجود فما أراك تعود .

ومن ظهر فُادعى أنه يوحى إليه ، المختار بن أبي عبيد ، وكان متخبطاً في دعواه ، وقتل خلقاً كثيراً ، وكان يزعم أنه ينصر الحسين رضوان الله عليه ، ثم قتل .

ومنهم حنظلة بن يزيد الكوفي ، كان يزعم أن دليله أنه يدخل البيضة في القنينة ويخرجها منها صحيحة ، وذلك أنه كان ينقع البيضة في الخل الحامض فيلين قشرها ثم يصب ماء في قنينة ، ثم يلمس البيضة فيها ، فإذا لقيت الماء صلبت .

وقد تنبأ أقوام قبل نبينا ﷺ ، كزادشت و«ماني» والمتضحوا .

وما من المدهين إلا من خلد .

وقد جاءت القرامطة بحيل عجيبة، وقد ذكرت جمهور هؤلاء وحيلهم في كتابي التاريخ المسمى «بالمستظم»، وما فيهم من يتم له أمر إلا ويفتضح.

ودليل صحة نبوة نبينا ﷺ أجلى من الشمس.

فإنه ظهر فقيراً والمخلق أعداؤه فوعد بالملك فَمَلَكَ. وأخبر بما سيكون فكان، وصين من زمن النبوة عن الشره ونساسة الهمة والكلب والكبر.

وأيد بالثقة والأمانة والنزاهة والعفة، وظهرت معجزاته للبعيد والقريب.

وأنزل عليه الكتاب العزيز الذي حارت فيه عقول الفصحاء، ولم يقدرُوا على الإتيان بآية تشبهه فضلاً عن سورة.

وقد قال قائلهم واقتضح، ثم أخبر أنه لا يمارض فيه كما قال. وذلك قوله تعالى: ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ^(١)﴾ ثم قال: ﴿لَئِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا^(٢)﴾ وكذلك قوله: ﴿قَتَمْنَا الْمَوْتِ^(٣)﴾ وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ^(٤). ﴿فَمَا تَمَنَّاهُ أَحَدٌ﴾.

إذا لو قال قائل: قد تَمَنَّيْتُهُ لبطلت دعواه.

وكان يقول ليلة غزاة بدر: «غدأ مصرح فلان ههنا فلا يتعداه».

وقال: «إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده، وإذا هلك قيصر فلا قيصر بعده، فما ملك بعدهما من كان له كبير قدر. ولا من استتب له حال».

ومن أعظم دليل على صدقه أنه لم يرد الدنيا، فكان يبيت جائعاً، ويؤثر إذا وجد، ويلبس الصوف، ويقوم الليل.

وإنما تطلب النواميس لاجتلاب الشهوات، فلما لم يردّها دل على أنه يدل على الآخرة التي هي حق.

ثم لم يزل دينه يعلو حتى عمّ الدنيا، وإن كان الكفر في زوايا الأرض، إلا أنه مخلول.

(١) جزء من الآية ٢٣ من سورة البقرة، ٣٨ من سورة يونس.

(٢) جزء من الآية ٢٤ من سورة البقرة.

(٣) جزء من الآية ٩٤ من سورة البقرة.

(٤) جزء من الآية ٩٥ من سورة البقرة.

وصار في تابعيه من أمته الفقهاء الذين لو سمع كلامهم الأنبياء القدماء تسمروا في حسن استخراجهم، والزهاد الذين لو رآهم الرهبان تحيروا في صدق زهدهم، والفطناء الذين لا نظير لهم في القدماء.

أو ليس قوم موسى يعبدون بقرة، ويتوقفون في ذبح بقرة، ويعبرون البحر، ثم يقولون: إجعل لنا إلهاً؟

وقوم عيسى يدخرون من المائدة وقد نهوا.

والمعتدون في السبت يعصون الله لأجل الحيتان.

وأمتنا بحمد الله تعالى سليمة من هذه الأشياء، وإنما في بعضها ميل إلى الشهوات المنهي عنها، وذلك من الفروع لا من الأصول.

فإذا ذكروا بكوا وتندموا على تفريطهم.

فنحمد الله على هذا الدين، وعلى أننا من أمة هذا الرسول ﷺ.

وقد كان جماعة من المتصنمين بالزهد مالوا إلى طلب الدنيا والرياسة، فاستغواهم الهوى فخرقوا^(١) بإظهار ما يشبه الكرامات، كالحلاج^(٢)، وابن الشاش، وغيرهما ممن ذكرت حال تلبيسه في كتاب «تلبيس إبليس».

وإنما فعلوا ذلك لاختلاف أغراضهم، ولم يزل الله ينشئ في هذا الدين من الفقهاء من يظهر ما أخفاه القاصرون.

كما ينشئ من علماء الحديث من يهتك ما أشاعه الواضعون، حفظاً لهذا الدين ودفعاً للشبهات عنه.

فلا يزال الفقيه والمحدث يظهران عوار كل ملبس بوضع حديث أو بإظهار دعوى تزهد وتنميس فلا يؤثر ما إدعياه إلا عند جاهل بعيد من العلم والعمل.

﴿لِيُحِثُّ الْحَقُّ وَيُطِيلَ الْبَاطِلُ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ﴾^(٣).

(١) في الحديث: فخرقوا بالغاء. والصواب بالقاف من المخرفة وهي التدجيل.

(٢) معلومات المؤلف عن الحلاج قاصرة. والأصلح التسليم فليس في التسليم أذى. وإنما هو في الاعتراض دون علم.

(٣) الآية ٨ من سورة الأنفال.

٣١٠- فصل

[الاشتغال بخدمة الخالق]

واعجباً من موجود لا يفهم معنى الوجود، فإن فهم لم يعمل بمقتضى فهمه .

يعلم أن العمر قصير، وهو يضيعه بالنوم والبطالة، والحديث الفارغ، وطلب اللذات، وإنما أيامه أيام عمل لا زمان فراغ .

وقد كلف يبدل المال بمخالفة الطبع [من الشرع]^(١) فبخل به إلى أن يتضايق الخناق، فيقول حينئذ: فرقوا عني بعد موتي وافعلوا كذا .

فأين يقع هذا لو فعل، ويعيد أن يفعل، وإنما يراد بإنفاقك في صحتك مخالفة الطبع في تكلف مشاق الإخراج في زمن السلامة .

فأفرق بين الحالتين إن كان لك فهم .

فالسعيد من إنتبه لنفسه وعمل بمقتضى عقله، واغتنتم زمناً نهايته الزمن^(٢) وإنتهب عمراً بأقرب إنقطاعه .

ويحك ما تصنع بادخار مال لا يؤثر حسنة في صحيفة ولا مكرمة في تاريخ؟

أما سمعت بإنفاق أبي بكر وبخل ثعلبة؟

أما رأيت تأثير مدح حاتم وبخل الحباب؟

ويحك لو ابتلاك في مالك لاستغثت، أو في بدنك ليلة بمرض لشكوت .

فأنت تستوفي مطلوباتك منه، ولا تستوفي حقه عليك ﴿وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ﴾^(٣) .

ولتعلم أن هذا القدر المفرط فيه يحل الخلود الدائم في ثواب العمل فيه .

فسبحان مَنْ عَلَى أَقْوَامَ فَهَمُوا المراد فأتعبوا الأجساد، وغطى على قلوب آخرين لوجودهم كالعدم .

(١) ساقطة من الحديث وفيها: ومخالفة الطبع .

(٢) في الحديث: الخلود . والمراد بالزمن: المرض المزمن .

(٣) الآية ١ من سورة المطففين .

وكيف لا يتعب العاقل بدنه لإتباع البُذْنِ والمقصود منى .
 أترى ما بال الحق متجلباً في إيجادك أيها العبد!
 بلى ، والله إن وجودك دليل وجوده .
 وإن نعمه عليك دليل جوده .
 فكما قَدَّمَك على سائر الحيوانات ، فَقَدَّمَهُ في قلبك على كل المخلوقات .
 واخية من جهله ، وَافْقَر من أعرض منه ، وَادُّك من إعْتَرَّ بغيره ، وا حسرة من إشتغل بغيره
 خدمته .

٣١١ - فصل

[العاقل من ينظر إلى نفسه]

إني أعجب من عاقل يرى إستيلاء الموت على أقرانه وجيرانه كيف يطيب عيشه ، خصوصاً
 إذا غلت سِنَّهُ .
 وأعجباً لمن يرى الأفاعي تدب إليه وهو لا ينزعج . أما يرى الشيخ دبيب الموت هي
 أعضائه ، قد أخرج سكين القوى وأنزل متفختر^(١) الضعف ، وقلب السواد بياضاً ، ثم في كل يوم
 يزيد الناقص .
 ففي نظر العاقل إلى نفسه ما يشغله عن النظر إلى خراب الدنيا وفراق الإخوان ، وإن كان
 ذلك مزعجاً .
 ولكن شُغْل من إحترق بيته بنقل متاعه يلهيه عن ذكر بيوت الجيران .
 إنه ليمّا يُسلي عن الدنيا ويهون فراقها إستبدال المعارف بمن تكره^(٢) .
 فقد رأينا أغنياء كانوا يؤثرون ، وفقراء كانوا يصبرون ، ومحاسنين لأنفسهم يتورعون ،
 فاستبدل السفهاء عن العقلاء ، والبخلاء عن الكرماء .

(١) كذا في الأصول ولا ندري لها معنى .

(٢) في الحديث: ثم تنكره . لمن حوله أو تنكر هم له .

فيا سهولة الرحيل، لعل النفس تلقى مَنْ فقدت، فتلتحق بِمَنْ أحبت.

٣١٢ - فصل

[في جحود الإنسان]

نظرت في قول الله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ﴾^(١)، ثم قال: ﴿وَكَبِيرٌ مِنَ النَّاسِ﴾^(٢) فرايت الجمادات كلها قد وصفت بالسجود، واستثنى من العقلاء، فلذكت قول بعضهم:

مَا جَحَدَ الصَّائِتُ مَنْ أَنْشَأَهُ وَمِنْ ذَوِي النُّطْقِ أَتَى الْجُحُودُ

فقلت: إن هذه القدرة عظيمة، يوهب عقل الشخص ثم يسلب فائدته، وإن هذا لأقوى دليل على قادر قاهر.

ولا فكيف يحسن من عاقل ألا يعرف بوجوده وجود مَنْ أوجده؟

وكيف ينحت صنماً بيده ثم يعبد؟

غير أن الحق سبحانه وتعالى وهب لأقوام من العقل ما يثبت عليهم المحجة، وأعمى قلوبهم كما شاء عن المحجة.

٣١٣ - فصل

[أَكْثَرُ الزَّادِ فَإِنَّ السَّفَرَ طَوِيلٌ]

ما رأيت أكثر أذى للمؤمن من مخالطة مَنْ لا يصلح، فإن الطبع يسرق.

فإن لم يتشبه بهم ولم يسرق منهم فتر عن عمله.

(١) الآية ١٨ من سورة الحج.

(٢) جزء من الآية ١٨ من سورة الحج.

فإن^(١) رؤية الدنيا تحت على طلبها، وقد رأى رسول الله ﷺ سترأ على بابه فهتكه وقال: «مالي وللدنيا»^(٢). وليس ثوباً له طراز فرماه وقال: شغلتي أعلامه. وليس خاتماً ثم رماه وقال: «نظرت إليكم ونظرت إليه»^(٣).

وكذلك رؤية أرباب الدنيا ودورهم وأحوالهم، خصوصاً لمن له نفس تطلب الرفعة. وكذا سماع الأغاني ومخالطة الصوفية الذين لا نظر لهم اليوم إلا في الرزق الحاصل. لو كان من أي مكان قبلوه، ولا يتورعون أن يأخذوا من ظالم، وليس عندهم خوف كما كان أوالهم^(٤).

فقد كان مسري السقطي يكي طول الليل، وكان يبالغ في الورع، وهم ليس لهم ورع مسري، ولا لهم تعبد الجنيّد.

وإنما تمّ أكل ورقص وبطالة وسماع أغاني من المردان، حتى قال بعض من يعتبر قوله: حضرت مع رجل كبير يومئذ إليه من مشايخ الربط ومغنيهم أمرّد، فقام الشيخ ونقطه بدينار على خده.

وإدعائهم أن سماع هذه الأشياء يدعو إلى الآخرة فوق الكذب^(٥)، وليس المعجب منهم، إنما المعجب من جهال ينفقون عليهم فينفقون عليهم.

ولقد كان جماعة من القدماء يرون أوائل الصوفية يتعبدون ويتورعون فيعجبهم حالهم. وهم معذورون في إعجابهم بهم.

وإن كان أكثر القوم في تعبدهم على غير الجادة، كما ذكرت في كتابي المسمى «بتليّس إيليس».

فأما اليوم فقد برح الخفاء، أحدهم يتردد إلى الظلمة ويأكل أموالهم، ويصافحهم بقميص

(١) في الحديث: وإن.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) ومع هذا فالتصميم في الحكم هكذا تعصب لا مبرر له، وحياد عن نهج العلماء الصحيح.

(٥) أنظر تفاصيل رأيهم في السماع في بابه من (اللمع) للطوسي.

ليس فيه طراز، وهذا هو التصوف فحسب.

أولا يستحي من الله من زهد في رفيع الأنواب لأجل الخلائق لا لأجل الحق.

ولا يزهد في مطعم ولا شربة. فالبعد عن هؤلاء لازم.

وينبغي للمنفرد لطاعة الله تعالى عن الخلق ألا يخرج إلى سوق جهنم، فإن خرج ضرورة غص بصره، وألا يزور صاحب منصب ولا يلقاه، فإن اضطردارى الأمر.

ولا يخالط عامياً إلا للضرورة مع التحرز. ولا يفتح على نفسه باب التزوج، بل يقنع بامرأة فيها دين.

فقد قال الشاعر:

وَالْمَرْءَ مَا دَامَ ذَا عَيْنٍ يُقَلِّبُهَا فِي أَهْنِ الْعَيْنِ مَوْفُوفٌ عَلَى الْخَطَرِ
يَسُرُّ مُقْلَاتِهِ مَا ضَرَّ مُهْجَتَهُ لَا مَرْحَباً بِسُرُورٍ عَادَ بِالضَّرَرِ

فإن كان يقلب عليه العلم انفراد بدراسته واحترز من الاتباع المتعلمين، وإن غلبت عليه العبادة، زاد في احترازه. وليجعل خلوته أنيسه، والنظر في سير السلف جليسه.

وليكن له وظيفة من زيارة قبور الصالحين والخلوة بها.

ولا ينبغي أن يفوته ورد قيام الليل، وليكن بعد النصف الأول، فليطل مهما قدر، فإنه زمان بعيد المثل.

وليمثل رحيله عن قرب ليقصر أمه، وليتزود في الطريق على قدر طول السفر.

نسأل الله عز وجل يقظة من فضله، وإقبالاً على خدمته، وألا يخذلنا بالإلتفات عنه، إنه قريب مجيب.

٣١٤ - فصل

[شكر النعم نعمة من الله]

كلما نظرت في تواصل النعم عليّ تحيرت في شكرها، وأعلم أن الشكر من النعم فكيف أشكر.

لكن معترف بالتقصير، وأرجو أن يكون اعترافي قائماً ببعض الحقوق.
وعندي خلة أرجو بها كل خير، وهي أن مَنْ يصوم أو يصلي يرى أنه تعبّد ويخدم كأنه يقضي حق المخدم.
وأنا أرى أنني إذا صليت ركعتين فإنما قمت أكدي فلنفسى أعمل، إذ المخدم غني عن طاعتي.
وكان بعض المشايخ يقول: جاء في الحديث: «الدعاء عبادة»^(١)، وأنا أقول: «العبادة دعاء».

فالعجب مَنْ يقف للخدمة يسأل حفظ نفسه. كيف يرى أنه قد فعل شيئاً.
إنما أنت في حاجتك، ومنة مَنْ أيقظك لا تقاومها خدمتك.
فأنا أقول كما قال الأول:

يَا مُنْتَهَى الْأَمَالِ أَذْ	سَتْ كَفَلْتَنِي وَحَفَظْتَنِي
وَعَدَا الزَّمَانَ عَلَيَّ كَيْ	يَحْتَاجَنِي فَمَنْعْتَنِي
فَانْقَادَ لِي مُتَخَشِّعاً	لَمَّا رَأَاكَ نَصْرَتَنِي
وَكَسَوْتَنِي ثَوْبَ الْغَنِيِّ	وَمِنَ الْمَغَالِبِ صُنَّتَنِي
فَإِذَا سَكَتُ بِذَاتِنِي	وَإِذَا سَأَلْتُ أَجَبْتَنِي
فَإِذَا شَكَرْتُكَ زِدْتَنِي	فَمَنْحْتَنِي وَبَهْرَتَنِي
أَوْ إِنْ أَجِدْتُ بِالْمَالِ فَا	لَامُوالَ أَنْتَ أَفَلْتَنِي

٣١٥ - فصل

[مَنْ إشتغل بخدمة الخلق أعرض عن الحق]

رأيت أكثر العلماء يتشاغلون بصورة العلم، فهمُ الفقيه التلريس، وهمُ الواعظ الوعظ.

(١) أنظر: (سنن أبي داود ١٤٧٩، وسنن الترمذي ٣٢٤٧، ٣٣٧٢، ومسند أحمد بن حنبل ٢٧١/٤، وموارد الظمان ٢٣٩٦، ومعجم الطبراني الصغير ٩٧/٢، ومصنف ابن أبي شيبة ٢٠٠/١٠، وإتحاف السادة المتقين ٢٩/٥، والترغيب والترهيب ٤٧٧/٢، والزهد، لابن المبارك ٤٥٩، وتفسير الطبري ٥١/٢٤، وحلية الأولياء ١٢٠/٨).

فهذا يرعى درسه فيفرح بكثرة مَنْ يسمعه، ويقلدح في كلام مَنْ يخالفه ويمضي زمانه في التفكير في المناقضات، ليقهر مَنْ يجادله، وعينه إلى التصدر والإرتفاع في المجالس.

وربما كانت همته جمع الحطام، ومخالطة السلاطين.

والواظ همته ما يزوّق به كلامه، ويكثر جمعه، ويجلب به قلوب الناس إلى تعظيمه، فإن كان له نظير في شغله أخذ يطعن فيه.

وهذه قلوب غافلة عن الله عز وجل، إذ لو كانت لها به معرفة لإشتغلت به، وكان أنسها بمناجاته، وإيثارها لطاعته، وإقبالها على الخلوة به.

لكنها لما خلت من هذا تشاغلت بالدنيا وذاك دنيا مثلها.

فإذا خلت بخدمة الله تعالى لم تجد لها طعماً، وكان جمع الناس أحب إليها، وزيارة الخلق لها أثر عندها وهذه علامة الخذلان.

وعلى ضد هذا متى كان العالم مقبلاً على الله سبحانه مشغولاً بطاعته، كان أصعب الأشياء عنده لقاء الخلق ومحادثتهم، وأحب الأشياء إليه الخلوة.

وكان عنده شغل من القدح في النظراء، أو عن طلب الرياسة.

فإن ما علق به همته من الآخرة أعلى من ذلك.

والنفس لا بد لها مما تشاغل به. فمَنْ إشتغل لخدمة الخلق أعرض عن الحق، فإنما يربي رياسته.

وذلك يوجب الإعراض عن الحق، وما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه.

٣١٦ - فصل

[رؤية حقيقة الأشياء]

قد جاء في الأثر: اللهم أرنا الأشياء كما هي، وهذا كلام حسن غاية^(١) وأكثر الناس لا يرون^(٢) الأشياء بعينها، فإنهم يرون الفاني كأنه باق، ولا يكادون يتخيلون زوال ما هم فيه وإن علموا ذلك.

(١) في الحديث: غاية الحسن.

(٢) في الحديث: ما يرون.

إلا أن عين الحس مشغولة بالنظر إلى الحاضر.

ترى^(١) زوال اللذة وبقاء إثمها، ولو رأى اللص قطع يده هان عنده المسروق، فمن جمع الأموال ولم ينفقها فما رآها بعينها، إذ هي آلة لتحصيل الأعراس، لا تراد لذاتها. ومن رأى المعصية بعيني الشهوة فما رآها إذ فيها من الميوب ما شئت، ثم ثمرتها عقوبة آجلة، وفضيحة عاجلة.

وانظر إلى أكبر شهوات الحس، وهو الوطء، فإن الماء لا يحصل إلا بعد مطعم ومشرب. ومن تفكر في المطعم نظر إلى حرث الأرض، وإنها تفتقر إلى بقر للحراثة عليهن المحراث، وهو حديد ومعه خشب ويتعلق به حيال.

لمن تفكر في عمل الحبال نظر في زرع القنب، وتسريحه وقتله، والحديد وجلبه وضربه، والخشب ونباته ونجارته، ودوران الدولاب وعمله، ثم إستحصاد الزرع وحصاده، وتذريته وطحنه، وعجنه وخبزه، ومن عمل التنور وجلب الشوك.

ومن [هذا]^(٢) الجنس إذا نظر فيه كثر جداً حتى قالوا لا تنال لقمة إلا وقد عمل فيها ثلاثمائة نفس أو نحوهم.

فإذا أكل تلك اللقمة فليفكر في خلق الأسنان لقطعها، والأضراس لطحنها، وعدوبة ماء الفم لخلطها، واللسان لقلبها، وعضلات الفم يصعد منها شيء ويبقي شيء حتى يصلح البلع.

ثم يتناولها المعمي فيوصلها إلى الكبد فيقوم طابخاً لها، فإذا صارت دماً نفت رسوبها إلى الطحال، ومائيتها إلى المثانة، واستخلصت من أخلص الدم وأصفاه للكبد والدماغ والقلب.

وأخلدت أجود ذلك فحدرته إلا الأثنين معداً لخلق آدمي.

فإذا تحركت نيران الشهوة تدفقت تلك النطفة، وقد حكم الشرع بطهارتها، وحكم لها بطهارة الرحم والمحل الذي يباشره الذكر، فيخلق منها لآدمي الموحد.

فما جاء هذا الشخص إلا بأعلى الغلاء، وبعد عجائب أشرنا إليها. لأننا عدناها.

أفمن فهم هذا يحسن منه أن يبذل تلك النطفة في حرام، أو أن يلقا في محل نجس

فتضيق؟

(١) في الحديث: ألا ترى.

(٢) ساقطة من الحديث.

فكم يتعلق بالزنا مَنْ لَا يَفِي معشار عشرها بللّة لحظة، منها هتك العرض بين الناس، وكشف العورات المحرمة، وخيانة الأخ المسلم في زوجته، إن كانت متزوجة، وفضيحة المزني بها وهي كآخت له أو بنت.

فإن علقت منه ولها زوج ألحقته بذلك الزوج، وكان هذا الزاني سبباً في ميراث مَنْ لَا يستحق، ومنع مَنْ يستحق.

ثم يتسلسل ذلك من ولد إلى ولد.

وأما سخط الحق سبحانه لمعلوم قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزُّنَا إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ صَبِيلًا﴾^(١).

وقال ﷺ: وما من ذنب - بعد الشرك - أعظم عند الله تعالى من نطفة وضعها رجل في رحمٍ لَا تحلُّ له^(٢).

ومَنْ له فهم فهو يعلم أن المراد من النطفة إيجاد الموحدين.

ولولا تركب الشهوة لم يقع الوطء، لأنه إلتقاء عضوين غير مستحسنين ولا صورتهم حسنة ولا ريحهما طيب.

وإنما الشهوة تغطي حين الناظر ليحصل الولد أصلاً، فهي عارض.

فمَنْ طلب الشهوة ونسي جنائته بالزنا فما رأى الأشياء على ما هي.

وقس على هذا المطعم والمشرب وجمع المال وغير ذلك.

٣١٧ - فصل

[إذا خفيت الحكمة وجب التسليم]

إن قال قائل: أي فائدة في خلق ما يؤذي؟ فالجواب أنه قد ثبت حكمة الخالق، فإذا خفيت في بعض الأمور وجب التسليم.

(١) جزء من الآية ٣٢ من سورة الإسراء.

(٢) أنظر: (الدر المنثور) للسيوطي ١٨٠/٤. وتفسير ابن كثير ١٣٥/٦.

ثم إن المستحسنات في الجملة أنموذج ما أعد من الثواب. والمؤذيات أنموذج ما أعد من العقاب.

وما خلق شيء يضر إلا وفيه منفعة.

قيل لبعض الأطباء: إن فلاناً يقول: أنا كالعقرب أضرب ولا أنفع.

فقال: ما أقل علمه. إنها لتتفع إذا شق بطنها ثم شد على موضع اللسعة.

وقد تجعل في جوف فخار مسدود الرأس مطبق الجوانب، ثم يوضع الفخار في تنور فلإذا صارت رماًد سقى من ذلك الرماد مقدار نصف دانق أو أكثر من به الحصة فيفتها من غير أن يضر بشيء من سائر الأعضاء.

وقد تلسع العقرب مَنْ به حمى عتيقة فتزول. ولسعت رجلاً مغلوجاً فزال عنه الفالج.

وقد تلقى في الدهن حتى يجتلب قواها، فيزيل ذلك الدهن الأورام الغليظة، ومثل هذا كثير.

فالجاهل عدو لما جهله، وأكبر حماقة رد الجاهل على العالم.

٣١٨ - فصل

[جلال العبادة وجمال العابدين]

كلما أوغلت الفهم في معرفة الخالق فشاهدت عظمته ولطفه ورفعته، تاهت في محبته، فخرجت عن حد الثبوت.

وقد كان خلق من الناس غلبت عليهم محبته، فلم يقدروا على مخالطة الخلق.

ومنهم مَنْ لم يقدروا على السكوت عن الذكر.

وفيهمْ مَنْ لم ينم إلا غلبة، وفيهم مَنْ هام في البراري، وفيهم مَنْ احترق في بدنه.

فيا حسن مخمورهم ما ألد سكره، ويا عيش قلقهم ما أحسن وجده. . . ١١

كان أبو عبيدة الخواص قد غلبه الوجد فكان يمشي في الأسواق يقول: «واشوقاه إلى من يراني ولا أراه».

وكان فتح بن سخراف يقول: قد طال شوقي إليك، ففعل قدومي عليك.
 وكان قيس بن الريح كأنه مخمور من غير شراب.
 وكان ابن عقيل يقول [إن] (١) التبذل فيه سبحانه أحسن من التجميل في غيره.
 هل رأيت قط عراة أحسن من المحرمين؟
 هل رأيت للمتزنين برياش الدنيا سمناً كاثواب الصالحين؟
 هل رأيت خماراً أحسن من نعاس المتهجدين؟
 هل رأيت سكرأً أحسن من صمق الواجدين؟
 هل شاهدت ماء صافياً أحسن من دموع المتأسفين؟
 هل رأيت رؤوساً مائلة كرؤوس المنكسرين؟
 هل لصق بالأرض شيء أحسن من جباه المصلين؟
 هل حرك نسيم الأسحار أوراق الأشجار فبلغ مبلغ تحريكه أذيال المتهجدين؟
 هل ارتفعت أكف وإنسبطت أيد فضاهت أكف الراغبين؟
 هل حرك القلوب صوت ترجيع لحن أو رنة وتر كما حرك حنين المشتاقين؟
 وإنما يحسن التبذل في تحصيل أو في الأغراض.
 فلذلك حسن التبذل في خلة المنعم.

٣١٩ - فصل

[تغطية العقل وتدبيره]

أكثرهم لا يعرف الدين، ولا يتأدب بآدابه [بمرة يتفق له قلة العقل في أصل الوضع، ثم ذلك القليل لا يعاون، بل يعان عليه، وذلك أن الجارحة إذا دام تعطلها عن عملها الذي هيئت له

(١) ساقطة من الحديث.

تعطلت وخمدت، ولهذا تنقص أبصار النساخ والرفائين وتحتد أبصار أهل البوادي، لأنه لا صاد لأبصارهم^(١).

وشغل العقل التفكير، والنظر في عواقب الأحوال، والإستدلال بالشاهد على الغائب، وهم يمتثلون من الطعم دائماً، وذلك يؤذي العقل.

ثم يطلبون النوم، فإذا انتبهوا شربوا المسكر، فاتفق للعقل تعطيل وتغطية، فساء التدبير.

٣٢٠ - فصل

[التلطف في محادثة العوام]

من المخاطرات العظيمة تحديث العوام بما لا تحتمله قلوبهم، أو بما قد رسخ في نفوسهم ضلله.

مثاله أن قوماً قد رسخ في قلوبهم التشبيه، وأن ذات الخالق سبحانه ملاصقة للعرش، وهي بقدر العرش، ويفضل من العرش أربعة أصابع^(٢).

وسمعوا مثل هذا من أشياخهم، وثبت عندهم أنه إذا نزل وانتقل إلى السماء الدنيا فخلت^(٣) منه ست سموات.

فإذا دعى أحدهم إلى التنزيه وقيل له ليس كما خطر لك، إنما ينبغي أن نمر الأحاديث كما جاءت من غير مساكنة ما توهمته، صعب هذا عليه لوجهين:

أحدهما: لغلبة الحس عليه، والحس على العوام أغلب.

والثاني: لما قد سمعه من ذلك من الأشياخ الذين كانوا أجهل منه.

فالمخاطب لهذا مخاطب بنفسه، ولقد بلغني عن بعض من كان يشدين ممن قد رسخ في قلبه التشبيه أنه سمع من بعض العلماء شيئاً من التنزيه، فقال: والله لو قدرت عليه لقتلته.

(١) ما بين المعقوفتين سقط من الحديث. وجاء محققها بسطور من عنده لا نادري من أين أتى بها. أنظر ص ٤١٩ من الحديث.

(٢) في الحديث: قدر أربع أصابع.

(٣) في الحديث: خلّت.

فأله الله أن تُحدِّث مخلوقاً من العوام بما لا يحتمله دون إحتيال وتلف، فإنه لا يزول ما في نفسه ، ويخاطر المحدث له بنفسه .
فكذلك كل ما يتعلق بالأصول .

٣٢١ - فصل

[الرجل هو من يراعي حفظ الحدود وإخلاص العمل]

لا يفرِّك من الرجل طنطنته وما تراه يفعل من صلاة وصوم وصدقة وعزلة عن الخلق .
إنما الرجل هو الذي يراعي شيئين : حفظ الحدود، وإخلاص العمل .
فكم قد رأينا متعبداً يحرِّق الحدود بالغيبة، وفعل ما لا يجوز مما يوافق هواه !
وكم قد اعتبرنا على صاحب دين أنه يقصد بفعله غير الله تعالى .
وهذه الآفة تزيد وتنقص في الخلق .
فالجل كل الرجل هو الذي يراعي حدود الله ، وهي ما فرض عليه وألزم به .
والذي يحسن القصد، فيكون عمله وقوله خالصاً لله تعالى ، لا يريد به الخلق ولا تعظيمهم له .
فربُّ خاشع ليقال ناسك، وصامت ليقال خائف، وتارك للعالم ليقال زاهد .
وعلاوة المخلص أن يكون في جلوته كخلوته، وربما تكلف بين الناس التيسر والإنسجام لينمحي عنه إسم زاهد .
فقد كان ابن سيرين يضحك بالنهار، فإذا جن الليل فكأنه قتل أهل القرية .
واعلم أن المعمول معه لا يريد الشركاء، فالمخلص مفرد له بالقصد، والمراي قد أشرك ليحصل له مدح الناس .
وذلك ينقلب، لأن قلوبهم بيد من أشرك معه، فهو يقلبها عليه لا إليه .
فالموفق من كانت معاملته باطنة وأعماله خالصة .
وذاك الذي تحبه الناس وإن لم يبالهم، كما يمقتون المرائي وإن زاد تعبه .

ثم إن الرجل الموصوف بهذه الخصال لا يتأهى عن كمال العلوم ولا يقصر عن طلب الفضائل.

فملا^(١) الزمان أكثر^(٢) ما يسعه من الخير، وقلبه لا يفتر عن العمل القلبي^(٣) إلى أن يصير شغله^(٤) بالحق سبحانه وتعالى.

٣٢٢ - فصل

[مساعد الظالم ظالم مثله]

رأيت خلقاً يفرطون في أديانهم ثم يقولون: إحملونا إذا متنا إلى مقبرة أحمد. أنراهم ما سمعوا أن رسول الله ﷺ امتنع من الصلاة على من عليه دين وعلى الغال، وقال: «ما ينفعه صلاتي عليه».

ولقد رأيت أقواماً من العلماء حملهم حب الصيت على أن إستخرجوا إذنّاً من السلطان، فدفنوا في دكة أحمد بن حنبل، وهم يعلمون أن هناك خلقاً رفات بعضهم على بعض. وما فيهم إلا من يعلم أنه ما يستحق القرب من مثل ذلك.

فأين إحتقار النفوس؟ أما سمعوا أن عمر بن عبد العزيز، قيل له: تدفن في الحجرة؟ فقال: لأن ألقى الله بكل ذنب ما خلا الشرك أحب إليّ من أن أرى نفسي أهلاً لذلك.

لكن العادات، وحب الرئاسة غلبت على هؤلاء، فبقي العلم يجري على الألسن عادة لا للعمل به.

ثم آل الأمر إلى جماعة خالطوا السلاطين وباشروا الظلم، يزاحمون على الدفن بمقبرة أحمد ويوصون بذلك.

فليتهم أوصوا بالدفن في موضع فارغ، إنما يدفنون على موتي.

(١) في الحديث: فهو مملأ.

(٢) في الحديث: بأكثر.

(٣) في الحديث: المحسوب له.

(٤) في الحديث: لأن شغله بالحق.

ويخرج عظام أولئك فيحشرون على ما ألفوا من الظلم حتى في موتهم، وينسون أنهم كانوا من أعوان الظلمة.

أترى ما علموا أن مساعد الظالم ظالم، وفي الحديث: كفى بالمرء خيانة أن يكون أميناً للخونة.

قال السجّان لأحمد بن حنبل: هل أنا من أعوان الظلمة؟ فقال: «لا، أنت من الظلمة، إنما أعوان الظلمة من أعانك في أمر».

٣٢٣ - فصل

[الحسد طبيعة في الإنسان فقومها]

رأيت الناس يذمون الحاسد ويبالغون ويقولون: لا يحسد إلا شرير يعادي نعمة الله، ولا يرضى بقضائه، ويخل على أخيه المسلم.

فنظرت في هذا فما رأيته كما يقولون، وذاك أن الإنسان لا يحب أن يرتفع عليه أحد، فإذا رأى صديقه قد علا عليه تأثر هو ولم يحب أن يرتفع عليه، وودّ لو لم يتل صديقه ما يتال، أو أن يتال هو ما نال ذاك لئلا يرتفع عليه وهذا معجون في الطين، ولا لوم على ذلك.

إنما اللوم أن يعمل بمقتضاه من قول أو فعل. وكنت أظن أن هذا قد وقع لي عن سري^(١) وفحصي، فرأيت الحديث عن الحسن البصري قد سبقني إليه.

قال: أخبرنا عبد الخالق بن عبد الصمد، قال: أخبرنا ابن النقود، قال: أخبرنا المخلص، قال: حدثنا البغوي، قال: حدثنا أبوروح، قال: حدثنا مخلد بن الحسين، عن هشام عن الحسن، قال: «ليس من ولد آدم أحد إلا وقد خلق معه الحسد...» ١١.

فمن لم يجاوز ذلك بقول ولا بفعل لم يتبعه شيء ١١

(١) في الحديث: عن درسي.

٣٢٤ - فصل

[اظفر بذات الدين تربت يداك]

من أعظم الضرر الداخِل على الإنسان كثرة النساء .
إنه أولاً يتشتت همه في محبتهن ، ومداراتهن وغيرتهن ، والإنفاق عليهن ، ولا يأمن
إحداهن أن تكرهه وتليد غيره ، فلا تتخلص إلا بقتله .
ولو سلم من جميع ذلك لم يسلم في الكسب لهن ، فإن سلم لم ينبُج من السامة لهن أو
لبعضهن .
ثم يطلب ما لا يقدر عليه من غيرهن ، حتى أنه لو قدر على نساء بغداد كلهن فقدمت امرأة
مستورة من غير البلد ظن أنه يجد عندها ما ليس عندهن .
ولعمري إن في الجدة للذة ، ولكن رُبَّ مستور إذا إنكشف افتضح .
ولو أنه سلم من كل أذى يتعلق بهن أنهك بدنه في الجماع ، فيكون طلبه للإلتذاذ مانعاً من
دوام الإلتذاذ .
ورب لقمة منعت لقمات ، ورب لذة كانت سبباً في إنقطاع لذات .
والعاقل من يقتصر على الواحدة إباحة وافقت غرضه ، ولا بد أن يكون فيها شيء لا يوافق ،
إنما العمل على الغالب ، فتوهب الخلة الرَّذِيَّة للمجيلة .
وينبغي أن يكون النظر إلى باب الدين قبل النظر إلى الحسن .
فإنه إذ قُلَّ الدين لم ينتفع ذو مروءة بتلك المرأة . وبما يهلك الشيخ سريعاً الجماع ، فلا
يفتر بما يرى من إنسباط الآلة وحصول الشهوة .
وذلك مستخرج من قوته ما لا يعود مثله ، فلا ينبغي أن يفتر بحركة وسهرة ، ولا يقرب من
النساء إن كان له رأي في البقاء .

٣٢٥ - فصل

[العاقل المغلوب بالهوى ترجى هدايته]

إذا رأيت قليل العقل في أصل الوضع فلا ترجُ خيره .

فأما إن كان وافر العقل لكنه يغلب عليه الهوى فارجُة .
وعلمة ذلك أنه يدبر أمره في جهله ، فيستر من الناس إذا أتى فاحشة ، ويراقب في بعض الأحوال ، ويكي عند الموعظة ، ويحترم أهل الدين ، فهذا عاقل مغلوب بالهوى .
فإذا إنتبه بالندم إنقبض شيطان الهوى ، وجاء ملك العقل .
فأما إذا كان قليل العقل في الوضع ، وعلمته ألا ينظر في عاقبة عاجلة ولا آجلة ، ولا يستحي من الناس أن يروه على فاحشة ، ولا يُدبر أمر دنياه فذاك بعيد الرجاء .
وقد يندر من هؤلاء من يفلح ، ويكون السبب فيه خميرة من العقل غطى عليها الهوى ثم تكشف قليلاً ليعود ، فمثلهم كمثل مصروع أفاق .

٣٢٦ - فصل

[العاقل من تبصر في عواقبه]

ينبغي الإحتراز من كل ما يجوز أن يكون ، ولا ينبغي أن يقال : الغالب السلامة .
وقد رأينا من نزل مع الخيل في سفينة فاضطربت ، ففرق من في السفينة وإن كان الغالب في هذه الحالة السلامة .
وكذا ينبغي أن يقدر الإنسان في نفقته وإن رأى الدنيا مقبلة ، لجواز أن تنقطع تلك الدنيا .
وحاجة النفس لا بد من قضائها ، فإذا بدر وقت السعة فجاء وقت الضيق لم يأمن أن يدخل في مداخل سوء ، وأن يتعرض بالطلب من الناس .
وكذلك ينبغي للمعافي أن يُعبد للمرض ، وللقوي أن يتَّهياً للهم .
وفي الجملة فالنظر في العواقب وفيما يجوز أن يقع شأن العقلاء .
فأما النظر في الحالة الراهنة فحسب ، فحالة الجهلة الحمقى ، مثل أن يرى نفسه مَعافى وينسى المرض ، أو غنياً وينسى الفقر ، أو يرى للذة عاجلة وينسى ما تجني عواقبها .
وليس للعقل شغل إلا النظر في العواقب ، وهو يشير بالصواب من أين يقبل ؟ . .

٣٢٧ - فصل

[لا تيأس من روح الله]

يبين إيمان المؤمن عند الابتلاء، فهو يسأل في الدعاء ولا يرى أثراً للإجابة، ولا يتغير أمله ورجاؤه ولو قويت أسباب اليأس، لعلمه أن الحق أعلم بالمصالح.

أو لأن المراد منه الصبر أو الإيمان، فإنه لم يحكم عليه بذلك إلا وهو يريد من القلب التسليم لينظر كيف صبره أو يريد كثرة اللجأ والدعاء.

فأما من يريد تعجيل الإجابة وَيَتَذَمَّرُ إِنَّ لَمْ تَتَّعِجْ، فذاك ضعيف الإيمان، يرى أن له حقاً في الإجابة، وكأنه يتقاضى أجره عمله.

أما سمعت قصة يعقوب عليه السلام: بقي ثمانين سنة في البلاء^(١) ورجاؤه لا يتغير، فلما ضم إلى فقد يوسف فقد بنيامين لم يتغير أمله وقال: «عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعاً»^(٢).

وقد كشف هذا المعنى قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَكْبِهِمْ أَلَسَاءَ الْضُرَاءَ وَزُلْزَلُوا حَتَّى يَقُولَ الرُّسُلُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نُصْرُ اللَّهُ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾^(٣).

ومعلوم أن هذا لا يَصْدُرُ من الرسول والمؤمنين إلا بعد طول البلاء وقرب اليأس من الفرج.

ومن هذا قول رسول الله ﷺ: «لا يزال العبد بخير ما لم يستعجل، قيل له: وما يستعجل؟ قال: يقول: دعوت فلم يستجب لي»^(٤).

فإياك إياك أن تستطيل زمان البلاء، وتضجر من كثرة الدعاء، فإنك مبتلى بالبلاء، متعبد بالصبر والدعاء، ولا تيأس من روح الله وإن طال البلاء.

(١) لم تثبت هذه المدة تاريخياً.

(٢) جزء من الآية ٨٣ من سورة يوسف.

(٣) الآية ٢١٤ من سورة البقرة.

(٤) سبق تخريجه.

٣٢٨ - فصل

[المعاصي سببها طلب اللذات]

تذكرت في سبب دخول جهنم، فإذا هو المعاصي .
فنظرت في المعاصي، فإذا هي حاصلة من طلب اللذات .
فنظرت في اللذات، فرأيتها خدعاً ليست بشي، وفي ضمنها من الأكدار ما يصيرها نصفاً
فتخرج عن كونها لذات .

فكيف يتبع العاقل نفسه ويرضى بجهنم لأجل هذه الأكدار؟
فمن اللذات الزنا، فإن كان المراد إراقة لماء فقد يراق في حلال .
وإن كان في معشوق فمراد النفس دوام البقاء مع المعشوق، فإذا هي ملكته فالمملوك
مملول .

وإن هو قاربه ساعة ثم فارقه، فحسرة الفراق تربو على لذة القرب .
وإن كان ولد له من الزنا فالفضيحة الدائمة، والعقوبة التامة، وتتكيس الرأس عند الخالق
والمخلوق .

وأما الجاهل فيرى لذته في بلوغ ذلك الغرض، وينسى ما يجني مما يُكدر عيش الدنيا
والآخرة .

ومن ذلك شرب الخمر، فإنه تنجيس للقم والثوب، وإبعاد للعقل، وتأثيراته معلومة عند
الخالق والمخلوق .

فالمعجب ممن يؤثر لذة ساعة تنجي عقاباً وذهاب جاء، وربما خرج بالعردة إلى القتل .
وعلى هذا فقس جميع المذوقات، فإن لذاتها إذا وزنت بميزان العقل لا تفي بمعشار عشير
عواقبها القباح في الدنيا والآخرة .

ثم هي نفسها ليست بكثير شيء فكيف تباع الآخرة بمثل هذا؟
سبحان من أنعم على أقوام، كلما لاحت لهم لذة نصبوا ميزان العقل ونظروا فيما يجني،
وتلمحوا ما يؤثر تركها فرجحوا الأصلح .

وطمس على قلوب فهي ترى صورة الشيء وتنسى جنائياته .

ثم العجب أنا نرى من يبعد عن زوجته وهو شاب ليعلو في الطريق فيقال ساعي .

فيغلب هواه لطلب ما هو أعلى وهو المدح . كيف لا يترك محرماً ليمدح في الدنيا والأخرى؟

ثم قدّر حصول ما طلبت من اللذات وذهابها وأحسب أنها قد كانت وقد هانت وتخلصت من محنتها . أين أنت من غيرك؟ أين تعب عالم قد درس العلم خمسين سنة؟ ذهب التعب وحصل العلم، وأين لذة البطال؟ ذهبت الراحة وأعقبت الندم .

٣٢٩ - فصل

[مَنْ تَبِعَ الْعَقْلَ سَلِمَ]

مَنْ وَقَفَ عَلَى مَوْجِبِ الْحَسِّ هَلْكَ . وَمَنْ تَبِعَ الْعَقْلَ سَلِمَ ، لِأَن مَجْرَدَ الْحَسِّ لَا يَرَى إِلَّا الْحَاضِرَ وَهُوَ الدُّنْيَا . وَأَمَّا الْعَقْلُ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ إِلَى الْمَخْلُوقَاتِ ، فَيَعْلَمُ وَجُودَ خَالِقِ^(١) مَنْحٍ وَأَبَاحٍ ، وَأَطْلُقَ وَتَطْغَرُ . وَأَخْبِرْ : أَنِّي سَأَلْتُكُمْ وَمِثْلَكُمْ لِيُظْهِرَ دَلِيلَ وَجُودِي عِنْدَكُمْ بِتَرْكِ مَا تَشْتَهُونَ طَاعَةَ لِي .

وَإِنِّي قَدْ بَنَيْتُ لَكُمْ دَاراً غَيْرَ هَذِهِ ، لِإِثَابَةِ مَنْ يَطِيعُ ، وَعَقُوبَةِ مَنْ يَخَالَفُ .

ثُمَّ لَوْ تَرَكَ الْحَسَّ وَمَا يَشْتَهِي مَعَ أَغْرَاضِهِ قَرَبَ الْأَمْرِ ، إِنَّمَا يَزْنِي فَيَجْلَدُ ، وَيَشْرَبُ الْخَمْرَ فَيُعَاقَبُ ، وَيَسْرِقُ فَيَقْطَعُ ، وَيَفْعَلُ زَلَةً فَيُفْضَحَ بَيْنَ الْخَلْقِ .

وَيَعْرِضُ عَنِ الْعِلْمِ إِلَى الْبَطَالَةِ فَيَقَعَ النَّدَمُ عِنْدَ حَصُولِ الْجَهْلِ .

ثُمَّ إِنَّمَا نَرَى الْكَثِيرَ مِمَّنْ عَمِلَ بِمَقْتَضَى عَقْلِهِ ، قَدْ سَلِمَتْ دُنْيَاهُ وَأَخْرَجَتْهُ ، وَمُيِّزَ بَيْنَ الْخَلْقِ بِالْمُعْظِمِ ، وَكَانَ عَيْشُهُ فِي لَذَاتِهِ غَالِباً خَيْراً مِنْ عَيْشِ مُوَافِقِ لِلْهَوَى .

فَلْيَعْتَبِرْ ذُو الْفَهْمِ بِمَا قُلْتُ ، وَلْيَعْمَلْ بِمَقْتَضَى الدَّلِيلِ وَقَدْ سَلِمَ .

(١) فِي الْحَدِيثِ : الْخَالِقُ . ثُمَّ زَادَ بَعْدَهَا : وَيَعْلَمُ أَنَّهُ قَدْ مَنْحَ .

٣٣٠ - فصل

[إحفظ دينك ومروءتك بترك الحرام]

العجب لمؤثر شهوات الدنيا . ألا يتدبر أمرها بالعقل قبل أن يصير إلى منقولات الشرع؟
إن أعظم لذات الحس الوطء ، فالمرأة المستحسنة إنما يكون حال كمالها من وقت بلوغها إلى
الثلاثين ، فإذا بلغتها أثر فيها^(١) .
وربما أبيضت شعرات من رأسها فينفر الإنسان منها . وقد يقع الملل قبل ذلك ، وطول الصبغة
يكشف العيوب .

وما عيب نساء الدنيا بأبلغ من قوله : ﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ﴾^(٢) .
فلو تفكر الإنسان في جسد مملوء بالنجاسة ما طاب له ضمه ، غير أن الشهوة تغطي عين الفكر .
فالعاقل من حفظ دينه ومروءته بترك الحرام ، وحفظ قوته في الحلال فأنفقها في طلب
الفضائل ، من علم أو عمل .

ولم يسع في إفناء عمره وتشيت قلبه في شيء لا تحسن عاقبته :
مَا فِي هَوَادِجِكُمْ بَيْنَ مُهْجَتِي غَوْضٍ إِنَّ مِتُّ شَوْقاً وَلَا فِيهَا لَهَا ثَمَنٌ
وعوم من رأينا من الكبار غلبت عليهم شهوة الوطء فأنهدمت أعمارهم ، ورحلوا سريعاً .
وقد رأينا من العقلاء من زجر نفسه عن هذه المحنة ، ولم يستعملها إلا وقت الحاجة ، فبقى لهم
سواد شعورهم وقوتهم ، حتى تمتعوا بها في الحياة وحصلوا المناقب ، وعرفت منهم النفوس قوة
العزيمة ، فلم تطالبهم بما يؤذي .

٣٣١ - فصل

[رؤية النبي مناماً مثال لا مثل]

قد أشكل على الناس رؤية النبي ﷺ وقوله : «مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى»^(٣) . فقال : ظاهر

(١) زاد في الحديث دون تنبيه : ما مضى من عمرها في الولادة وغيرها .

(٢) : جزء من الآية ٢٥ من سورة البقرة .

(٣) أنظر : (صحيح البخاري ١/٣٨ ، ٥٤/٨ ، ٤٢/٩ ، ٤٣ . وصحيح مسلم ، حديث ٧ ، ١٣ الرؤيا . وسنن أبيه

الحديث أنه يراه حقيقة.

وفي الناس من يراه شيخاً وشاباً ومريضاً ومعافى.

فالجواب أنه من ظن أن جسد رسول الله ﷺ المودع في المدينة خرج من القبر، وحضر في المكان الذي رآه فيه، فهذا جهل لا جهل يشبهه.

فقد يراه في وقت واحد ألف شخص، في ألف مكان، على صور مختلفة.

فكيف يتصور هذا في شخص واحد؟ وإنما الذي يرى مثاله لا شخصه.

فيبقى من رأيي فقد رأيي معناه: قد رأى مثالي الذي يعرفه الصواب، وتحصل به الفائدة المطلوبة.

فلن قيل: فما تقولون في رؤية الحق سبحانه؟

فنقول: يرى مثلاً لا مثلاً، والمثال لا يفتقر إلى المساواة والمشابهة، كما قال تعالى: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا﴾^(١).

فضربه مثلاً للقرآن وانتفاع الخلق به.

ويوضح هذا أنه إنما يرى من رأى الحق سبحانه وتعالى على هيئة مخصوصة، والحق سبحانه وتعالى منزّه، قد توحد، فوضح ما قلنا^(٢).

٣٣٢ - فصل

[يجب أن يكون المحدث فقيهاً]

[هذا فصل غزير الفائدة]^(٣).

= داود، الباب ٩٥ من الأدب. وسنن الترمذي ٢٢٧٦. وسنن ابن ماجه ٣٩٠٠، ٣٩٠١، ٣٩٠٢، ٣٩٠٣، ٣٩٠٥، ومسند أحمد بن حنبل ٣٧٥/١، ٤٠٠، ٣٣١/٢، ٣٤٢، ٤١٠، ٤١١، ٤٢٥، ٤٦٣، ٤٦٩، ٤٧٢، ٢٩٩/٣، ٤٧٢، ٣٩٤/٦. والمستدرک ٣٩٣/٤. ومجمع الزوائد ١٨١/٧. ومصنف ابن أبي شيبة ٥٦، ٥٥/١١. ودلائل النبوة، لليهي ٤٦/٧. وتاريخ بغداد، للخطيب ٣٣٤/٨، ٣٥/١٠، ٤٥٤.

(١) جزء من الآية ١٧ من سورة الرعد.

(٢) في الحديث: ما قلناه.

(٣) ما بين المعقوفتين ساقط من الحديث.

إعلم أنه لو اتسع العمر لم أمنع من الإيغال في كل علم إلى منتهاه، غير أن العمر قصير. والعلم كثير.

فينبغي للإنسان أن يقتصر من القراءات إذا حفظ القرآن على العشر^(١).

ومن الحديث على الصَّحاح، والسنن والمسائيد المصنفة. فإن علوم الحديث قد انبسطت زائدة في الحد وما في هذا الجزء^(٢) وإنما الطرق تختلف.

وعلم الحديث يتعلق بعضه ببعض، وهو مشتهى، والفقهاء يسمونه علم الكسالى، لأنهم يتشاغلون بكتابه وسماعه، ولا يكادون يعانون حفظه، ويفوتهم المهم وهو الفقه.

وقد كان المحدثون قديماً هم الفقهاء، ثم صار الفقهاء لا يعرفون الحديث، والمحدثون لا يعرفون الفقه.

لمَن كان ذا همة وَنَصَحَ نفسه تشاغل بالمهم من كل علم، وجعل جُلَّ شغله الفقه، فهو أعظم العلوم وأهمها.

وقد قال أبو زرعة: كتب إلي أبو ثور: فإن هذا الحديث قد رواه ثمانية وتسعون رجلاً عن رسول الله ﷺ، والذي صبح منه طرق يسيرة.

فالتشاغل بغير ما صبح يمنع التشاغل بما هو أهم.

ولو اتسع العمر إستيفاء كل الطرق في كل الأحاديث غاية في الجودة، ولكن العمر قصير.

ولما تشاغل بالطرق مثل يحيى بن معين فاته من الفقه كثير، حتى أنه سُئل عن الحائض أيجوز أن تغسل الموتى؟ فلم يعلم، حتى جاء أبو ثور فقال: يجوز، لأن عائشة رضي الله عنها قالت: «كنت أرجل رأس رسول الله ﷺ وأنا حائض».

فيحي أعلم بالحديث منه، ولكن لم يتشاغل بفهمه.

فأنا أنهي أهل الحديث أن تشغلهم كثرة الطرق.

ومن أتيح الأشياء أن تجري حادثة يسأل عنها شيخ قد كتب الحديث ستين سنة فلا يعرف حكم الله عز وجل فيها.

(١) في الحديث: على العشرة.

(٢) في الحديث: والمتون محصورة.

وكذلك أنهى مَنْ يتشاغل بالتزهد والإنقطاع عن الناس أن يعرض عن العلم، بل ينبغي أن يجعل لنفسه منه حظاً ليُعلم إن زل كيف يتخلص.

٣٣٣ - فصل

[العقل السليم في الجسم السليم]

معرفة الله سبحانه لا تحصل إلا لكامل العقل، صحيح المزاج، والترقي إلى محبته بذلك يكون.

وإن أقواماً قَلَّتْ عقولهم، وفسدت أمزجتهم، فسادت مطاعهم، وَقَلَّتْ، فتخايلت لهم الخيالات الفاسدة، فإدعوا معرفة الحق ومحبته، ولم يكن عندهم من العلم ما يصددهم عما ادعوا فهلكتوا^(١).

وليُعلم أن في المأكولات ما يسبب إفساد العقل وفيها ما يزيد في السوداء فيوجب الماخوليا، فترى صاحبها يحب الخلوة، ويهرب من الناس، وقد يقلل المطعم، فيقوى مرضه فيتخايل خيالات يظنها حقاً.

فمنهم مَنْ يقول: إني رأيت الملائكة، وفيهم مَنْ يخرجهم الأمر إلى دعوى محبة الحق والوله فيه، ولا يكون ذلك عن أصل معتمد عليه^(٢).

وإنما العاقل العالم يسير في الطريق بين الرفيقين: العلم والعقل.

فإن تقلل من الطعام فبعقل، وحدّ الثقل ترك فضول المطعم وما يخاف شره من شبهة أو شهوة يحذر تعودها.

وأما زيادة الثقل مع القدرة فليس لعقل ولا شرع، إلا أن يكون الفقر عم، فيتقلل ضرورة. ومَنْ تأمل حال رسول الله ﷺ وأصحابه، وجدهم يأخذون بمقدار ولا يتركون حظوظ النفس التي تصلحها.

وما أحسن الأمر وأعدله قول رسول الله ﷺ: «ثلث طعام، وثلث شراب، وثلث نفس».

(١) في الحديث زيادة: وعلى المؤمن أن يعي حق بدنه، وليتخير له الأغلبية.

(٢) لا نعلم طعاماً يبعث الحب. فما هذا؟.

وقد قال لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه وهو مريض: «أصب من هذا الطعام فهو أوفق لك من هذا».

وكان ﷺ يشاور الأطباء، ويحتجم، ويحث على التدوي ويقول: «ما أنزل الله داء إلا وأنزل له شفاء فتداؤوا».^(١)

فجاء أقوام جهلوا العلم والحكمة في بنيان الأبدان.

فمنهم من أقام في الجبال يأكل البلوط، فأصابه القولنج، ومنهم من قلل المطعم إلى أن ضعفت قواه^(٢)، ومنهم من اقتصر على نبات الصحراء، ومنهم من كان لا يقوت إلا الباقلاء والشعير. فأوجبت هذه الأفعال أمراضاً في البدن، وترقت إلى إفساد العقل.

وإتفق لهم قلة العلم، إذ لو علموا لفهموا أن الحكمة تُنهي عن مثل هذا، فإن البدن مبني على انحلاط إذا اعتدلت وقعت السلامة، وإذا زاد بعضها وقع المرض.

وأكثر هؤلاء مرضوا وتعجل لهم الموت، وفيهم من خرج إلى التسودن^(٣)، وفيهم من لاحت له لوائح، فإدعى رؤية الملائكة إلى غير ذلك.

فأما أهل العلم والعقل فهيرهم من الخلق لخوف المعاصي ورؤية المنكر.

وفيهم من قويت معرفته فشغلته معرفة الحق ومحبه على ملاقة الخلق.

فهذه هي الخلوات الصافية، لأنها تصدر عن علم وعقل فتحفظ البدن، لأنه ناقة توصل.

ولا ينبغي أن يتهاون بالماكولات، خصوصاً من لم يعتد التقشف، ولا يلبس الصوف على البدن من لم يعتده^(٤).

ولينظر في طريق رسول الله ﷺ وصحابته، فإنهم القلوة. ولا يلتفت إلى بُنيات الطريق، فيقال: فلان الزاهد قد أكل الطين^(٥). وفلان كان يمشي حافياً، وفلان بقي شهراً ما أكل.

فإن المحققين من هؤلاء المخلصين لله تعالى على غير الجادة، لأن الجادة إتباع رسول الله ﷺ وأصحابه وما كانوا يفعلون.

(١) سبق تخريجه.

(٢) في الحديث: قواهم.

(٣) أي إلى غلبة المزاج السوداوي.

(٤) في الحديث: من لم يعتد.

(٥) من أين جاء بهذا؟ لم نسبح أن زاهداً أكل الطين أبداً.

وهذا لعمرى أنه قد كان فيهم مَنْ يقنع بالمنقة من اللبن، ويصير الأيام عن الطعام. ولكن إما للضرورة، أو لأنه معتاد لذلك كما يعتاد البلوي شرب اللبن وحله ولا يؤذيه ذلك.

وفي الحديث: «عَوَّدُوا كُلَّ بَدَنٍ مَا إِعْتَادَهُ»^(١) وفي المتزهدين من إخراج ماله كله عن يده زهداً، ومعلوم أن الحاجات لا تنقضي، فلما إحتاج تعرض للطلب، وإقتصر إلى أخذ مال من يد مَنْ يعلم أنه ظالم وبذل وجهه.

وقد كانت الصحابة تتجر وتحفظ المال، وجهال المتزهدين يرون جمع المال يناقي الزهد.

فمخضة هذا الفصل أن أقول: ينبغي لمن رزق فهماً أن يسعى في صلاح بدنه ولا يحمل عليه ما يؤذيه، ولا يناول من القوت ما لا يوافق، ولا يضيع ماله، وليجتهد في إستهلاكه لتلا احتياج، فإنه ما نال زاهد إلا لأهل الدنيا.

ولينظر في سير الكاملين من السلف. وليتشاغل بالعلم، فإنه الليل. فحيث يحمل الأمر على الخلوة بربه، والإشتغال بحبه، فيكون ما ظهر منه ثمرة نضجة لا لجة، والله الموفق.

٣٣٤ - فصل

[استقامة الأمور باستقامة الباطن]

ما رأيت أظرف من لعب، الدنيا بالعقول، وقد سمعنا ورأينا جماعة من الفناء الكلامي العقل لعبت بهم الدنيا حتى صاروا كالمجانين. فَوَلَّوْا الْوَلَايَاتِ فخرجوا إلى القتل والضرب والحبس والشتم وذهاب الدين، والمباشرة للظلم كله^(٢) لأجل دنيا تذهب سريعاً.

وهي في مدة إقامتها معجونة^(٣) بالنفص.

فيا أيها المرزوق عقلاً لا تبخسه حقه، ولا تطفئ نوره، واسمع ما نشير به، ولا تلتفت إلى بكاء طفل الطبع لقوات غرضه.

فإنك إن رحمت بكاه لم تقدر على فطامه، ولم يمكنك تأديبه، فيبلغ جاهلاً فقيراً:

(١) أنظر: (كشف الخفا ١٧٨٨). والمقاصد الحسنة ٧٧٢. والدرر المنتثرة، للسيوطي ٣٠٣. وتذكرة الموضوعات، للفتني ٢١٦. وإتحاف السادة المتقين ٤٠٠/٧).

(٢) في الحليّة: وذلك كله.

(٣) في الحليّة: وفي مدة إقامتها هي معجونة.

لَا تَسْأَلْ عَنْ آدَبِ الصُّغَرِ يَرَوْ لَوْ شَكَ أَلَمْ التَّعَبِ
وَدَعِ الْكَبِيرَ لِشَأْنِهِ كَبُرَ الْكَبِيرُ عَنِ الْأَدَبِ

واعلم أن زمان الإبتلاء ضيف قراء الصبر، كما قال أحمد بن حنبل: «إثما هو طعام دون طعام ولباس دون لباس، وإنها أيام قلائل، فلا تنظر إلى لذة المترفين، وتلمع عواقبهم، ولا تضق صدرا بضيق المعاش، وعلل الناقة بالحلوتسير:

طَاوِلْ بِهَا اللَّيْلَ مَا لَ النَّجْمُ أَمْ جَنَحَا وَمَا طَلَّ النَّوْمُ ضُنَّ الْجَفْنُ أَمْ سَمَحَا
فَإِنْ تَشَكَّتْ فَعَلَّلْهَا الْمَجْرَةَ مِنْ ضَوْءِ الصَّبَاحِ وَعِذْهَا بِالرَّوَّاحِ ضَحَى

وقد كان أهدبي إلى أحمد بن حنبل هدية فردها، ثم قال بعد سنة لأولاده: «لو كنا قبلناها كانت قد ذهبت»^(١).

ومر بشر على بشر، فقال له صاحبه: أنا عطشان، فقال: البشر الأخرى، فمر عليها فقال له: الأخرى، ثم قال: كذا تقطع الدنيا.

ودخلوا إلى بشر الحافي وليس في داره حصير، فقيل له: ألا بهذا تؤذي؟ فقال: هذا أمر ينقضي.

وكان لداود الطائي دار يأوي إليها، فوقع سقف، فإنتقل إلى سقف، إلى أن مات في الدهليز. فهؤلاء الذين نظروا في عواقب الأمور، وبعد هذا فلا أطالبك بهذه الرتبة، بل أقول لك: إن حصل لك شيء من المباح لا من فيه ولا أذى ولا نلته بسؤال ولا من يد ظالم تعلم أن ماله حرام أو فيه شبهة، فإفسح لنفسك في مباحاتها بمقدار ما تحتاج إليه، وكن مقلداً للنفقة غير مبذر. فإن الحلال لا يحتمل السرف، ومتى أسرفت إحتجت إلى التعرض للخلق. والتناول من الأكراد.

وإن ضاق بك أمر فأصبر، فإن ضعف الصبر فسل فأتح الأبواب. فهو الكريم وعنده مفاتيح الغيب.

وإياك أن تبدل دينك بتصنع للخلق أو يتقرب إلى الأمراء وتستعطي^(٢) أموالهم.

(١) هي هدية المنصور.

(٢) في الحديث: تستعطي.

وأذكر طريق السلف: كان ابن سمعون له ثياب يجلس فيها للناس ثم يطويها إلى المجلس الآخر ورثها عن أبيه بقيت أربعين سنة.

وكانت ميمونة بنت شاقولة تعظ الناس ولها ثياب قد بقيت أربعين سنة.

ومن صفات نظره وتهذب لفظه، نفع وعظه، ومن كدر كدر عليه.

والحالة العالية في هذا إقبال القلب على الله عز وجل، والتوكل عليه، والنظر إليه، وإلتفات القلب عن الخلق.

فإن إحتجت فإسأله، وإن ضعفت فإرغب إليه.

ومنى ساكنت الأسباب إنقطعت عنه، ومنى إستقام باطنك إستقامت لك الأمور.

٣٣٥ - فصل

[فليُنظر أحدكم من يخالل]

رأيت نفسي تأنس بخلطاء نسميهم أصدقاء، فبحثت بالتجارب عنهم، فإذا أكثرهم حساد على النعم، وأعداء لا يسترون زلة، ولا يعرفون جليس حقاً، ولا يواسون من مالههم صديقاً.

فتأملت الأمر، فإذا الحق سبحانه يغار على قلب المؤمن أن يجعل له شيئاً يأنس به، فهو يكدر عليه الدنيا وأهلها ليكون أنسه به.

ينبغي أن يعد الخلق كلهم معارف، ليس فيهم صديق، بل تحسبهم أعداء.

ولا تظهر شرك لمخلوق منهم، ولا تعدن من يصلح^(١) لشدة لا ولداً ولا أخاً ولا صديقاً.

بل عاملهم بالظاهر، ولا تخالطهم إلا حالة الضرورة بالتوقي لحظة.

ثم أنفر عنهم، وأقبل على شأنك، متوكلاً على خالقك.

فإنه لا يجلب الخير سواه، ولا يصرف السوء إلا إياه.

فليكن جليساك وأنيساك، وموضع توكلك وشكواك.

فإن ضعف بصرك فإستغث به، وإن قل يقينك فسله القوة.

(١) في الحديث: من لا يصلح. وهو عكس المعنى المراد.

وإياك أن تميل إلى غيره، فإنه غيور، وأن تشكو من أقداره، فربما غضب ولم يُعتب.
أوحى الله عز وجل إلى يوسف عليه السلام: «مَنْ خَلَصَكَ مِنَ الْجَبِّ؟ مَنْ فَعَلَ؟ مَنْ فَعَلَ؟
قال: أنت».

قال: فلم ذكرت غيري؟ فلا طيلن حبسك، أو كما قال.
هذا وإنما تعرض يوسف عليه السلام بسبب مباح «اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ»^(١) «وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ
أُغْجِبْتَكُمْ كَثَرْتُمْ»^(٢).

وما أعرف العيش إلا لمن يعرفه ويعيش معه، ويتأدب بين يديه في حركاته وكلماته كأنه يراه.
ويقف على باب طرفه حارساً من نظرة لا تصلح، وعلى باب لسانه حافظاً له من كلمة لا
تحسن، وعلى باب قلبه حماية لمسكنه من دخول الأغيار.
ويستوحش من الخلق شغلاً به، وهذا يكون على سيرة الروحانيين.
فأما المختلط بالكدر غالب عليه، والمحق^(٣) لا يطلب إلا الأرفع.
قال القائل:

أَلَا لَا أَحِبُّ السَّيْرَ إِلَّا مَصَاعِدًا وَلَا الْبَرْقَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ بِمَانِيًا

٣٣٦ - فصل

[ليس المراد من العلم فهم الألفاظ]

رأيت أكثر العلماء مشتغلين بصورة العلم دون فهم حقيقته ومقصوده.
فالقارئ مشغول بالروايات، عاكف على الشواذ، يرى أن المقصود نفس التلاوة، ولا يتلمح
عظمة المتكلم، ولا زجر القرآن ووعده.
وربما ظن أن حفظ القرآن يدفع عنه. فتراه يترخص في الذنوب، ولو فهم لعلم أن الحجة عليه
أقوى ممن لم يقرأ.

(١) جزء من الآية ٤٢ من سورة يوسف.

(٢) جزء من الآية ٢٥ من سورة التوبة.

(٣) في الحديث: والمحق ولا معنى لها.

والمحدث يجمع الطرق، ويحفظ الأسانيد؛ ولا يتأمل مقصود المنقول، ويرى أنه قد حفظ على الناس الأحاديث، فهو يرجو بذلك السلامة.

وربما ترخص في الخطايا ظناً منه أن ما فعل في الشريعة^(١) يدفع عنه.

الفقيه قد وقع له أنه بما قد عرف من الجدل الذي يقوي به خصامه، والمسائل التي قد عرف فيها المذهب قد حصل بما^(٢) يفتي به^(٣) الناس ما يرفع قدره، ويمحو ذنبه.

ربما هجم على الخطايا ظناً منه أن ذلك يدفع عنه.

وربما لم يحفظ القرآن ولم يعرف الحديث، وأنهما^(٤) ينهيان عن الفواحش بجزر ورفق.

ويتضاف إليه مع الجهل بهما حب الرئاسة، وإثارة الغلبة في الجدل، فتزيد قسوة قلبه.

وعلى هذا أكثر الناس، صور العلم عندهم صناعة، فهي تكسبهم الكبر والحماسة.

وقد حكى بعض المعتبرين عن شيخ أفنى عمره في علوم كثيرة، أنه فتن في آخر عمره بنفسه أصبر عليه، وبارز الله به.

وكانت حاله تعطي بمضمونها أن علمي يدفع عني شر ما أنا فيه ولا يبقى له أثر.

وكان كأنه قد قطع لنفسه بالنجاة، فلا يرى عنده أثر لخوف ولا ندم على ذنب.

قال: فتغير في آخر عمره ولازمه الفقر، فكان يلقي الشدائد ولا ينتهي عن قبح حاله.

إلى أن جمعت له يوماً قراريط على وجه الكدية^(٥) فاستحى من ذلك وقال: يا رب إلى هذا الحد؟

قال الحاكبي: فتعجبت من غفلته كيف نسي الله عز وجل، وأراد منه حسن التدبير له والصيانة وسعة الرزق، وكأنه ما سمع قوله تعالى: ﴿وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا﴾^(٦)

ولا علم أن المعاصي تسد أبواب الرزق، وأن من ضيع أمر الله ضيعه الله.

(١) في الحديث: في خلة الشريعة.

(٢) ما بين المعقولتين سائط من الحديث.

(٣) في الحديث: يفتي بها.

(٤) في الحديث: ولم يدريهما.

(٥) أي: السؤال.

(٦) الآية ١٦ من سورة الجن.

فما رأيت علماً ما أفاد كعلم هذا، لأن العالم إذا زل انكسر، وهذا مصرٌّ لا تؤلمه معصيته .
 وكأنه يُجوزُ له ما يفعل ، أو كان له التصرف في الدين تحليلاً وتحريماً .
 فمرض عاجلاً، ومات على أقيح حال .
 قال الحاكي : ورأيت شيخاً آخر حصل صور علم ، فما أفادته .
 كان أي فسق أمكنه لم يتحاش منه ، وأي أمر لم يعجبه من القدر عارضه بالاعتراض على المقدر واللووم .
 فعاش أكر عيش، وعلى أقيح اعتقاد حتى درج .
 وهؤلاء لم يفهموا معنى العلم ، وليس العلم صور الألفاظ، إنما المقصود فهم المراد منه ، وذلك يورث الخشية والخوف ، ويرى المنة للمنعم بالعلم ، وقوة الحجة له على المتعلم .
 نسأل الله عز وجل نقطة تفهمنا المقصود ، وتعرفنا المعبود .
 ونعوذ بالله من سبيل رعاي يتسمون بالعلماء ، لا ينهاهم ما يحملون ، ويعلمون ولا يعملون ، ويتكبرون على الناس بما لا يعملون .
 ويأخذون عَرَضُ الأدنى وقد نهوا عما يأخذون .
 غلبتهم طباعهم ، وما راضتهم علومهم ، التي يدرسون .
 فهم أحسن حالاً من العوام الذين يجهلون ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِراً مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ﴾^(١) .

٣٣٧ - فصل

[الفقه يحتاج إلى جميع العلوم]

وعلي

للفقيه أن يطالع من كل فن طرفاً، من تاريخ وحديث ولغة وغير ذلك ، فإن الفقه يحتاج إلى جميع العلوم ، فليأخذ من كل شيء منها مهماً .

(١) الآية ٧ من سورة الروم .

ولقد رأيت بعض الفقهاء يقول: إجتمع الشبلي، وشريك القاضي، فاستعجبت له كيف لا يدري بُعد ما بينهما.

وقال آخر في منازره: كانت الزوجية بين فاطمة وعلى رضي الله عنهما غير منقطعة الحكم، فلهذا غسلها.

فقلت له: ويحك فقد تزوج أمامة بنت زينب، وهي بنت أختها فإنقطع.

ورأيت في كتاب «إحياء علوم الدين» للغزالي من هذا ما يدهش من التخليط في الأحاديث والتواريخ، فجمعت من أغاليطه في كتاب.

وقد ذكر في كتاب له سماه «المستظهري»^(١) وعرضه على المستظهر بالله، أن سليمان بن عبد الملك بعث إلى أبي حازم فقال له: ابعت لي من فطورك، فبعث إليه نخالة مقلوبة فافطر عليها، ثم جامع زوجته فجاءت بعبد العزيز، ثم ولد له عمر.

وهذا تخليط قبيح، فإنه جعل عمر بن عبد العزيز ابن سليمان بن عبد الملك فجعل سليمان جده، وإنما هو ابن عمه.

وقد ذكر أبو المعالي الجويني في أواخر كتاب «الشامل في الأصول» قال: قد ذكرت طائفة من الثقات المعتنين بالبحث عن البواطن أن الحلاج، والجبائي القرمطي، وابن المقفع^(٢) تواصلوا على قلب الدول وإفساد المملكة واستعطاف القلوب، وارتاد كل منهم قطراً، فقطن الجبائي في الإحساء، وتوغل ابن المقفع في أطراف بلاد الترك، وقطن الحلاج ببغداد، فحكم عليه صاحبه بالهلكة والقصور عن بلوغ الأمنية لبعد أهل بغداد عن الإنخداع، وتوفر فطنتهم، وصدق فراستهم.

قلت: ولو أن هذا الرجل أو من حكى عنه عرف التاريخ لعلم أن الحلاج لم يدرك ابن المقفع، فإن ابن المقفع أمر بقتله المنصور، فقتل في سنة أربع وأربعين ومائة.

وأبو سعيد الجبائي القرمطي ظهر في سنة ست وثمانين ومائتين.

والحلاج قتل سنة تسع وثلاثمائة.

فزمان القرمطي والحلاج متقاربان؛ فأما ابن المقفع فكلاً.

(١) الذي نعلمه أن المستظهري هو للفضال الشاشي وليس للغزالي، واسمه (حلية العلماء في مذاهب الفقهاء) وما زال مخطوطاً.

(٢) في المشقة: ابن المقفع.

فينبغي لكل ذي علم أن يُلمَّ^(١) بباقي العلوم، فيطالع منها طرفاً؛ إذ لكل علم بعلم تعلق.
وأقبح بمحدث يسأل عن حادثة فلا يدري، وقد شغله منها جمع طرق الأحاديث.
وقبيح بالفقه أن يقال له: ما معنى قول رسول الله ﷺ كذا؛ فلا يدري صحة الحديث ولا معناه.
نسأل الله عز وجل همة عالية لا ترضى بالنقصان بمنه ولطفه.

٣٣٨ - فصل

[قدماء العلماء وهمتهم العالية]

كانت جِسْمُ القدماء من العلماء عالية، تدل عليها تصانيفهم التي هي زبدة أعمارهم.
إلا أن أكثر تصانيفهم دثرت، لأن همم الطلاب ضعفت، فصاروا يطلبون المختصرات،
ولا ينشطون للمطولات.

ثم إقتصروا على ما يدرسون [به]^(٢) من بعضها، فدثرت الكتب ولم تنسخ.
فسيبل طالب الكمال في طلب العلم الإطلاع على الكتب التي قد تخلفت من
المصنفات، فليكثر من المطالعة، فإنه يرى من علوم القوم وعلو هممهم ما يشجده خاطره،
ويحرك عزيمته للجد، وما يخلو كتاب من فائدة.

وأعوذ بالله من سير هؤلاء الذين نعاشرهم، لا نرى فيهم ذا همة عالية فيقتدي بها
المبتدي، ولا صاحب ورع فيستفيد منه الزاهد.

فإنه الله وعليكم بملاحظة سير السلف، ومطالعة تصانيفهم، وأخبارهم، فالاستكثار من
مطالعة كتبهم رؤية لهم، كما قال:

فَأَتَانِي أَنْ أَرَى السَّيَّارَ بِطَرْفِي فَلَعَلِّي أَرَى الدِّيَارَ بِسَمِّي

وإنني أخبر عن حالي، ما أشيع من مطالعة الكتب، وإذا رأيت كتاباً لم أره، فكأنني وقعت
على كنز.

(١) في الدمشقية وت: يساهم.

(٢) ساقطة من الحديث.

ولقد نظرت في ثبوت الكتب الموقوفة في المدرسة النظامية، فإذا به يحتوي على نحو ستة آلاف مجلد، وفي ثبوت كتب أبي حنيفة، وكتب الحميلي، وكتب شيخنا عبد السوهاب وابن ناصر، وكتب أبي محمد بن الخشاب وكانت أحمالا، وغير ذلك من كل كتاب أقدر عليه.

ولو قلت إني طالعت عشرين ألف مجلد كان أكثر وأنا بعدُ في الطلب.

فاستفدت بالنظر فيها من ملاحظة سير القرم، وقدر همهم، وحفظهم، وعبادتهم، وغرائب علومهم، ما لا يعرفه من لم يطالع.

فصرت أستزري ما الناس فيه، وأحقر همّ الطلاب وثله الحمد.

٣٣٩ - فصل

[ترك أعمال العقل في النظر والاستدلال إهمال وحمق]

ليس للأدعي أعزّ من نفسه، وقد عجبت ممن يخاطر بها ويعرضها للهلاك.

والسبب في ذلك: قلة العقل، وسوء النظر، فمنهم من يعرضها للتلف ليمدح بزعمه، مثل قوم يخرجون إلى قتل السبع، ومنهم من يصعد إلى إيوان كسرى، ليقال شاطر، وساع يمشي ثلاثين فرسخاً، وهؤلاء إذا تلفوا حملوا إلى النار.

فإن هلك ذهبت النفس التي يراد المال لأجلها.

وأعجب من الكل من يخاطر بنفسه في الهلاك ولا يدري، مثل أن يغضب فيقتل المسلم فيشفي غيظه بالتعذيب في جهنم.

وأظرف من هذا اليهود والنصارى، فإن أحدهم يبلغ فيجب عليه أن ينظر في نبوة نبينا ﷺ، فإذا فرط [فمات]^(١)، فله الخلود في جهنم.

ولقد قلت لبعضهم: ويحك تخاطر بنفسك في عذاب الأبد، نحن نؤمن بنبينا فنقول: لو أن مسلماً آمن بنبينا وكذب بنبينا أو بالتوراة خُلِدَ في النار، فما بيننا وبينكم خلاف، إذ نحن مؤمنون بصدقه وكتابه، فل لقيناه لم نحجل، ولو عاتبنا مثلاً وقال: هل قمتم [بسبب]^(٢)

(١) ساقطة من الحديث.

(٢) ساقطة من الحديث.

بالسبت، والسبت من الفروع، والفروع لا يعاقب عليها بالخلود.
فقال لي رئيس القوم: ما نطالبكم بهذا، لأن السبت إنما يلزم بني إسرائيل.
فقلت: فقد سلمنا بـإجماعكم وأنتم هالكون، لأنكم تخاطرون بأرواحكم في العذاب الدائم.

والعجب بمن يهمل النظر فيما إذا توانى فيه أوجب الخلود في العقاب الدائم.
وأعجب من الكل جاحد الخالق، وهو يرى إحكام الصنعة، ويقول: لا صانع.
والسبب في هذه الأشياء كلها قلة العقل، وترك إعماله في النظر والاستدلال.

٣٤٠ - فصل

[خطر إفشاء السر]

لا ينبغي للماقل أن يظهر سرّاً حتى يعلم أنه إذا ظهر لا يتأذى بظهوره.
ومعلوم أن السبب في بث السر طلب الإستراحة ببه، وذلك ألم قريب فليصبر عليه.
فرب مظهر سرّاً لزوجته، فإذا طلقت بته، وهلك.
أو لصديقه فيظهره عليه حسداً له إذا كان ممائلاً، وإن كان عامياً فالعامي أحق. ورب سرّاً
أظهر فكان سبب الهلاك.

٣٤١ - فصل

[ينغوص البحر من طلب اللآلي]

ما يتناهى في طلب العلم إلا عاشق العلم. والعاشق ينبغي أن يصبر على المكاره.
ومن ضرورة المتشاغل به البعد عن الكسب، ومذ فقد التفقد لهم من الأمراء ومن الإخوان
لازمهم^(١) الفقر ضرورة.

(١) في الحديث: انقطعوا فلازمهم.

والفضائل تنادي ﴿هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَوُزِّلُوا لِزُلْزَالٍ شَدِيدٍ﴾^(١).

فكلما خافت من ابتلاء^(٢) قالت:

لَا تَحْسَبِ الْمَجْدَ تَمَرًا أَنْتَ أَكَلْتَهُ لَنْ تَبْلُغَ الْمَجْدَ حَتَّى تَلْمَقَ الصَّبْرَ
ولما أثار أحمد بن حنبل رضي الله عنه طلب العلم وكان فقيراً، أبقى أربعين سنة يتشاغل
به ولا يتزوج، فبينما للفقيه أن يصابر فقره كما فعل أحمد.

وَمَنْ يَطِيقُ مَا أُطَاقُ؟ فَقَدْ رَدَّ مِنَ الْمَالِ خَمْسِينَ أَلْفًا وَكَانَ يَأْكُلُ الْكَامِخَ وَيَتَأَمُّ بِالْمَلِخِ.

فما شاع له الذكر الجميل جزافاً، ولا ترددت الأقدام إلى قبره إلا لمعنى عجيب.

فيا له ثناء ملا الأفاق، وجمالاً زين الوجود، وعزاً نسخ كل ذل.

هذا في العاجل، وثواب الآجل لا يوصف.

وتلمح قبور أكثر العلماء لا تعرف ولا تزار. ترخصوا وتأولوا وخالطوا السلاطين، فذهبت
بركة العلم، ومحي الجاه، ووردوا عند الموت حياض النلم.

فيا لها حشرات لا تتلافى، وخسراناً لا ينجير، وكانت صحبة اللذات طرفة عين، ولازم
الأسف دائماً.

فالصبر الصبر أيها الطالب للفضائل، فإن لذة الراحة بالهوى أو بالبطالة تذهب ويبقى
الأسى، وقال الشافعي رضي الله تعالى عنه:

يَا نَفْسُ مَا هُوَ إِلَّا صَبْرٌ أَيْامٍ كَأَنَّ مُدَّتَهَا أَضْفَاكُ أَحْلَامٍ
يَا نَفْسُ جُوزِي عَنِ الدُّنْيَا مَبَايِرَةً وَخَلَّ عَنْهَا فَلْنِ الْعَيْشِ قُدَّامِي

ثم أيها العالم الفقير، أيسرك ملك سلطان من السلاطين، وأن ما تعلمه من العلم لا
تعلمه؟

كلا، ما أظن بالمتيقظ أن يؤثر هذا.

ثم أنت إذا وقع لك مستحسن، أو معنى عجيب، تجد لذة لا يجدها ملتذ باللذات
الحسية.

(١) جزء من الآية ١١ من سورة الأحزاب.

(٢) في الحديث: من ابتلى.

فقد حرم من رزق الشهوات ما قد رزقت، وقد شاركهم في قوام العيش، ولم يبق إلا الفضول الذي إذا أخذ لم يكد يضر.

ثم هم على المخاطرة في باب الآخرة غالباً، وأنت على السلامة في الأغلب.

فتلمع يا أخي عواقب الأحوال، واقمع الكسل المشبط عن الفضائل.

فإن كثيراً من العلماء الذين ماتوا مفرطين يتقلبون في حشرات وأسف.

رأى رجل شيخنا ابن الزغواني^(١) في المنام، فقال له الشيخ: أكثر ما عندكم الغفلة، وأكثر ما عندنا الندامة.

فأهرب وفقك الله قبل الحبس، وافسخ عقد الهوى على الغبن الفاحش.

واعلم أن الفضائل لا تنال بالهويناء، وأن يسير التفريط يشين وجه المحاسن.

فالبدارُ البدارُ ونفس النفس يتردد، وملك الموت غائب ما قدم بعد، وانهض بعزيمة عازم.

إِذَا هُمْ الْقَى بَيْنَ عَيْنَيْهِ عَزْمُهُ وَنَكَبَ عَنْ ذِكْرِ الْعَاقِبِ جَانِبًا
وَلَمْ يَسْتَشِيرْ فِي أَمْرِهِ غَيْرَ نَفْسِهِ وَلَمْ يَرْضَ إِلَّا قَائِمَ السَّيْفِ صَاحِبًا

وارفض في هذه العزيمة الدنيا وأربابها، فبارك الله لأهل الدنيا في دنياهم، فنحن الأغنياء، وهم الفقراء.

كما قال إبراهيم بن أدهم: «ولو علم الملوك وأبناء الملوك ما نحن فيه لجالدونا عليه بالسيوف».

فأبناء الدنيا أحدهم لا يكاد يأكل لقمة إلا حراماً أو شبهة.

وهو وإن لم يؤثر فوكيله يفعله، ولا يبالي هو بقله دين وكيله.

وإن عمرو داراً سخرها الفعلة، وإن جمعوا مالاً فمن وجوه لا تصلح. ثم كل منهم خائف أن يقتل أو يعزل أو يشتم، فعييهم نقص.

ونحن نأكل ما ظاهر الشرع يشهد له بالإباحة، ولا نخاف من عدو، ولا ولايتنا تقبل العزل.

(١) أبي الممشقية: ابن الزاغوني.

والعز في الدنيا لنا لا لهم، وإقبال الخلق، علينا، وتقليل أبدنا وتعظيمنا عندهم كثير.

وفي الآخرة بيننا وبينهم تفاوت إن شاء الله تعالى.

فإن لفت أرياب الدنيا أحناقهم يعلمون قدر مزيتنا.

وإن غلت أيديهم عن إعطائنا فلة العفاف أطيب، ومرارة المن لا تفي بالمأخوذ، وإنما هو طعام دون طعام، ولباس دون لباس، وإنها أيام فلائل.

والمعجب لمن شرفت نفسه حتى طلب العلم إذ لا يطلبه إلا [ذو]^(١) نفس شريفة، كيف بدل لبلل من لا عزة^(٢) إلا بالدنانير، ولا مفخرة له^(٣) إلا بالمكنة، ولقد أنشدني أبو يعلى العلوي:

رُبَّ قَوْمٍ فِي خَلَائِقِهِمُ عَزَّزَ قَدْ صُيِّرُوا غَرَرًا
سَتَرَ الْمَالُ الْقَبِيحُ لَهُمُ سَتَرِي - إِنْ زَالَ - مَا سَتَرَا

أيقظنا الله من رقدة الغافلين، ورزقنا فكر المتيقظين.

ووفقنا للعمل بمقتضى العلم والعقل، إنه قريب مجيب.

٣٤٢ - فصل

[عودوا كل بدن ما اعتاد]

لا ينبغي للإنسان أن يحمل على بدنه ما لا يطيق، فإن البدن كالراحلة إن لم يرفق لها لم تصل بالراكب.

فترى في الناس من يتزهّد وقد ربّى جسده على الشرف، فيعرض عما ألفه، فتتجدد له الأمراض، فتقطع عن كثير من العبادات.

وقد قيل: «عَوِّدُوا كُلَّ بَدَنٍ مَا اعْتَادَهُ»، وقد قرّب إلى رسول الله ﷺ ضب فقال: «أجذني

(١) سالمة من الحديث.

(٢) في الحديث: لبلل امرئ ماعزه.

(٣) في الحديث: ولا فخر إلا بالمكنة.

أحافه، لأنه ليس بأرض قومي»^(١).

وفي حديث الهجرة: أن أبا بكر رضي الله عنه طلب لرسول الله ﷺ الظل، وفرش له فروة، وصب على القدح الذي فيه اللبن ماء حتى برد.

جاء رسول الله ﷺ على قوم فقال: «إن كان عندكم ماء بات في شئٍ وإلا كرهنا»^(٢).

وكان ﷺ يأكل لحم الدجاج. وفي الصحيح: أنه كان يحب الحلوى والعسل، وكان إذا لم يقدر أكل ما حضر.

ولعمري إن في العرب وأهل السواد من لا يؤثر عنده التبخشن في المطعم والملبس، وذلك إذا جرى بعد نوبته على عادته لم يستضر.

فأما من قد ألف اللطف، فإنه إذا غير حالته تغير بدنه، وقُلَّتْ عبادته.

وقد كان الحسن^(٣) يديم أكل اللحم ويقول: «لا رغي في مالك، ولا صحن في فرقد».

وكان ابن سيرين لا يخلي منزله من حلوى.

وكان سفيان الثوري يسافر وفي سفرته الحمل المشوي، والفالودج.

وقالت: رابعة: «ما أرى لبدن يراد به العمل لله إذا أكل الفالودج عيباً».

فمن ألف الترف فيبني أن يتلطف بنفسه إذا أمكنه.

وقد عرفتُ هذا من نفسي، فإني رُئيتُ في ترف فلما ابتدأت في التقلل وهجر المشتبه، أثر معي مرضاً قطعني عن كثير من التبعيد.

حتى أني قرأت في أيام كل يوم خمسة أجزاء من القرآن، فتناولت يوماً ما لا يصلح، فلم أقدر في ذلك اليوم على قراءتها.

فقلت: إن لقمة تؤثر قراءة خمسة أجزاء بكل حرف عشر حسنات، إن تناولها لطاعة عظيمة.

وإن مطعماً يؤذي البدن فيفوته فعل خير، يبني أن يهجر.

(١) أنظر: (صحيح البخاري) ٨٣١/٢. وصحيح مسلم ١٥١/٢. ومسنند أحمد بن حنبل ٣٣٢/١، ٨٨/٤، ٨٩، ٣٣١/٦. وفتح الباري ٥٣٤/٩، ٦٦٣.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) الحسن البصري.

وقد رأى رسول الله ﷺ رجلاً من أصحابه حضر عنده وقد تغير من التششف فقال له: «مَنْ أَمَرَكَ بهذا؟».

فالعاقِل يعطى بدنه من الغذاء ما يوافقُه ما ينقي الغاِزي شَعر الدابة .
ولا تظنن أني أَمَر بِأكل الشهوات ، ولا بالإكثار من المملوِذ ، إنما أَمَر بِتناول ما يحفظ النفس ، وأنهى عما يؤذي البدن .
فأما التوسع في المطاعم ، فإنه سبب النوم والشبع يعمي القلب ، ويهزل البدن ويضعفه .
فإنهم ما أشرت إليه ، فالطريق هي الوسطى .

٣٤٣ - فصل

[المغفل يجر على نفسه المحن]

إذا تكامل العقل قوي الذكاء والفطنة .
والذكي يتخلص إذا وقع في آفة كما قال الحسن : «إذا كان اللص ظريفاً لم يقطع ، فأما المغفل فيجني على نفسه المحن» .
هؤلاء إخوة يوسف عليهم السلام ، أبعدوه عن أبيه ليتقدموا عنده ، وما علموا أن حزنه عليه يشغله عنهم ، وتهمته إياهم تُبغضهم إليه ، ثم رموه في الجب فقالوا : ﴿يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ﴾^(١) وليس بطفل إنما هو صبي كبير .
وما علموا أنه إذا التقط يحدث بحاله ، فيبلغ الخبر إلى أبيه ، وهذا تغفل .
ثم إنهم قالوا : أكله الذئب ، وجاؤوا بقميصه صحيحاً ، ولو خرَّقوه لإحتمل الأمر .
ثم لما مضوا إليه يمتارون قال : ﴿إِنِّي نَادَيْتُ بِأَخِي لَكُمْ﴾^(٢) فلو فطنوا علموا أن ملك مصر لا غرض له في أخيه .
ثم حبسه بحجة ، ثم قال : هذا الصواع يخبرني أنه كان كذا وكذا ، هذا كله وما يفطنون .

(١) جزء من الآية ١٠ من سورة يوسف .

(٢) جزء من الآية ٥٩ من سورة يوسف .

فلما أَحَسَّ بهذه الأشياء يعقوب عليه السلام قال: ﴿إِذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُوسُفَ﴾^(١)، وكان يوسف عليه السلام قد نهي بالوحي أن يعلم أباه بوجوده.

ولهذا لما إلتقيا قال له: هلا كتبت إلي؟ فقال: إن جبريل عليه السلام منعني.

فلما نهي أن يعرفه خبره لينفذ البلاء كان ما فعل بأخيه تنبيهاً، فصار كأنه يعرض بخطبة المعتلة.

وعلى فهم يوسف والله بكى يعقوب لا على مجرد صورته.

٣٤٤ - فصل

[أذل الذل التعرض للبخلاء والأمرء]

الآدمي موضوع على مطلوبات تشتت الهم، العين تطلب المنظور، واللسان يطلب الكلام، والبطن يطلب المأكول، والفرج المنكوح، والطبع يحب جمع المال.

وقد أمرنا بجمع الهم لذكر الآخرة، والهوى يشته.

فكيف إذا اجتمعت إليه حاجات لازمة من طلب قوت البدن وقوت العيال.

وهذا يبكر إلى دكانه ويتفكر في التحصيل، ويستعمل مالة الفهم في نيل ما لا بد منه.

فأي هم يجتمع منه خصوصاً إن أخذ الشرة في صورة فيمضي العمر، فينهض من الدكان إلى القبر.

فكيف يحصل العلم أو العمل أو إخلاص القصد أو طلب الفضائل.

فمن رزق يقلة، فيبغي أن يصابر لنيل الفضائل.

فإن كان متزهداً بغير عائلة اكتفى بسعي قليل، فقد كان السبتي يعمل يوم السبت فيكتفي به طول الأسبوع.

فإن كان له مال باضع به من يكفيه بدينه، وثقته من أن يهتم هو.

(١) جزء من الآية ٨٧ من سورة يوسف.

وإن كان له عائلة جمع همه في نية الكسب عليهم فيكون متعبداً.
أو أن يكون قنية تنال كعقار ناصفه في نفقته ليكفيه دخله.
وليقلل الهم على مقدار ما يمكنه من حلف العلاتق جهده ليجمع الهم في ذكر الآخرة.
فإن لم يفعل أخذ في غفلته وندم في حفرته.
وأصبح الأحوال حال عالم فقيه كلما جمع همه للذكر الآخرة شتت طلب القوت للعائلة.
وربما إحتاج إلى التعرض للظلمة وأخذ الشبهات وبذل الوجه، فيلزم هذا التقدير في النفقة.

وإذا حصل له شيء من وجه دبر فيه.
ولا ينبغي أن يحمله قصر الأمل على إخراج ما في يده، فقد قال ﷺ: «لأن تترك ورثتك أغنياء خير من أن تتركها عائلة يتكففون الناس»^(١)
وأذلل من كل ذل التعرض للبخلاء والأمراء.
فليدبر أمره، ويقلل العلاتق، ويحفظ جاهه. فالأيام قلائل.
وقد بعث إلى أحمد بن حنبل مال فسأله ابنه قبوله فقال: «يا صالح صني، ثم قال: أستخير الله، فأصبح فقال: يا بني قد عزم لي ألا أقبله».
هذا وكان العطاء هنياً، وجاءه من وجوه. فانعكس الأمر اليوم.

٣٤٥ - فصل

[في العزلة طيب العيش]

العزلة عن الخلق سبب طيب العيش.
ولا بد من مخالطة بمقدار، فدار العدو واستحله، فربما كادك فأهلكك.
وأحسن إلى من أساء إليك. واستعن على أمورك بالكتمان، ولتكن الناس عندك معارف،
فأما أصدقاء فلا.

(١) سبق تخريجه.

لأن أعز الأشياء وجود صديق، ذاك أن الصديق يجب^(١) أن يكون في مرتبة مماثل.
فإن صادفته عامياً لم تنتفع به لسوء أخلاقه، وقلة علمه وأدبه، وإن صادفت مماثلاً أو
مقارباً حسدك.

وإذا كان لك يقظة تلمحت من أفعاله وأقواله ما يدل على حسدك ﴿وَلْتَعْرِفْنَهُمْ لِي لِحَنِ
الْقَوْلِ﴾^(٢).

وإذا أردت تأكيد ذلك فضع عليه من يضعك عنده، فلا يخرج إليه إلا بما في قلبه.

فإن أردت العيش فابعد عن الحسود لأنه يرى نعمتك، فربما أصابها بالعين.

فإن اضطرت إلى مخالطته فلا تفش له^(٣) سره ولا تشاوره، ولا يغرنك تملقه لك، ولا ما
يظهره من الدين والتعبد، فإن الحسد يغلب الدين.

وقد عرفت أن قابيل أخرجه الحسد إلى القتل.

وإن أخوة يوسف باعوه بثمن بخس.

وكان أبو عامر الراهب من المتعبدین العقلاء، وعبد الله بن أبي من الرؤساء، أخرجهما
حسد رسول الله ﷺ إلى النفاق وترك الصواب.

ولا ينبغي أن تطلب لحاسدك عقوبة أكثر مما هو فيه، فإنه في أمر عظيم متصل لا يرضيه
إلا زوال نعمتك.

وكلما إمتدت إمتد عذابه، فلا عيش له.

وما طاب عيش أهل الجنة إلا حين نزع الحسد والغل من صدورهم.

ولولا أنه نزع تحاسدوا وتنفص عيشهم.

(١) في الحديث: ينبغي.

(٢) جزء من الآية ٢٠ من سورة محمد.

(٣) في الحديث: إليه.

٣٤٦ - فصل

[من تكاسل عن العلم لم يحصل له المراد]

مَنْ سَارَ معَ الْعَقْلِ، وَخَالَفَ طَرِيقَ الْهَوَى، وَنَظَرَ إِلَى الْعَوَاقِبِ، أَمَكَنَهُ أَنْ يَتَمَتَّعَ مِنَ الدُّنْيَا^(١)، وَالذِّكْرَ الْجَمِيلَ، وَيَكُونُ ذَلِكَ سَبَباً لِفَوَاتِ مَرَادِهِ مِنَ اللَّذَاتِ.

وَيَبَيِّنُ هَذَا مِنْ وَجْهَيْنِ:

أَحَدُهُمَا: إِنْ مَالَ إِلَى شَهَوَاتِ النِّكَاحِ، وَأَكْثَرَ مِنْهَا قَلَّ الْإِثْدَاذُ وَفَنِيَتْ حَوَارَتُهُ، وَكَانَ ذَلِكَ سَبَباً فِي عَدَمِ مَطْلُوبِهِ مِنْهَا.

وَمَنْ اسْتَعْمَلَ ذَلِكَ بِمَقْدَارٍ مَا يَجِيزُهُ الْعَقْلُ، وَيَحْتَمِلُهُ، كَانَ الْإِثْدَاذُ أَكْثَرَ، لِبَعْدِ مَا بَيْنَ الْجَمَاعَيْنِ، وَأَمَكَنَهُ التَّرَدُّدُ لِبَقَاءِ الْحَرَارَةِ.

وَكَذَلِكَ مَنْ غَشِيَ فِي مَعَامَلَتِهِ أَوْ خَانَ، فَإِنَّهُ لَا يَعَامَلُ فِيْفُوتِهِ رِبْحَ الْمَعَامَلَةِ الدَّائِمَةِ لَخِيَانَتِهِ مَرَّةً.

وَلَوْ عَرَفَ بِالثِّقَةِ دَامَتْ مَعَامَلَةُ النَّاسِ لَهُ فَزَادَ رِبْحُهُ.

الثَّانِي: أَنَّهُ مَنْ اتَّقَى اللَّهَ، وَتَشَاغَلَ بِالْعِلْمِ، أَوْ تَحَقَّقَ الزَّهْدُ، فَتَحَّ لَهُ مِنَ الْمُبَاحَاتِ مَا يَلْتَذُّ بِهِ كَثِيراً.

وَمَنْ تَقَاعَدَ بِهِ الْكَسَلُ عَنِ الْعِلْمِ أَوْ الْهَوَى عَنِ تَحْقِيقِ الزَّهْدِ لَمْ يَحْصُلْ لَهُ إِلَّا الْيَسِيرُ مِنْ مَرَادِهِ.

قَالَ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَأَنْ لَوْ اسْتَقْفُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا﴾^(٢).

٣٤٧ - فصل

[عِيشُ الصَّدِيقِينَ]

يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ الْعَمَلُ كُلُّهُ لِلَّهِ، وَمَعَهُ، وَمِنْ أَجْلِهِ.

وَقَدْ كَفَاكَ كُلَّ مَخْلُوقٍ، وَجَلِبْ لَكَ كُلَّ خَيْرٍ:

(١) فِي الْحَدِيثِ زِيَادَةُ: أَصْحَابُ مَا تَمَتَّعَ مِنْ اسْتَعْمَلِ الشَّهَوَاتِ. فَأَمَّا الْمُسْتَعْمَلُ فَيُفْرِتُ نَفْسَهُ حِطِّ الدُّنْيَا.

(٢) الْآيَةُ ١٦ مِنْ سُورَةِ الْجَنِّ.

وإياك كفأك كل مخلوق، وجلب لك كل خير.

وإياك أن تميل عنه بموافقة هوى وإرضاء مخلوق، فإنه يعكس عليك الحال، ويفوتك المقصود.

وفي الحديث: «مَنْ أَرْضَى النَّاسَ بِسَخَطِ اللَّهِ عَادَ حَامِلُهُ مِنَ النَّاسِ دَائِمًا»^(١).

وأطيب العيش عيش مَنْ يعيش مع الخالق سبحانه.

فإن قيل: كيف يعيش معه؟

قلت: بامتثال أمره، وإجتنب نهيه، ومراعاة حدوده، والرضى بقضائه، وحسن الأدب في الخلوة، وكثرة ذكره، وسلامة القلب من الاعتراض في أقداره.

فإن إحتجت سألته، فإن أعطى وإلا رضيت بالمنع، وعلمت أنه لم يمنع بخلاً، وإنما نظراً لك.

ولا تنقطع عن السؤال لأنك تتعبد به، ومتى دمت على ذلك رزقك محبته وصدق التوكل عليه، فصارت المحبة تدلك على المقصود، وأثمرت لك محبته إياك، فحينئذ تعيش^(٢) عيشة الصديقين.

ولا خير في عيش إن لم يكن كذا، فإن أكثر الناس مخبط في عيشه، يداري الأسباب، ويميل إليها بقلبه، ويتعب في تحصيل الرزق بحرص زائد على الحد، ويرغبه إلى الخلق، ويعترض عند انكسار الأغراض.

والقدر يجري ولا يبالي بسخط، ولا يحصل له إلا ما قدر.

وقد فاتته القرب من الحق والمحبة له، والتأدب معه، فذلك العيش عيش البهائم.

٣٤٨ - فصل

[مَنْ أَعْمَلَ عَقْلَهُ سَلِمَ]

نظرت في حكمة المطعم والمشرب والملبس والمنكح، فرأيت أن آدمي لما خلق من

(١) أنظر: (حلية الأولياء ٨/ ١٨٨). وإتحاف السادة المتقين ٦/ ١٣٩، ٣٧٢. وكنز العمال ٤٣٧٠٥.

(٢) في الحديث: فتعيش عيشة الصديقين.

أصول تتحلل، وهي الماء، والتراب، والنار، والهواء. وبقاؤه إنما يكون بالحرارة والرطوبة [والحرارة تحلل الرطوبة دائماً]^(١) فلم يكن له بد من شيء يخلف ما يطل.

ولما كان اللحم لا ينوب عنه إلا اللحم، أباح الشرع ذبح الحيوان، ليتقوى به من هو أشرف منه.

ولما كان بدنه يحتاج إلى كسوة، وله قدرة تمييز، وقدرة يصنع بها ما يقيه الأذى من القطن والصوف، لم يجعل على جلده ما يقيه خلقه، بخلاف الحيوان البهيم، فإنه لما لم يكن له قدرة على ما يغطي جلده، عوّضه بالريش والشعر والوبر.

ولما لم يكن بُد من فناء آدمي والحيوان، هيّج شهوة الجماع لتُخلف النسل.

فمقتضى العقل الذي حرك على طلب هذه المصالح أن يكون التناول للمطعم والمشرب مقدار الحاجة والمصلحة، ليقع الإلتذاذ بالعافية.

ومن البلية طلب الإلتذاذ بالمطعم وإن كان غير صالح والشره في تناوله، وكذلك الكسوة والنكاح.

ومن الحزم جمع المال وإدخاره لعارض حاجة من ذلك.

ومن التغفل إنفاق الحاصل، فربما عرضت حاجة فلم يقدر عليها فأنزَ عديمها في البدن أو في العرض بطلبها من الأندال.

ومن أقبح الأمور الإتهامك في النكاح طلباً لصورة اللذة، ناسياً ما يجني ذلك من انحلال القوة، ويزيد في الحرام بالعقوبة.

فمن مال إلى تدبير العقل سلم في دنياه وآخرته.

ومن أعرض عن مشاورته أو عن القبول منه سجل عطيه.

فليفهم مقصود الموضوعات وحكمها. إمراد منها، فمن لم يفهم ولم يعمل بمقتضى ما فهم كان كأجهل العوام، وإن كان عالماً.

(١) ما بين المعقوفتين ساقط من الحديث.

٣٤٩ - فصل

[في مخالطة الأمراء]

العجب مَنْ له مسكة من عقل، أو عنده قليل من دين، كيف يؤثر مخالطتهم .
فإنه بالمخالطة لهم أو العمل معهم يكون قطعاً خائفاً من عزل أو قتل أو سم، ولا يمكنه أن يعمل إلا بمقتضى أوامرهم .
فإن أمروا بما لا يجوز لم يقدر أن يراجع، فقد باع قطعاً بدينه فمنعه بالخوف من القيام بأمر الله وضاعت عليه آخرته .
ولم يبق بيده إلا عاجل التعظيم وأن يقال بين يديه «بسم الله» وأن ينفذ أوامره .
وذلك بعيد من السلامة في باب الدين وما يلتذ به منه في الدنيا ممزوج بخوف العزل والقتل .

٣٥٠ - فصل

[العاقل من تأمل الأمور ورعاها]

من الغلط العظيم أن يتكلم في حق معزول بما لا يصلح، فإنه لا يؤمن أن يلي فينتقم .
وفي الجملة لا ينبغي أن يظهر العداوة لأحد أصلاً، فقد يرفع المحقر، وقد يتمكن مَنْ لا يُعَدُّ .
بل ينبغي أن يكتف ما في النفوس من ضغن على الأعداء .
فإن أمكن الانتقام منهم كان العفو انتقاماً لأنه يذلهم .
وينبغي أن يحسن إلى كل أحد، خصوصاً مَنْ يجوز أن يكون له ولاية، وأن يخدم المعزول، فربما نفع في ولايته .
وقد روي أن رجلاً استأذن على قاضي القضاة ابن أبي داود^(١) وقال: قولوا له: أبو جعفر بالباب .

(١) في الحديث: داود. خطأ.

فلما سمع هتّاً لذلك وقال: انذروا له .
فدخل، فقام، وتلقاه وأكرمه وأعطاه خمسة آلاف، وودعه .
فقبل له: رجل من العوام فعلت به هذا؟
قال: إني كنت فقيراً، وكان هذا صديقاً، فجئت يوماً فقلت له: أنا جائع .
فقال: اجلس، وخرج، فجاء بشواء وحلوى وخبز فقال: كل .
فقلت: كل معي . قال: لا قلت: والله لا أكل حتى تأكل معي، فأكل فجعل الدم يجري من فمه .

فقلت: ما هذا فقال: مرض .
فقلت: والله لا بد أن تخبرني .
فقال: إنك لما جئتني لم أكن أملك شيئاً .
وكانت أسناني مضطربة بشريط من ذهب، فتزعت واشترت به .
فهلا أكافئ مثل هذا؟
وعلى عكس هذه الأشياء كان ابن الزيات وزير الواقف، وكان يضع من المتوكل، فلما وُلّي عذبه بأنواع العذاب .

وكذلك ابن الجزري كان لا يوقر المسترشد قبل الولاية، فجرت عليه الأفات لما وُلّي .
فالماتل من تأمل العواقب ورعاها .
وَصَوَّرَ^(١) كل ما يجوز أن يقع فعل بمقتضى الحزم .
وأبلغ من هذا تصوير وجود الموت عاجلاً، لأنه يجوز أن يأتي بفتة من غير مرض .
فالحازم مَنْ اسْتَعَدَّ له وعمل عمل مَنْ لا ينلم إذا جاءه .
وحذر من الذنوب فإنها كعدو مراصد بالجزاء .
وأخبر لنفسه صالح الأعمال، فإنها كصديق صديق ينفع وقت الشدة .

(١) في الحديث: وتصور .

وأبلغ من كل شيء أن يعلم المؤمن أنه كلما زاد عمله في الفضائل علت مرتبته في الجنة، وإن نقص نقصت.

فهو وأن دخل الجنة في نقص بالإضافة إلى كمال غيره، غير أنه قد رضي به ولا يشعر بذلك.

فرحم الله من تلمح العواقب، وعمل بمقتضى التلمح، والله تعالى الموفق.

٣٥١ - فصل

[في عدم الصبر عن المشتى الهلاك]

لما جمعت كتابي المسمى «بالمستظم»، في تاريخ الملوك والأمم، إطلعت على سيرة الخلق من الملوك والوزراء والعلماء والأدباء والفقهاء والمحدثين والزهاد وغيرهم، فرأيت الدنيا قد تلاعبت بالأكثرين تلاعباً أذهب أديانهم، حتى كانوا لا يؤمنون بالعقاب.

فمن الأمراء من يقتل ويصادر، ويقطع ويحبس، بغير حق، ثم ينخرط في سلك المعاصي، كان الأمر إليه، أو قد جاءه الأمن من العقاب.

فربما تخايل أن حفظي الرعايا يرد عني، وينسى أنه قد قيل لرسول الله ﷺ : ﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾^(١).

وقد انخرط جماعة^(٢) ممن يتسم بالعلم في سلك المعاصي، لتحصيل أغراضهم العاجلة فما نفعهم العلم.

ورأينا خلقاً من المتزهدين [خالقوا]^(٣) لنيل أغراضهم، وهذا لأن الدنيا فخ والناس كعصافير، والعصفور يريد الحبة وينسى الخنق.

قد نسي أكثر الخلق مآلهم ميلاً إلى عاجل لذاتهم، فأقبلوا يسامرون الهوى ولا يلتفتون إلى مشاورة العقل.

(١) الآية ١٣ من سورة الزمر.

(٢) في الحديث: جمع.

(٣) ساقطة من الحديث.

فلقد باعوا بلدة يسيرة خيراً كثيراً، واستحقوا^(١) بشهوات مرفولة عذاباً عظيماً.
 فإذا نزل بأحدهم الموت قال: ليتني لم أكن، ليتني كنت تراباً، فيقال له: الآن؟
 فوا أسنفي لفانت لا يمكن استدراكه، ولمرتتهن لا يصح فكاهه، ولنلنم لا ينقطع زمانه،
 ولمعلب عز عليه إيمانه بالله^(٢).

ما نفعت العقول إلا لمن يلتفت إليها ويعول عليها.
 ولا يمكن قبول مشاورها^(٣) إلا بعزيمة الصبر عما يشتهي.
 فتأمل في الأمراء عمر بن الخطاب وابن عبد العزيز رضي الله عنهما، وفي العلماء
 أحمد بن حنبل رحمة الله عليه، وفي الزهاد أُويسُ الْقُرْنِي .
 لقد أعطوا الجِدَّ^(٤) حقه وفهموا مقصود الوجود.
 وما هلك الهالكون إلا لقلة الصبر عن المشتى .
 وربما كان فيهم من لا يؤمن بالبعث والعقاب .
 وليس العجب من ذلك، إنما العجب من مؤمن يؤمن، ولا ينفعه يقينه، ويعمل العواقب وا
 ينفعه عقله .

٣٥٢ - فصل

[الجمع بين العمل والعلم صعب]

مَنْ رَزَقَ هِمَّةً عَالِيَةً يُعَذِّبُ بِمَقْدَارِ عُلُومِهَا، كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ:
 وَإِذَا كَانَتْ النُّفُوسُ كِبَاراً تَبَيَّنَتْ فِي مُرَادِّهَا الْأَجْسَامُ
 وقال الآخر:
 وَلِكُلِّ جِسْمٍ فِي النُّحُولِ بَلَاءٌ وَيَلَاءُ جِسْمِي مِنْ تَفَاوُتِ هِمَّتِي

(١) في الحديث: واستبدلوا بشهوات.

(٢) في الحديث: عز عليه أمانة.

(٣) في الحديث: مشاورتها.

(٤) في الحديث: الحزم.

وبيان هذا أن من علت همته طلب العلوم كلها، ولم يقتصر على بعضها، وطلب من كل علم نهايته، وهذا لا يحتمله البدن.

ثم يرى أن المراد العمل فيجته في قيام الليل وصيام النهار، والجمع بين ذلك وبين العلم صعب.

ثم يرى ترك الدنيا ويحتاج إلى ما لا بد منه.

ويحب الإيثار ولا يقدر على البخل، ويتقاضاه الكرم البذل، ويمنعه عز النفس عن الكسب من وجوه التبذل.

فإن هو جرى على طبعه من الكرم، احتاج واقتصر وتأثر بدنه وعائلته. وإن أمسك فطبعه يأبى ذلك.

وفي الجملة يحتاج إلى معاناة وجمع بين تضداد، فهو أبداً في نصب لا ينقضي، وتعب لا يفرغ.

ثم إذا حقق الإخلاص في الأعمال زاد تعب، وقوى وصبه، فأين هو ومن دنت همته؟ إن كان فقيهاً فسل عن حديث قال: ما أعرفه، وإن كان محدثاً فسل عن مسألة فقهية قال: ما أدري، ولا يبالي إن قيل عنه مقصر.

والعاليهمة يرى التقصير في بعض العلوم فضيحة، قد كشفت عيبه، وقد أرت الناس عورته.

والقصيرهمة لا يبالي بمنن الناس، ولا يستقبح سؤالهم، ولا يأنف من رد، والعاليهمة لا يحمل ذلك.

ولكن تعب العاليهمة راحة في المعنى، وراحة القصيرهمة تعب وشين إن كان ثم فهم.

والدنيا دار سباق إلى أعالي المعالي، فينبغي للذي الهمة ألا يقصر في شوطه.

فإن سبق فهو المقصود، وإن كبا جواده مع اجتهاده لم يلم.

٣٥٣ - فصل

[ثقة الإنسان بعلم نفسه آفة كبرى]

المصيبة العظمى رضى الإنسان عن نفسه واقتناعه بعلمه، وهذه محنة قد عمت أكثر الخلق.

فترى اليهودي أو النصراني يرى أنه على الصواب، ولا يبحث ولا ينظر في دليل نبوة نبينا ﷺ.

وإذا سمع ما يلين قلبه مثل القرآن المعجز هرب لثلا يسمع.

وكذلك كل ذي هوى يثبت عليه، إما لأنه مذهب أبيه وأهله، أو لأنه نظر نظراً أول فرآه صواباً، ولم ينظر فيما يناقضه، ولم يباحث العلماء ليبينوا له خطأه.

ومن هذا حال الخوارج على أمير المؤمنين علي رضي الله تعالى عنه، فإنهم إستحسنوا ما وقع لهم ولم يرجعوا إلى من يعلم.

ولما لقيهم عبد الله بن عباس رضي الله عنهما فبين لهم خطاهم رجع عن مذهبه منهم ألفان.

وممن لم يرجع عن هواه ابن ملجم، فرأى مذهبه هو الحق فاستحل قتل أمير المؤمنين رضي الله تعالى عنه، ورآه ديناً حتى أنه لما قطعت أعضاؤه لم يمانع.

فلما طلب لسانه ليقطع إنزعج وقال: كيف أبقي ساعة في الدنيا لا أذكر الله.

ومثل هذا ما له دواء.

وكذلك كان الحجاج يقول: «والله ما أرجو الخير إلا بعد الموت».

هذا قوله وكم قد قتل من لا يحل قتله، منهم سعيد بن جبير.

وقد أخبرنا عبد الوهاب وابن ناصر الحافظ قالا: أخبرنا المبارك بن عبد الجبار قال: أخبرنا الحسين بن محمد النصيبي قال: أخبرنا إسماعيل بن سعيد قال: حدثنا أبو بكر بن الأنباري قال: حدثنا أبو عيسى الختلي قال: حدثنا أبو يعلى قال: حدثنا الأصمعي قال: حدثنا أبو عاصم، عن عباد بن كثير، عن قحدم، قال: وجد في سجن الحجاج ثلاثة وثلاثون ألفاً، ما يجب على واحد منهم قطع ولا قتل ولا صلب.

قلت: وعموم السلاطين يقتلون ويقطعون ظناً منهم جواز ذلك، ولو سألوا العلماء بينوا لهم.

وعوم العوام يبارزون بالذنوب اعتماداً على العفو وينسون العقاب. ومنهم من يعتمد أني من أهل السنة، أو أن لي حسنات قد تنفع، وكل هذا لقوة الجهل. فينبغي للإنسان أن يبالغ في معرفة الدليل ولا يساكن شبهته، ولا يثق بعلم نفسه. نسأل الله السلامة من جميع الآفات. . . ١.

٣٥٤ - فصل

[ويل لمن عرف مرارة الجزاء ثم أثر لذة المعصية]

[علم أن الجزاء بالمرصاد إن كانت حسنة أو كانت سيئة. ومن الإغترار أن يظن المذنب إذا لم ير عقوبة أنه قد سُمح، وربما جاءت العقوبة بعد مدة.

وَقُلْ مَنْ فَعَلَ ذَنْبًا إِلَّا وَقِيلَ عَلَيْهِ، قَالَ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾^(١). هذا آدم عليه السلام أكل لقمة فقد عرفتم ما جرى عليه.

قال وهب بن منبه: «أوحى الله تعالى إليه ألم أصطنعك لنفسي، وأحللتك داري، وأسجدت لك ملائكتي، فمعصيت أمري، ونسيت عهدي؟» وعزني لو ملأت الأرض كلهم مثلك، يعبدون ويسبحون في الليل والنهار ثم عصوني لأنزلتهم منازل العاصين.

فنزح جبريل التاج عن رأسه، وحل ميكائيل الإكليل عن جبينه، وجذب بناصيته فأهبط. فبكى آدم ثلاث مائة عام على جبل الهند تجري دموعا في أودية جبالها، فنبتت بتلك المدامع أشجار طيبكم هذا. وكذلك داود عليه السلام، نظر نظرة فأوجبت عتابه وبكائه الدائم، حتى نبت العشب من دموعه.

(١) جزء من الآية ١٢٣ من سورة النساء.

وأما سليمان عليه السلام فإن قوماً إختصموا إليه فكان هواه مع أحد الخصمين، فعوقب وتغير في أعين الناس، وكان يقول: «أطعموني فلا يطعم».

وأما يعقوب عليه السلام، فإنه يقال إنه ذبح عجلاً بين يدي أمه، فعوقب بفراق يوسف.

وأما يوسف عليه السلام فأخذ بالهمّ، وكل واحد من إخوته ولد له اثنا عشر ولداً، ونقص هو ولداً لتلك الهمة.

وأما أيوب عليه السلام فإنه قصر في الإنكار على ملك ظالم، لأجل خيل كانت في ناحيته، فابتلى.

وأما يونس عليه السلام فخرج عن قومه بغير إذن فالتقمه الحوت.

وأوحى الله عز وجل إلى أرميا: إن قومك تركوا الأمر الذي أكرمت به آباءهم، وعزّتي لأهيجن عليهم جنوداً لا يرحمون بكاءهم.

فقال: يا رب هم ولد خليلك إبراهيم، وأمة صفيك موسى، وقوم نبيلك داود، فأوحى الله تعالى إليه: إنما أكرمت إبراهيم وموسى وداود بطاعتي، ولو عصوني لأنزلتهم منازل العاصين.

ونظر بعض العباد شخصاً مستحسناً، فقال له شيخه: ما هذا النظر؟ ستجد غبه، فنسى القرآن بعد أربعين سنة.

وقال آخر: قد عبت شخصاً قد ذهب بعض أسنانه، فانتثرت أسناني.

ونظرت إلى امرأة لا تحل، فنظر إلى زوجتي من لا أريد.

وكان بعض العاقين ضرب أباه وسجبه إلى مكان، فقال له الأب: حسبك إلى ههنا سحبت أبي.

وقال ابن سيرين: عيرت رجلاً بالإفلاس فأفلس. ومثل هذا كثير.

ومن أعجب ما سمعت فيه عن الوزير ابن حصير الملقب «بالنظام» أن المفتي غضب عليه وأمر بأن يؤخذ منه عشرة آلاف دينار.

فدخل عليه أهله محزونين وقالوا له: من أين لك عشرة آلاف دينار؟

فقال: ما يؤخذ مني عشرة ولا خمسة ولا أربعة.

قالوا: من أين لك؟ قال: إنني ظلمت رجلاً فالزمته ثلاثة آلاف فما يؤخذ مني أكثر منها.

فلما أدى ثلاثة آلاف دينار وقع الخليفة بإطلاقه ومسامحته في الباقي .
وأنا أقول عن نفسي : ما نزلت بي آفة أو غم أو ضيق صدر إلا بزلل أعرفه حتى يمكنني
أن أقول : هذا بالشيء الفلاني .

وربما تأولت فيه بعد ، فأرى العقوبة .
فينبغي للإنسان أن يتربح جزاء الذنوب ، فقل أن يسلم منه .
وليجتهد في التوبة ، فقد روي في الحديث : « ما من شيء أسرع لحاقاً بشيء من حسنة
حديثه للذنوب قديم » .
ومع التوبة يكون خائفاً من المؤاخلة متوقفاً لها ، فإن الله تعالى قد تاب على الأنبياء عليهم
السلام .

وفي حديث الشفاعة يقول آدم : ذنبي ، ويقول إبراهيم وموسى : ذنبي .
فإن قال قائل : قوله تعالى : ﴿ مَنْ يَحْمِلْ سُوءَ أَخِي يُجْزَى ﴾^(١) خبر ، فهو يقتضي ألا يجاوز عن
مذنب ، وقد عرفنا قبول التوبة والصفح عن الخاطئين .
فالجواب من وجهين : أحدهما : أن يحمل على من مات مصراً ولم يتب ، فإن التوبة تجب
ما قبلها .

والثاني : أنه على إطلاقه ، وهو الذي اختاره أنا وأستدل بالنقل والمعنى .
أما النقل ، فإنه لما نزلت هذه الآية قال أبو بكر : يا رسول الله أو نُجَازِي بِكُلِّ مَا نَعْمَلُ ؟
فقال : « أَلَسْتَ تَمْرَضُ ؟ أَلَسْتَ تَحْزَنُ ؟ أَلَيْسَ يَصِيبُكَ الْبَلَاءُ ؟ فَذَلِكَ مَا تَجْزُونَ بِهِ »^(٢) .
وأما المعنى فإن المؤمن إذا تاب وندم ، كان أسفه على ذنبه في كل وقت أقوى من كل
عقوبة .

فالويل لمن عرف مرارة الجزاء الدائم ، ثم أثر لذة المعصية لحظة .

(١) جزء من الآية ١٧٣ من سورة النساء .
(٢) أنظر : (موارد الطمان ، للهيتمي ١٧٣٤ . تفسير الطبري ١٨٩/٥ . الدرر المشور ٢٢٦/٢ . والتمهيد . لابن
عبد البر ٢٢٠/٤ . فتح الباري ١٠/١٠٤) .

٣٥٥ - فصل

[وزن الأعمال في الدنيا قبل موازين الآخرة]

تفكرت في نفسي يوماً تفكر محقق، فحاسبته قبل أن تحاسب، ووزنتها قبل أن توزن، فرأيت اللطف الرباني فمنذ^(١) الطفولة وإلى الآن أرى لطفاً بعد لطف، وسترأى على قبيح، وعفواً عما يوجب عقوبة.

وما أرى لذلك شكراً إلا باللسان.

ولقد تفكرت في خطايا لوعوقبت ببعضها لهلكت سريعاً.

ولو كشف للناس بعضها لاستحييت.

ولا يعتقد معتقد عند سماع هذا أنها من كبائر الذنوب، حتى يظن في ما يظن في الفساق.

بل هي ذنوب قبيحة في حق مثلي، وقعت بتأويلات فاسدة.

فصرت إذ دعوت أقول: اللهم بحملك وسترك عليّ اغفر لي.

ثم طالبت نفسي بالشكر على ذلك فما وجدته كما ينبغي.

ثم أنا أنقاضي القدر^(٢) مراداتي ولا أنقاضي نفسي بصبر على مكروه، ولا بشكر على نعمة.

فأخذت أنوح على تقصيري في شكر المنعم، وكوني أتلذذ بإيراد العلم من غير تحقيق عمل به.

وقد كنت أرجو مقامات الكبار، فذهب العمر وما حصل المقصود.

فوجدت أبا الوفاء بن عقيل قد ناح نحو ما تحت فأعجبني نياحته، فكتبته هنا.

قال لنفسه: يا رعاء تقومين الألفاظ ليقال مناظر. وثمرة هذا أن يقال: يا مناظر.

كما يقال للمصارع الفارة.

ضيعت أعز الأشياء وأنفسها عند العقلاء، وهي أيام العمر حتى شاع لك بين من يموت غداً اسم مناظر.

(١) في الحديث: من بدأ الطفولة.

(٢) في الحديث: أنقاضي منه.

ثم ينسى الذاكر والمذكور إذا درجت القلوب .
هذا إن تأخر الأمر إلى موتك ، بل ربما نشأ شاب أفره منك فمَوَّهوا له وصار الاسم له .
والعقلاء عن الله تشاغلو بما - إذا انطوا - نشرهم ، وهو العمل بالعلم ، والنظر الخالص
لنفسهم .

أف لنفسي وقد سطرت عدة مجلدات في فنون العلوم ، وما عبق بها فضيلة .
إن نوظرت شمخت ، وإن نوصحت تعجرت ، وإن لاحت الدنيا طارت إليها طيران
الرخم ، وسقطت عليها سقوط الغراب على الجيف .
فليتها أخذت أخذ المضطر من الميتة .

توفر في المخالطة عيوباً تبلي ولا تحتشم نظر الحق إليها .
وإن إنكسر لها غرض تضجرت ، فإن أمدت^(١) لك بالنعم اشتغلت عن المنعم .
أف والله مني اليوم على وجه الأرض وغداً تحتها .
والله إن نتن جسدي بعد ثلاث تحت التراب أقل من نتن خلّقي وأنا بين الأصحاب .
والله إنني قد بهرني حلم هذا الكريم عني كيف يسترني^(٢) وأنا أنهتك ، وجمعني وأنا
أنتشت .

وغداً يقال : مات الحبر العالم الصالح ، ولو عرفوني حتى معرفتي بنفسي ما دفنوني .
والله لأنادين على نفسي نداء المكشفين^(٣) معائب الأعداء .
ولأنرحن نوح الشاكين [للأبناء]^(٤) إذ لا نائح لي ينوح علي لهذه المصائب المكتومة ،
والخلال المغطاة التي قد سترها من خبرها ، وغطاها من علمها .
والله ما أجد لنفسي خلة أستحسن أن أقول متوسلاً بها : اللهم اغفر لي كذا بكذا .
والله ما ألتفت قط إلا وجدت منه سبحانه برأ يكفيني ، ووقاية تحميني ، مع تسلط الأعداء .

(١) في الحديث : امتدت .

(٢) في الحديث : كيف استرني .

(٣) في الحديث : المتكشفين .

(٤) ساقطة من الحديث .

ولا عرضت حاجة فعدلت يدي إلا قضاها. هذا فعله معي، وهو رب غني عني، وهذا فعلي وأنا عبد فقير إليه.

ولا عذر لي فأقول: ما دريت أو سهوت.

والله لقد خلقتني خلقاً صحيحاً سليماً، ونوّز قلبي بالفطنة، حتى أن الغائبات والمكتومات تنكشف لفهمي.

فوا حسرتاه على عمر انقضى فيما لا يطابق الرضى.

وا حرمانى لمقامات الرجال الفطناء. يا حسرتي على ما فرطت في جنب الله، وشماتة العدوي.

وا خيبة من أحسن الظن بي إذا شهدت الجوراح عليّ.

وا خذلاني عند إقامة الحجة، سخر والله مني الشيطان وأنا الفطن.

اللهم توبة خالصة من هذه الأقدار، ونهضة صادقة لتصفية ما بقي من الأكدار.

وقد جئتك بعد الخمسين وأنا من خلق المتاع.

وأبى العلم إلا أن يأخذ بيدي إلى معدن الكرم، وليس لي وسيلة إلا التأسف والندم.

فوالله ما عصيتك جاهلاً بمقادير نسك، ولا ناسياً لما أسلفت من كرمك، فاغفر لي سالف فعلي.

٣٥٦ - فصل

[عداء الأقارب صعب]

عداوة الأقارب صعبة، وربما دامت كحرب بكر وتغلب ابني وائل، وعيس وذبيان ابني بغيض، والأوس والخزرج ابني قيلة.

قال الجاحظ: «ركدت هذه الحرب أربعين عاماً».

والسبب في هذا أن كل واحد من الأقارب يكره أن يفوقه قريبه، فيقع التحاسد.

فينبغي لمن فضل على أقاربه أن يتواضع لهم، ويرفعهم جهده، ويرفق بهم، لعله يسلم.

قال رجل لرسول الله ﷺ : لي أقارب أصلهم فيقطعوني؟
فقال: «فكأنما تسفهم الممل، ولن يزال معك من الله ظهير ما دمت على ذلك»^(١).

٣٥٧ - فصل

[الأدب يتبع لطافة البدن وصفاء الروح]

رأيت كلاب الصيد إذا مرت بـكـلاب المحلة نبحتها هذه، وبالغت وأسـرعت خلفها، وكأنها تراها مكـرمـة مجللة فتـحسدها على ذلك.

ورأيت كلاب الصيد حينئذ لا تلتفت إليها ولا تعيرها الطرف ولا تعد نباحها شيئاً، فرأيت أن كلاب الصيد كأنها ليست من جنس تلك الكلاب.

لأن تلك غليظة البدن كشيعة الأعضاء لا أمانة لها، وهذه لطيفة دقيقة الخلقة ومعها آداب قد ناسبته خلقتها اللطيفة.

وأنها تحبس الصيد على مالكها خوفاً من عقابه، أو مراعاة لشكر^(٢) نعمته عليها.

فرأيت أن الأدب وحسن العشرة يتبع لطافة البدن وصفاء الروح.

وهكذا المؤمن العاقل لا يلتفت إلى حاسده ولا يعده شيئاً، إذ هو في واد وذاك في واد.

ذاك يحسده على الدنيا، وهذا همته الآخرة، فيا بعد ما بين الواديين.

٣٥٨ - فصل

[متى جرى ما لا نعرف حكمته فأنسبه إلى قصور علمك]

ج. [هذا فصل^(٣) ملاحظته من أهم الأشياء.

(١) قوله «ولن يزال إلخ» هذا جزء من حديث رواه مسلم ولفظه «قال رجل: يا رسول الله: إن لي قرابة أصلهم ويقطعونني، وأحسن إليهم ويسيئون إلي، وأحلم عليهم ويجهلون علي». فقال رسول الله ﷺ: «إن كنت كما قلت، فكأنما تسفهم الممل، ولا يزال معك من الله ظهير عليهم ما دمت على ذلك».

(٢) في الحديث: شكر.

(٣) ما بين المعقوفتين ساقط من الحديث.

ينبغي لمن آمن بالله تعالى أن يسلم له في أفعاله. ويعلم أنه حكيم ومالك، وأنه لا يعبث.

فإن خفيت عليه حكمة فعله نسب الجهل إلى نفسه، وسلم للحكيم المالك. فإذا طالبه العقل بحكمة الفعل قال: ما بانّت لي، فيجب عليّ تسليم الأمر لمالّكه.

وإن أقواماً نظروا بمجرد العقل إلى كثير من أفعال الحق سبحانه فأروها لو صدرت من مخلوق نسب فيها^(١) إلى ضد الحكمة، فنسبوا الخالق إلى ذلك.

وهذا الكفر المحض، والجنون البارد.

والواجب نسبة الجهل إلى النفوس، فإن العقول قاصرة عن مطالعة حكمته.

وأول من فعل ذلك إبليس فإنه قد رآه قد فضل طيناً على نار، والعقل يرى النار أفضل، فعاب حكمته.

وعمت هذه المحنة خلقاً مَن ينسب إلى العلم وكثير من العوام.

فكم قد رأينا عالماً يعترض وعامياً يرد فيكفر، وهذه محنة قد شملت أكثر الخلق.

يرون عالماً يضيّق عليه، وفاسقاً وسع عليه، فيقولون هذا لا يليق بالحكمة.

وقد علم العلماء أن الله تعالى قد فرض الزكوات والخراج والجزية والغنائم والكفارات ليستغني بها الفقراء، فإختص بذلك الظلمة.

وصانع مَن تجب عليه الزكاة بإخراج بعضها، فجاع الفقير.

فينبغي أن نذم هؤلاء الظلمة ولا نعترض على من قدر الكفاية للفقراء.

وقد حصل في ضمن هذا عقوبة الظالمين في^(٢) حبسهم الحقوق، وإبتلاء الفقراء بصبرهم عن حظوظهم.

وأكثر هؤلاء المعترضين لا يكادون يسلمون وقت خروج الروح من إعتراض يخرج إلى الكفر فتخرج النفس كافرة.

فكم عامي يقول: فلان قد ابتلى وما يستحق.

(١) في الحديث: نسبت إلى ضد الحكمة.

(٢) في الحديث: من حبسهم.

ومعناه أنه قد فعل به ما لا يليق بالصواب. وقد قال بعض الخلقاء:

أَيَا رَبِّ تَخَلَّقْ أَفْصَارَ لَيْلٍ وَأَغْصَانِ بَابٍ وَكُفَيَّانَ رَمْلٍ
وَتَنْهَى عِبَادَكَ أَنْ يَعْشَقُوا أَيَا حَاكِمِ الْعَدْلِ ذَا حُكْمٍ عَدْلٍ؟؟

ومثل هذا ينشده جماعة من العلماء ويستحسنونه، وهو كفر محض.

وما فهم هؤلاء سر النهي ولا معناه، لأنه ما نهى عن العشق، وإنما نهى عن العمل بمقتضى العشق من الأشياء المحرمة كالنظر واللمس والفعل القبيح.

وفي الامتناع عن المشتبه دليل على الإيمان بوجود الناهي كصبر العطشان في رمضان عن الماء، فإنه دليل على الإيمان بوجود من أمر بالصوم.

وتسليم النفوس إلى القتل والجهد دليل على اليقين بالجزاء.

ثم المستحسن أنموذج ما قد أعد فأين العقل المتأمل.

كلا. لو تأمل وصبر قليلاً لربح كثيراً.

ولو ذهبت أذكر ما قد عرفت من اعتراض العلماء والعوام لطال.

ومن أحسن الناس حالاً في ذلك، ما يحكى عن ابن الراوندي أنه جاع يوماً واشتد جوعه فجلس على الجسر وقد أمضه الجوع.

فمرت خيل مزينة بالحرير والديباج فقال: لمن هذه؟ فقالوا: لعلّي بن بلتق غلام الخليفة.

فمرت جوار مستحسنات فقال: لمن هذه؟ فقالوا: لعلّي بن بلتق.

فمر به رجل فراه وعليه أثر الضر فرمى إليه رغيفين فأخذهما ورمى بهما، وقال: هذه لعلّي بن بلتق وهذان لي؟

نسي الجاهل الأحق أنه بما يقول ويعترض ويفعل أهل هذه المجاعة.

فيا معترضين وهم في غاية النقص على من لا عيب في فعله. أنتم في البداية من ماء وطن، وفي الثاني من ماء مهين، ثم تحملون الأنجاس على الدوام، ولو حبس عنكم الهواء لصرتم جيّفاً.

وكم من رأى يراه حازمكم فإذا عرضه على غيره تبين له قبح رأيه.

ثم لمعاصي منكم زائدة في الحد.

فما فيكم^(١) إلا الاعتراض على المالك الحكيم ؟ .
ولو لم يكن في هذه البلاوي إلا أن يراد منا التسليم لكفى .
ولو أنه أنشأ الخلق ليدلوا على وجوده ثم أهلكهم ولم يعدهم كان ذلك له ، لأنه مالك ،
لكنه بفضلُه وعد بالإعادة والجزاء والبقاء الدائم في النعيم .
فمتى ما جرى أمر لا تعرف علته فانسب إلى تصور علمك .
وقد ترى مقتولاً ظلماً ، وكم قد قتل وظلم حتى قبل ببعضه .
وقل أن يجري لأحد آفة إلا ويستحقها غير أن تلك الآفات المجازي بها غائبة عنا وراينا
الجزاء وحده .
فسلم تسلم ، واحذر كلمة اعتراض أو إضمار ، فربما أخرجتك من دائرة الإسلام .

٣٥٩ - فصل

[الشبه بين يوم العيد ويوم القيامة]

رأيت الناس يوم العيد فشبهت الحال بالقيامة . فإنهم لما انتبهوا من نومهم خرجوا إلى
عيدهم كخروج الموتى من قبورهم إلى حشرهم ، فمنهم من زيتته الغاية ومركبه انهائية ، ومنهم
المتوسط ، ومنهم المردول . وعلى هذا أحوال الناس يوم القيامة .

قال تعالى : ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَقْدًا﴾^(٢) أي ركبانا ﴿وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى
جَهَنَّمَ وَرْدًا﴾^(٣) أي عطاشاً .

وقال عليه الصلاة والسلام : «يحشرون ركبناً ومشاة وعلى وجوههم» .

ومن الناس من يداس في زحمة العيد ، وكذلك الظلمة يطأهم الناس بأقدامهم في القيامة .

ومن الناس يوم العيد الغني المتصدق . كذلك يوم القيامة أهل المعروف في الدنيا هم
أهل المعروف في الآخرة .

(١) في الحديث : فما فيكم بعد .

(٢) الآية ٨٥ من سورة مريم .

(٣) الآية ٨٦ من سورة مريم .

ومنهم الفقير السائل الذي يطلب أن يعطى . كذلك يوم الجزاء أعددت شفاعتي لأهل الكبار.

ومنهم من لا يعطف عليه ﴿فَمَا لَتَأْمِينَ شَافِعِينَ وَلَا صِدِّيقٍ حَمِيمٍ﴾^(١) .
والأعلام منشورة في العيد . كذلك أعلام المتقين في القيامة ، والبوق يضرب .
كذلك يخبر بحال العبد فيقال : يا أهل الموقف ، إن فلاناً قد سعد سعادة لا شقاوة بعدها ، وإن فلاناً قد شقي شقاوة لا سعادة بعدها .
ثم يرجعون من العيد بالخواص إلى باب الحجرة يخبرون بامتنال الأوامر ﴿أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾^(٢) فيخرج التوقيع إليهم ﴿كَأَن سَعْيَكُمْ مَشْكُورٌ﴾^(٣) .
ومن هودونهم يختلف حاله . فمنهم من يرجع إلى بيت عامر ﴿بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ﴾^(٤) .
ومنهم متوسط ، ومنهم من يعود إلى بيت قفر ﴿فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾^(٥) .

٣٦٠ - فصل

[نصيحة العلماء والزهاد]

يتضمن نصيحة للعلماء والزهاد . يا قوم قد علمتم ، أن الأعمال بالنبات ، وقد فهمتم قوله تعالى : ﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾^(٦) وقد سمعتم عن السلف أنهم كانوا لا يعملون ولا يقولون حتى تتقدم النية وتصح .

أيذهب زمانكم يا فقهاء المجدل والصياح؟ وترتفع أصواتكم عند اجتماع العوام تقصدون المغالبة .

(١) الآيتان ١٠١ ، ١٠٢ من سورة الشعراء .

(٢) الآية ١١ من سورة الواقعة .

(٣) جزء من الآية ٢٢ من سورة الإنسان .

(٤) جزء من الآية ٢٤ من سورة الحاقة .

(٥) جزء من الآية ٢ من سورة الحشر .

(٦) جزء من الآية ٣ من سورة الزمر .

أو ما سمعتم «من طلب العلم ليباهي به العلماء، أو ليماري به السفهاء أو ليصرف به وجوه الناس إليه، لم يرح راحة الجنة»^(١).

ثم يقدم أحدكم على الفتوى وليس من أهلها، وقد كان السلف يتدافعونها. ويا معشر المتزهدين إنه يعلم السر وأخفى. أتظهرون الفقر في لباسكم وأنتم تستوفون شهوات النفوس.

وتظهرون التواضع والبكاء في الجلوات دون الخلوات.
كان ابن سيرين يضحك ويقهقه فإذا خلا بكى أكثر الليل.
وقال سفيان لصاحبه: «ما أوقحك تصلي والناس يرونك؟»
أفليبي ظيئة فلانة ما عرفت بها مَضَغَ الْكَلَامِ وَلَا صَبَغَ الْحَوَاجِبِ
آه للمراني من يوم ﴿وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ﴾^(٢) وهي النيات.

فانفقوا من سكرهم، وتوبوا من زللهم، واستقيموا على الجادة ﴿أَنْ تَقُولَ نَفْسُ يَا حَسْرَتَا عَلَى مَا فُرِطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ﴾^(٣).

٣٦١ - فصل

[شبه في الزهد وبيانها]

رأيت جمهور الناس حائدين عن الشريعة، جارين^(٤) على ما ألفوا من العادة.

وقد يخلص منهم فريقان: علماء وعباد.

فتأملت جمهور العلماء فرأيتهم في تخليط، منهم من يقتصر على علم معاملات الدنيا ويعرض عن معاملات الآخرة.

(١) أنظر: (سنن الدارمي ١٠٤/١، ومجمع الزوائد ١٨٤/١، والترغيب والترهيب، للمنذري ١١٦/١، وتهذيب تاريخ ابن عساکر ٢٧٨/٦، تاريخ بغداد، للخطيب ٤٤٦/٩).

(٢) الآية ١٠ من سورة العاديات.

(٣) جزء من الآية ٦٥ من سورة الزمر.

(٤) في الحديث: جارين.

إما لجهله بها، أو لثقل أمرها عليه، فهو لا يجري على ما يثقل عليه مما يوجب العلم، ويتبع في الباقي العادات.

وربما تخايل أنه يسامح في الخطايا لكونه عالماً، وقد نسي أن العلم حجة عليه.

ومنهم من هو واقف مع صورة العلم، غافل عن المقصود بالعلم^(١)، وفيهم من يخالط السلطان، فيتأذى المخالط بما يرى من الذنوب والظلم ولا يمكنه الإنكار.

وربما مدح هو، ويتأذى السلطان بصحبته فيقول: لولا أني على صواب ما جالسني هذا.

ويتأذى العوام فيقولون: لولا أن أمر السلطان قريب ما خالطه هذا العلم.

ورأيت الأشراف يثقون بشفاعة آبائهم، وينسون أن اليهود من بني إسرائيل.

وأما الفريق الثاني وهم العباد فرأيت أكثرهم في تخليط. أما الصحيحو القصد منهم فعلى غير الجادة في أكثر عملهم، قد وضع لهم جماعة من المتقدمين كتباً فيها دقائق قبيحة، وأحاديث غير صحيحة، ويأمرون فيها بأشياء تخالف الشريعة.

مثل كتب الحارث المحاسبي^(٢)، وأبي عبد الله الترمذي، وقوت القلوب لأبي طالب المكي، وكتاب الإحياء لأبي حامد الطوسي.

فإذا فتح المبتدئ عينه، وهم بسلوك الطريق بهذه الكتب، حملته إلى الخطايا، لأنهم قد بنوا على أحاديث محالة.

ويذمون الدنيا، ولا يدرون ما المذموم منها.

فيتصور المبتدئ ذم ذات الدنيا، فيهرب المنقطع إلى الجبل، وربما فاتته الجماعة والجمعة، ويقتصر على البلوط والكمثري فيورثه القولنج.

ويقنع بعضهم بشرب اللبن فينحل الطبع، أو يأكل الباقلاء والعدس فيحدث له قراقر.

وانما ينبغي لقاصد الحج أن يرفق أولاً بالناقة ليصل.

ألا ترى للفطن من الأتراك يهتم بفرسه قبل تحصيل قوت نفسه.

(١) في الحديث: وهو العمل.

(٢) ليس في كتب المحاسبي دقائق قبيحة، ولكن ابن الجوزي قلده غيره في هذا الحكم الذي لا يستند إلى دليل. ولو كان محققاً في هذا الحكم ما عنى بالإحياء ولا اختصره في منهاج القاصدين.

وربما تصدى القاص لشرح أحوال قوم من السلف والمتزهدين فبتبهم المرید فیتأذى بذلك .

ومتى رددنا ذلك المنقول وبيننا خطأ فاعله قال الجهال: أترد على الزهاد؟
وإنما ينبغي اتباع الصواب ولا ينظر إلى أسماء المعظمين في النفوس .
فإننا نقول: قال أبو حنيفة، ثم يخالفه الشافعي، وإنما ينبغي أن يتبع الدليل .
قال المروزي؟^(١): مدح أحمد بن حنبل النكاح، فقلت له: قد قال إبراهيم بن أدهم، فصاح وقال: وقفنا في بنات الطريق، عليك بما كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه .
وتكلم أحمد في الحارث المحاسبي^(٢) ورد على سري السقطي حين قال: لما خلق الله الحروف وقف الألف وسجدت الباء، فقال: نفروا الناس عنه، فالحق لا ينبغي أن يحابي، فإنه جد .

وإني أرى أكثر الناس قد حادوا عن الشريعة، وصار كلام المتزهدين كأنه شريعة لهم .
فيقال: قال أبو طالب المكي: «كان من السلف من يزن قوته بكرية فينقص كل يوم ا» .
وهذا شيء ما عرفه رسول الله ﷺ ولا أصحابه وإنما كانوا يأكلون دون الشبع .
فأما الحمل على النفس بالجوع فممنه عنده .
ويقول: قال داود الطائي لسفيان: «إذا كنت تشرب الماء البارد متى تحب الموت؟ وكان ماؤه في دن» .
وما علم أن للنفس حظاً، وأن شرب الماء الحار يرهل المعدة ويؤذي، وأن رسول الله ﷺ كان يبرد الماء .

ويقول آخر منهم: منذ خمسين سنة أشتهي الشواء ما صفا لي درهمه .
ويقول آخر: أشتهي أن أغمس جزرة في دبس فما صبح لي .
أتراهم أرادوا حبة منذ خرجت من المعدن ما دخلت في شبهة؟

(١) المروزي (بالذال) ووهم من رواه بالزاي .

(٢) أنظر بحثنا لما حدث بين الإمام أحمد والإمام المحاسبي في مقصلة كتاب (أعمال القلوب والجوارح) للمحاسبي .

هذا ما نظر فيه رسول الله ﷺ^(١) وإن كان الورع حسناً، ولكن لا على حمل المشاق الشديدة.

وهذا بشر الحافي يقول: لا أحدث لأنني أشتهي أن أحدث، وهذا تعليل لا يصلح، لأن الإنسان مأمور بالنكاح، وهو من أكبر المشتهي^(٢).

وكان بشر حافياً حتى قيل له الحافي، ولو ستر أمره بنعلين كان أصلح.

والحفاء يؤذي العين، وليس من أمر الدنيا في شيء. فقد كان لرسول الله ﷺ نعلان.

وما كانت سيرة رسول الله ﷺ وأصحابه على ما المتزهدون عليه اليوم.

فقد كان رسول الله ﷺ يضحك ويمزح ويختار المستحسنيات ويسابق عائشة رضي الله عنها، وكان يأكل اللحم، ويحب الحلوى، ويستعذب له الماء.

وعلى هذا كان طريقة أصحابه، فإظهار المتزهدون طرائق كأنها ابتداء شريعة، وكلها على غير الجادة.

ويحتجون بقول المحاسبي والمكي^(٣)، ولا يحتاج أحد منهم بصحابي ولا تابعي ولا بإمام من أئمة الإسلام.

فإن رأوا عالماً لبس ثوباً جميلاً، أو تزوج مستحسنة، أو أفطر بالنهار، أو ضحك، عابوه.

فينبغي أن يعلم أن أكثر من صح قصده منهم على غير الجادة لقلّة علمهم.

حتى أن بعضهم يقول: منذ ثمانين سنة ما اضطجعت.

ويقول آخر: حلفت لا أشرب الماء سنة.

وهؤلاء على غير الصواب، فإن للنفس حقاً.

فأما من ساء قصده ممن نافق وراعى لاجتلاب الدنيا وتقبيل الأيدي فلا كلام معه، وهم جمهور المتصوفة، فإنهم رفعوا الثياب الملونة ليراهم الناس بعين الترك للزينة، وما معهم أحسن

(١) عجيب! ومن غير رسول الله ﷺ كان يتحرى الحلال الخالص - ليس كان يمتنع عن الصدقة لأنها من أوساخ الناس. ومن قال إنهم أرادوا المحبة مذ خرجت من المعدن. بل أرادوا ما لا شبهة فيه. وكفى.

(٢) فرق بين الحالين، فالنكاح للصد من الحرام. أما الحديث ففيه شهوة، وفرق بين الغريزة والشهوة يجلبها الإنسان. وهكذا نجد ابن الجوزي متمصباً دون دليل.

(٣) لا. بل هي سنة الصحابة رضي الله عنهم. وأحاديث زهدهم وجوعهم يعرفها غير ابن الجوزي.

من السفلاطون. وإنما رفع القدماء للفقير.
فهم في اللذات وجمع المال وأخذ الشبهات واستعمال الراحة واللعب ومخالطة
السلطين.
وهؤلاء قد كشفوا القناع، وباينوا زهد أوائلهم.
بلى: أعجب منهم من ينفق عليهم!!

٣٦٢ - فصل

[من أدلة البعث]

إن الله عز وجل جعل لأحوال الآدمي أمثلة ليعتبر بها.
فمن أمثلة أحواله القمر الذي يتبدى صغيراً، ثم يتكامل بدرأً، ثم يتناقص بانمحاق. وقد
يطراً عليه ما يفسده كالكسوف.
فكذلك الآدمي أوله نطفة، ثم يترقى من الفساد إلى الصلاح، فإذا تم كان بمنزلة البدر
الكامل.
ثم تتناقص أحواله بالضعف، فربما هجم الموت قبل ذلك مجرم الكسوف على القمر.
قال الشاعر:

وَالْمَرْءُ مِثْلُ هِلَالٍ عِنْدَ طُلُوعِهِ يَبْدُو ضَيْيلاً لَطِيفاً ثُمَّ يَتَسِقُّ
يَزْدَادُ حَتَّى إِذَا مَا تَمَّ اعْقَبَهُ كَرُّ الْجَدِيدَيْنِ نَقْصاً ثُمَّ يَنْمَحُ

ومن أمثلة حاله، دود القز فإنه يكون حياً إلى أن يتبدى نبات قوته وهو ورق الفرساد.
فإذا اخضر الورق دبب الروح فيه. ثم ينتقل من حال إلى حال كإنتقال الطفل.
ثم يرقد كغفلة الآدمي عن النظر في العواقب ثم يتبته فيحرص على الأكل كحرص الشره
على تحصيل الدنيا.
ثم يسدي على نفسه كما يخطب الآدمي الأوزار على دينه، فيرتهن في ذلك الحبس كما
يرتهن الميت في قبره.

ثم يقرض فيخرج خلقاً آخر كما تنشر الموتى غرلاً بهماً.
وقد دله على البعث تكون النطفة كالमित. ثم تصير آدمياً.
والقاء الحب تحت الأرض فيفسد ثم يهتز خضراً.
إذا السمرة كانت له فكرةً فني كل شيء له عبرة

٣٦٣ - فصل

[إيثار اللذة يفوت الخير الكثير]

إنما فضل العقل بتأمل العواقب، فأما القليل العقل فإنه يرى الحال الحاضرة، ولا ينظر إلى عاقبتها.

فإن اللص يرى أخذ المال وينسى قطع اليد. والبطال يرى لذة الراحة وينسى ما تجني من فوات العلم وكسب المال.

فإذا كبر فستل عن علم لم يدر، وإذا احتاج سأل فذل، فقد أربى ما حصل له من على لذة البطالة. ثم يفوته ثواب الآخرة بترك العمل في الدنيا.

وكذلك شارب الخمر، يلتذ تلك الساعة وينسى ما يجني من الآفات في الدنيا والآخرة. وكذلك الزنا، فإن الإنسان يرى قضاء الشهوة، ونسى ما يجني منه من فضيحة الدنيا والمحد.

وربما كان للمرأة زوج فالحقت الحمل من هذا به وتسلسل الأمر.

ففس على هذه وانتبه للعواقب، ولا تؤثر لذة نفوت خيراً كثيراً، وصابر المشقة تحصل ربحاً وافراً.

٣٦٤ - فصل

[لا يصح الدين مع تحصيل الملذات]

ليس في الدنيا عيش إلا لعالم أو زاهد.

بلى، قد يقع في صفاء حالهما كدر. وهو أن العالم يشتغل بالعلم أو بالانقطاع عن الكسب، وقد يكون له عائلة، فربما تعرض بالسلطان ففسد حاله. وكذلك الزاهد.

فينبغي للعالم والعايد أن يتحركا في معاش كنسخ بأجرة أو عمل الخوص، وإن فتح له بشيء اقتنع باليسير، فلا يستعبده أحد.

كما كان أحمد بن حنبل له أجرة لعلها لا تبلغ ديناراً يتقوّت بها. ومتى لم يقنع أفسدت مخالطة السلاطين والعوام دينه.

وفي الناس من يريد التوسع في المطاعم، ومنهم من لا يوافقه خشن العيش، وهيهات أن يصح الدين مع تحصيل اللذات.

وإذا قنع العالم والزاهد بما يكفي، لم يتبدل أحدهما للسلطان، ولم يستخدم بالتردد إلى بابه، ولم يحتج الزاهد إلى تصنع.

والعيش اللذيذ للمنقطع الذي لا يتبدل به ولا يحمل منه.

٣٦٥ - فصل

[التفاوت بين العلماء في الأصول والفروع]

ما أكثر تفاوت الناس في الفهم، حتى العلماء يتفاوتون التفاوت الكثير في الأصول والفروع.

ترى أقواماً يسمعون أخبار الصفات فيحملونها على ما يقتضيه الحس كقول قائلهم: ينزل بذاته إلى السماء ويتنقل.

وهذا فهم رديء، لأن المتنقل يكون من مكان إلى مكان، ويوجب ذلك كون المكان أكثر منه ويلزم منه الحركة وكل ذلك محال على الحق عز وجل.

وأما في الفروع فكما يروى عن داود^(١) أنه في قوله **﴿وَلَا يَبُولْنَ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ**

(١) ومنهم ابن حزم صاحب المحلى وقد تسمى بعضهم في عصرنا بأهل الحديث، وهم أشيق الناس نظراً. وأبدهم عن فهم حقيقة التشريع، حتى وضع ابن حزم كتاباً في إبطال القياس، وكأنه يريد أن يطل أغلب أحكام الشريعة بهذا.

ثم يتوضأ منه». فقال: إن بال غيره جاز.

فما يفهم المراد من التجسس بل يأخذ بمجرد اللفظ.

وكذلك يقول: لحم الخنزير حرام لا جلده. نعوذ بالله من سوء الفهم.

وكذلك يتفاوت الشعراء الذين شغلهم التظن لدقائق الأحوال كقول قائلهم:

لنا الجفنات الغر يلعمن بالضحي وأسيفنا يقطرون من نجدة دما

والجفنات عدد يسير. فلو قال: الجفان لكان أبلغ، ولو قال: بالدجى لكان أحسن،
ويقطرون دليل على القلة. وكذلك قول القائل:

هَمُّهَا الْعِطْرُ وَالْفَرَّاشُ وَيَعْلُو هَا لَجِينُ مُنْظَمٍ وَلَا لِي

وهذا قاصر، فإنه لو فعلت هذا سوداء لحسنها. إنما المادح هو القائل:

أَلَمْ تَرَ أَنِّي كَلِمًا جِئْتُ طَارِقًا وَجَدْتُ بِهَا طَيْبًا وَإِنْ لَمْ تَطِيبْ

وكذا قول القائل:

أَدْعُو إِلَيَّ هَجْرَهَا قَلْبِي فَيُتْبِعَنِي حَتَّى إِذَا قُلْتُ هَذَا صَادِقٌ نَزْعًا

ولو كان صادقاً في المحبة لما كان له قلب يخاطبه. وإذا خاطبه في الهجر لم يوافقه. إنما
المحب الصادق هو القائل:

يَقُولُونَ لَوْ عَاتَبْتَ قَلْبَكَ لَا زَعْوَى فَقُلْتُ وَهَلْ لِلْعَائِثِينَ قُلُوبٌ

ومثل هذا إذا نوقش كثير.

فأقل موجود في الناس الفهم والغوص على دقائق المعاني.

٣٦٦ - فصل

[اللذات مشوبة بالمنغصات]

من تأمل الدنيا علم أنه ليس فيها لذة أصلاً، فإن وجدت لذة شيت بالنقص التي تزيد
على اللذة أضعافاً.

فمن اللذات النساء. فربما تثبت المستحسنة، وربما لم تحب الزوج، فمتى علم ذلك، يعزل عنها، وربما خانت، وذلك الهلاك.

فإن تمت المرادات فذكرُ الفراق زائد في التألم على الالتذاذ. ومن اللذات الولد ومقاساة البنت إلى أن تتزوج، وما تلقى من زوجها وخوف عارها محن قبيحة.

والأين إن مرض ذاب الفؤاد، وإن خرج عن حد الصلاح زاد الأسف، وإن كان عدواً فمراده هلاك الأب، ثم إن تم المراد فذكر فراقه يذيب القلوب.

ولو أن فاسقاً أحب بعض المردان^(١) انتهك عرضه في الدنيا، وذهب دينه.

ثم لا يلبث أن تتغير حليته، فيصير مبعوضاً مع ما سبق من الهتك والإثم.

وكم قد غلبت شهوة رجل ويطيء الجواري السود فجاء الولد أسود، فبقي عاراً عليه^(٢).

ومن هذا الجنس الالتذاذ بالمال، وفي تحصيله آثام، وفراقه حسرة، وذهاب العمر فيه غبن.

وهذا أنموذج لما لم يذكر فينبغي لمن وفقه الله سبحانه أن يأخذ الضروري الذي يعيل إلى سلامة الدين والبدن والعاقبة، ويهجر الهوى الذي نفسه تتضاعف على لذته.

ومن صبر على ما يكره قصد النفع في العاقبة لتدّ أضعافاً، كطالب العلم فإنه يتعب يسيراً وينال خير الدارين مع سلامة العاقبة.

ولذة البطالة تعقب عدم العلم والعمل، فيزيد الأسى على اللذة أضعافاً.

فالله الله أن يغلبك هواك العاجل، ومتى همّ الهوى بالتوبة فامنعه وزن عاجله بتأجله. وما يتذكر إلا أولو الألباب.

٣٦٧ - فصل

[عليكم بالكتاب والسنة ترشدوا]

رأيت إبليس قد إحتال بفنون الحيل على الخلق، وأمال أكثرهم عن العلم الذي هو

(١) في المشقة: المراد.

(٢) كيف يكون السواد عاراً عند رجل يقوم سلوك العلماء، ويدهي عرفان الشريعة أكثر منهم.

مصباح السالك، فتركهم يتخطون في ظلمات الجهل، وشغلهم بأمور الحس، ولا يلتفتون إلى مشورة العقل.

فإذا ضاق بأحدهم عيشه أو نكب، إعترض فكفر.

فمنهم من ينسب ذلك إلى الدهر، ومنهم من يسب الدنيا.

وهذا إسفاف، لأن الدهر والدنيا لا يفعلان، وإنما هو عيب للمقدّر.

ومنهم من يخرج الأمر إلى جحد الحكمة، فيقول: أي فائدة في نقض المبنى؟

وزعم بعضهم أنه لا يتصور عود المنقوض، وأنكروا البعث، ويقولون: ما جاء من ثم أحد^(١).

ونسوا أن الوجود ما انتهى بعد، ولو خلفنا لصار الإيمان بالغيب عياناً. ولا يصلح أن يستدل^(٢) على الأحياء بالأحياء.

ثم نظر إبليس فرأى في المسلمين قوماً فيهم فطنة فأراهم أن الوقوف على ظواهر الشريعة حالة يشاركون فيها العوام. فحسن لهم علوم الكلام وصاروا يحتجون بقول أبقراط وجالينوس وفيثاغورس.

وهؤلاء ليسوا بمشرعين ولا تبعوا نبينا ﷺ، إنما قالوا بمقتضى ما سوّلت لهم أنفسهم.

وقد كان السلف إذا نشأ لأحدهم ولد شغلوه بحفظ القرآن وسماع الحديث، فثبت الإيمان في قلبه.

فقد توانى الناس عن هذا فصار الولد الفطن يتشاغل بعلوم الأوائل، وينبذ أحاديث الرسول ﷺ، ويقول: أخبار آحاد.

وأصحاب الحديث عندهم يسمون حشوية.

ويعتقد هؤلاء أن العلم الدقيق علم الطفرة والهيرولى والجزء الذي لا يتجزأ.

ثم يتصاعدون إلى الكلام في صفات الخالق، فيدفعون ما صح عن رسول الله ﷺ بواقعاتهم.

(١) أي من عالم الآخرة.

(٢) في الحديث: يدل.

فيقول المعتزلة : «إن الله لا يُرى لأن المرئي يكون في جهة»، ويخالفون قول رسول الله ﷺ : «أنكم ترون ربكم كما ترون القمر لا تضامون في رؤيته»^(١) فلو جُوب هذا الحديث بإشار رؤيته ، وإن عجزنا عن فهم كيفيتها^(٢).

وقد عزل هؤلاء الأغبياء عن التشاغل بالقرآن ، وقالوا ، مخلوق ، فزالت حرمة من القلوب .
وعن السنة وقالوا أخبار آحاد . وإنما مذاهبهم السرقة من أبقراط وجالينوس .

وقد استفاد من تبع الفلاسفة أنه يرفه نفسه عن تعب الصلاة والصوم ، وقد كان كبار العلماء يذمون علم الكلام ، حتى قال الشافعي : «حكمي فيهم أن يركبوا على البغال ويشهروا»^(٣) ويقال : هذا جزء من ترك الكتاب والسنة واشتغل بالكلام^(٤).

وقد آل بهم الأمر إلى أن اعتقدوا أن من لم يعرف تحرير دليل التوحيد فليس بمسلم .
فأله الله من مخالطة المبتدعة . وعليكم بالكتاب والسنة تُرشدوا .

٣٦٨ - فصل

[الوقت كالسيف]

رأيت العادات قد غلبت الناس في تضييع الزمان ، وكان القدماء يحذرون من ذلك .

قال الفضيل : أحرف من يعد كلامه من الجمعة إلى الجمعة .

ودخلوا على رجل من السلف فقالوا : لعلنا شغلناك ، فقال : أصدقكم كنت أقرأ فتركت القراءة لأجلكم .

وجاء رجل من المتعبدین إلى سري السقطي ، فرأى عنده جماعة ، فقال : صرت مناخ البطالين ، ثم مضى ولم يجلس .

(١) أنظر : تفسير ابن كثير ٣٠٥/٨ . والبداية والنهاية لابن كثير ٣٠٤/١٠ . والشرعة للأجري ٢٥٨ ، ٢٥٩ . وإتحاف السادة المتقين . ٥٥٣/١٠ ، ٥٥٤ .

(٢) أنظر أوضح ما كتب في هذا الموضوع في كتاب (منهاج الموارف في شرح مشكل الحديث) المنسوب للفاضل عياض في الحديث الرابع . مخطوط فهرس الحديث بدار الكتب المصرية .

(٣) رواية الشعراني في الطبقات : ويضربوا بالجريد .

(٤) نقل ابن مفلح عن ابن عقيل جواز الاشتغال بالكلام بقدر الضرورة أنظر الآداب الشريعة ١٩٥/١ .

ومنى لأن المزور طمع فيه الزائر، فأطال الجلوس، فلم يسلم من أذى.
وقد كان جماعة قعوداً عند معروف فأطالوا فقال: إن ملك الشمس لا يفتقر في سوقها أفماً
تريدون القيام؟.

وممن كان يحفظ اللحظات عامر بن عبد قيس، قال له رجل: قف أكلمك، قال: فأمسك
الشمس.

وفيل لكرز بن وبرة: لو خرجت إلى الصحراء، فقال: يبطل الزوجار^(١).
وكان داود الطائي يستغ الفتيت^(٢) ويقول: بين سف الفتيت وأكل الخبز قراءة خمسين
آية.

وكان عثمان الباقلاني^(٣) دائم الذكر لله تعالى، فقال إني وقت الإفطار أحسن بروحي كأنها
تخرج لأجل اشتغالي بالأكل عن الذكر. وأوصى بعض السلف أصحابه فقال: إذا خرجتم من
عندي ففرقوا، لعل أحدهم يقرأ القرآن في طريقه. ومنى إجتماعهم تحدثتم.

وأعلم أن الزمان أشرف من أن يضيع منه لحظة، فإن في الصحيح عن رسول الله ﷺ أنه
قال: «مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ، غُرِسَتْ لَهُ بِهَا نَخْلَةٌ فِي الْجَنَّةِ»^(٤).

فكم يُضَيِّعُ الأدمي من ساعات يفوته فيها الثواب الجزيل، وهذه الأيام مثل المزرعة،
فكأنه قيل للإنسان. كلما بدرت حبة خرجنا لك ألف كر، فهل يجوز للعاقل أن يتوقف في البذر
ويتوانى؟

والذي يعين على إغتنام الزمان الإنفراد والعزلة مهما أمكن، والإختصار على السلام أو
حاجة مهمة لمن يلقي.

وقلة الأكل، فإن كثرت سبب النوم الطويل وضياح الليل.

ومَنْ نظر في سير السلف وآمن بالجزاء بَانَ لَهُ مَا ذَكَرْتَهُ.

(١) هكذا في جميع الأصول.

(٢) الخبز المهروس.

(٣) في الحديث: الباقلاني.

(٤) أنظر: مسند أحمد بن حنبل ٤٤٠/٣. وتفسير البغوي ٢٩/٧. والترغيب والترهيب ٤٢٢/٢ - وإتحاف
السادة المثقين للزبيدي ١٣١/٥. وتفسير ابن كثير ١٩/٨. والدر المتثور للسيوطي ٢٠٥/٥. وتهذيب تاريخ
ابن عساکر ٢٨٥/٣.

٣٦٩ - فصل

[المعاشرة الزوجية أساسها المحبة]

ينبغي للعاقل أن يتخير امرأة صالحة، من بيت صالح، يغلب عليها^(١) الفقر لترى ما يأتيها به كثيراً، وليتزوج من يقاربه في السن.

فأما الشيخ فإنه إذا تزوج صبية أذاها، وربما فجرت، أو قتله، أو طلب الطلاق وهو يحبها فيتأذى.

وليتمم نقصه بحسن الأخلاق وكثرة الثقة^(٢).

ولا ينبغي للمرأة أن تقرب من زوجها كثيراً فتمل، ولا تبعد عنه فينساها.

ولتكن وقت قربها إليه كاملة النظامة متحسنة، ولتحدو أن يرى فرجها أو جسمها كله، فإن جسم الإنسان ليس بمستحسن.

وكذلك ينبغي ألا يريها جسمه، وإنما الجماع في الفراش.

ورأى كسرى يوماً كيف يسلخ الحيوان ويطيخ، فتقلب نفسه، ونفي اللحم، فذكر ذلك لوزيره، فقال: أيها الملك، الطبيخ على المائدة، والمرأة في الفراش، ومعناه لا تفتش على ذلك.

قالت عائشة رضي الله عنها: وما رأيته من رسول الله ﷺ ولا آه مني، وقام ليلة عرياناً فما رأيت جسمه قبلها.

وهذا الحزم، وبذلك لا يعيب الرجل المرأة لأنه لم ير عيوبها.

وليكن للمرأة فراش وله فراش، فلا يجتمعان إلا في حال الكمال.

ومن الناس من يستهين بهذه الأشياء فيرى المرأة متبذلة تقول: هذا أبو أولادي، ويتبذل هو، فيرى كل واحد من الآخر ما لا يشتهي، فينفر القلب وتبقى المعاشرة بغير المحبة.

وهذا فضل ينبغي تأمله والعمل به فإنه أصل عظيم.

(١) في الحديث: عليه، وهو عكس المعنى المقصود.

(٢) كرر المؤلف هذا العلاج وهو غير صحيح كما دلت عليه تجارب الناس.

٣٧٠ - فصل

من أذل نفسه خسر الدنيا والآخرة]

لا عيش في الدنيا إلا للقنوع باليسير، فإنه كلما زاد الحرص على فضول العيش زاد الهم، وتشتت القلب، واستعبد العبد.

وأما القنوع فلا يحتاج إلى مخالطة من فوقه، ولا ييالي بمن هو مثله، إذ عنده ما عنده.

وإن أقواماً لم يفتنعوا وطلبوا للذيق العيش فأزروا بدينهم، وذلوا لغيرهم.

وخصوصاً أرباب العلم فإنهم ترددوا إلى الأمراء فاستعبدوهم، ورأوا المنكرات، فلم يقدروا على إنكارها، وربما مدحوا الظالم اتقاء لشره^(١).

فالذي نالهم من الذل وقلة الدين أضعاف ما نالوا من الدنيا.

ومن أقبح الناس حالاً من تعرض للقضاء والشهادة، ولقد كانتا مرتبتين حسنتين.

وكان عبد الحميد القاضي لا يحايي، فبعث إلى المعتضد وقال له: «قد إستأجرت وقوفاً فأد أجرتها، ففعل».

وقال له المعتضد: «قد مات فلان ولنا عليه مال، فقال: أنت تذكر لماً وليتني قلت لي: قد أخرجت هذا الأمر من عنقي ووضعتُه في عنقك، ولا أقبل هذا الذي تقول إلا بشاهدين».

وكذلك كان الشهود، دخل جماعة على بعض الخلفاء فقال الخادم: «إشهدوا على مولانا بكذا، فشهدوا، فتقدم المجزوعي إلى الستر، فقال: يا أمير المؤمنين، أشهد عليك بما في هذا الكتاب، فقال: أشهد».

قال: إنه يكتفي في ذلك، لا أشهد حتى تقول نعم، قال: نعم.

فأما في زماننا فتغيرت تلك القواعد من الكل، خصوصاً من يتقرب. إليه بالمال ليستشهد فتراه يُسحب ليشهد على ما لا يرى.

(١) أنظر الفصل ٢٧ من الوصايا للمحاسبي.

قال لي أبو المعالي بن شافع: «كنت أحمل إلى بعض أهل السواد، وهو محبوس وأشهد عليه. وأنا أستغفر الله من ذلك».

وليس للشهود جناية فيحملون ذلك لأجلها، وإنما الذي يحصل جر الطيلسان، وطرق الباب، وقول المعرف: حرس الله نعمتك، شهادة.

ولما قيل لإبراهيم النخعي: «تكون قاضياً. ليس قميصاً أحمر وجلس في السوق. فقالوا: هذا لا يصلح».

ودخل بعض الكبار على الرشيد - وقد أحضره ليوليه القضاء - فسلم وقال له: «كيف أنت وكيف الصبيان؟»

فقال: هذا مجنون، فبالله جنون هو العقل.

وما أظن الإيمان بالآخرة إلا متزلزلاً في أكثر القلوب^(١).

نسأله الله سبحانه وسلامه الدين فإنه قادر.

٣٧١ - فصل

[العبث على الله محال]

قد تكرر معناه في هذا الكتاب، إلا أن إعادته على النفوس مهمة لئلا يُغفل عن مثله.

ينبغي للمؤمن أن يعلم أن الله سبحانه مالك حكيم لا يعبث، وهذا العلم يوجب نفي الاعتراض على القدر.

وقد لهج خلقٌ بالاعتراض قدحاً في الحكمة، وذلك كفر.

وأولهم إبليس في قوله: ﴿خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾^(٢).

ومعنى قوله: أن تفضيلك الطين على النار ليس بحكمة.

(١) والإمام الأعظم أبو حنيفة ومحتة الطويلة بسبب القضاء. أنظرها في كتاب (تنوير بصائر المقلدين) للشيخ مرعي بن يوسف الحنبلي في مناقب الإمام الأعظم.

(٢) جزء من الآية ١٣ من سورة الأعراف، ٢٦ من سورة ص.

وقد رأيت مَنْ كان فقيهاً دأبه الاعتراض.

وهذا لأن المعترض ينظر إلى صورة الفعل، ولو أن صورة الفعل صدرت من مخلوق مثلنا حسن أن يعترض عليه.

فأما مَنْ نقصت الأفهام عن مطالعة حكمته، فاعتراض الناقص الجاهل عليه جنون.

فأما اعتراض الخلقاء فدائم، لأنهم يريدون جريان الأمور على أغراضهم، فتمنى إنكسر لأحدهم اعتراض.

وفيهمْ مَنْ يتعدى إلى ذكر الموت فيقول: بنى ونقض.

وكان لنا رفيق قرأ القرآن والقراءات وسمع الحديث الكثير، ثم وقع في الذنوب وعاش أكثر من سبعين سنة، فلما نزل به الموت ذكر لي أنه قال: «قد ضاقت الدنيا إلا من روي».

ومن هذا الجنس سمعت شخصاً يقول عند الموت: ربي يظلمني. وهذا كثير.

ويكره أن يحكى كلام الخلقاء في جنونهم واعتراضاتهم الباردة.

ولو فهموا أن الدنيا ميدان مسابقة ومارستان صبر ليبين بذلك أثر الخالق، لما اعتراضوا.

والذي طلبوه من السلامة وبلوغ الأغراض أمامهم لو فهموا.

فَهُمْ [كالتزور جاري] يتلوث بالطين، فإذا فَرَّغَ لبس ثياب النظافة.

ولما أريد نقض هذا البدن الذي لا يصلح للبقاء نحيت عنه النفس الشريفة وبُني بناء يقبل الدوام.

وبعد هذا فقل للمعترض: ﴿فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبِ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُدْهِمُ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ﴾^(١).

قل له: إن اعتراض لم يمنع ذلك جريان القدر، وإن سلم جرى القدر. فلأن يجري وهو مأجور، خير من أن يجري وهو مأزور.

وما أحسن سكوت وضاح اليمن لما إختبأ في صندوق، فقال السلطان: «أيها الصندوق، إن كان فيك ما نظن فقد محونا أثرك».

(١) جزء من الآية ١٥ من سورة الحج.

وإن لم يكن فليس بدفن خشب من جناح.
فلو أنه صاح ما انتفع بشيء، ولربما أخرج فقتل أقيح قتلة.

٣٧٢ - فصل

[اجتماع الهمة في خدمة الحق]

مَنْ تلمح أحوال الدنيا، علم أن مراد الحق سبحانه إجتناها.
فَعَمَّ مال إلى مباحها ليلتذ وجد مع كل فرحة ترحه، وإلى جانب كل راحة تعباً، وآخر كل
لذة نقصاً يزيد عليها.

وما رفع شيء من الدنيا إلا ووضع.

أحب الرسول ﷺ عائشة رضي الله عنها، فجاء حديث الإفك.
ومال إلى زينب، فجاء: ﴿فَلَمَّا قُضِيَ زَيْدُ مِنْهَا وَطَرَاهُ﴾^(١).

ثم يكفي أنه إذا حصل محبوبه فعين العقل ترى فراقه فيتنقص عند وجوده، كما قال
الشاعر:

أَتَمُّ الْحُزْنِ عَيْنِي فِي سُرُورٍ تَيَقَّنَ عَنْهُ صَاحِبُهُ انْتِقَالاً

فيعلم العاقل أن مراد الحق بهذا التكدير التنفير عن الدنيا، فيبقى أخذ البلغة منها
ضرورية، وترك الشواغل، فيجتمع الهم في خدمة الحق.
وَمَنْ عَدَلَ عَنْ ذَلِكَ نَدِمَ عَلَى الْفَوَاتِ.

٢٧٣ - فصل

[نصائح شتى]

العاقل يدبر بعقله عيشته في الدنيا.

فلأن كان فقيراً اجتهد في كسب وصناعة تكفه عن الذل للخلق، وقلل العلائق، واستعمل
القناعة، فعاش سليماً من منن الناس عزيزاً بينهم.

(١) جزء من الآية ٣٧ من سورة الأحزاب.

وإن كان غنياً فينبغي له أن يدبر في نفقته خوف أن يفتر فيحتاج إلى الذل للمخلق .
ومن البلية أن يبذر في النفقة ويباهي بها ليكمد الأعداء .
كأنه يتعرض بذلك - إن أكثر - لإصابته بالعين .
وينبغي التوسط في الأحوال ، وكتمان ما يصلح كتمانه .
ولقد وجد بعض الغساليين مالاً فأكثر النفقة ، فَعُلِمَ به ، فأخذ منه المال ، وعاد إلى الفقر .
وإنما التدبير حفظ المال ، والتوسط في الإنفاق ، وكتمان ما لا يصلح إظهاره .
ومن الغلط إطلاع الزوجة على قدر المال ، فإنه إن كان قليلاً هان عندها الزوج ، وإن كان كثيراً طلبت زيادة الكسوة والحلى .
قال الله عز وجل : ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ﴾ (١) وكذلك الولد .
وكذلك الأسرار ، ينبغي أن تحفظ وأن يحلر منها ، ومن الصديق ، فريماً إنقلب ، فقد قال الشاعر :

إِخْلَزْ عِلْوُكَ مَرَّةً وَاخْلَزْ صَدِيقَكَ أَلْفَ مَرَّةٍ
فَلَرُبَّمَا انْقَلَبَ الصَّدِيقُ فَكَانَ أَعْلَمَ بِالْمَضَرَّةِ

بحمد الله تعالى قد نجح ما توخاه الفكر الفاتر من تقييد ما جمعه القلم من «صيد
الخاطر» ، مقتصراً فيه على ما به التخلي من الأمراض النفسية ، والتخلي بالأداب الشرعية ،
والأخلاق المرضية .
جعله الله تعالى خير هاد على منبر الوعظ والإرشاد ، وأنفع كتاب تجلّى في مرآيا الظهور
لهداية العباد .
والحمد لله أولاً وآخراً ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

(١) جزء من الآية ٥ من سورة النساء .

١ - فهرس الأحاديث

- ١١١ - أيى الله أن يرزق عبده المؤمن إلا من حيث لا يحتسب
- ٤٥٤ - أجدني أعافه لأنه ليس بأرض قومي
- ٣٩٢ - اجعلوا هذه في البيوت (صلاة الطلوع)
- ٥١ - إذا أملكتم فتاجروا الله بالصدقة
- ٤٩ - إذا وضع العشاء وحضرت الصلاة فابدأوا بالعشاء
- ٤٠٥ - الأسواق تلهي وتلني
- ٩٣ - أيى شك أنت يا عمر
- ٢٦٨ - اقرأ وأرق فمنزلك عند آخر آية تقرؤها
- ٣٥٦ - ألهني هذه عن صلاتي
- ٩٤ - ألا ترضى أن تكون لنا الآخرة ولهم الدنيا
- ٣٥٦ - إن الله لا ينظر إليك في حالتك هذه
- ٢٧٩ - إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده
- ٢٨٠ - إن تجعل لله نداً (أي الذنب أعظم)
- ٤٥٤ ، ٢١٢ - إن كان عندكم ماء بات في شئ ولا كرهنا
- ٢٧٧ ، ٢١١ - إن لنفسك عليك حقاً
- ١١٠ - إن من السعادة أن يطول عمر العبد ويرزقه الله
- ٣١٥ - إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره
- ٢٣٨ - إن هذا الدين متين فأوغلوا فيه برفق
- ٤٨٩ - إنكم ترون ربكم كما ترون القمر
- ٢٧١ - إنما نفس المؤمن طائر تعلق في شجر الجنة
- ٢٩٥ - إني أعبد الله ولن يضيعني
- ١٨٣ - أين الله؟
- ٤٣٩ - ثلث طعام وثلث شراب وثلث نفس
- ٤٢١ - الدعاء عبادة
- ٣٥٥ - شغلني نظري إليكم ونظري إليه
- ٥١ - الصبحة تمنع الرزق

٣٥٥	- صلّ صلاة مودع
٢٢٢	- صم يوماً وافطر يوماً
٢٢٣	- صلاة النهار عجماء
٤٥٣ ، ٤٤١	- عودوا كل بدن ما اعتاد
١٠٢	- قلوب العباد بين أصبعين
٢٢٣	- قم ونم
١٣	- قلدوا العلم بالكتابة
٢٧٧	- كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت
٦٤	- كل عمل ليس عليه أمرنا فهو رد
٣٧٢	- كنت كنزاً لا أعرف فأحببت أن أعرف
٤٥٧	- لأن ترك ورثتك أخيراً خير من أن تتركهم عائلة
٧٢	- لأن تدع ورثتك أخيراً خير لك من أن تدعهم عائلة
٢٨٠	- لأن يزني الرجل بعشرة نسوة أسره من أن يزني بامرأة جاره
٣٧	- لأن يهدي الله بك رجلاً خيراً لك من حمر النعم
٣١٩	- اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً
٣٦٧	- لو أن أحدكم يعمل في صحرة صماء ليس لها باب
٩٤	- لو أن الدنيا تساوي عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها
٧١	- ما زالت أكلة خيبر تعادوني حتى الآن قطعت أبهري
٩٠	- ما لكم تدخلون عليّ قلحاً، إस्ताكوا
٤٢٤	- ما من ذنب بعد الشرك أعظم من نطفة وضعها رجل في رحم لا تحل له
٢٩٤	- ما منكم أحد إلا ويعرض عليه مقعدة بالنداة
٣٨٨	- ما منكم من أحد ينجيهِ عمله
٧٢	- ما نفعتني مال كمال أبي بكر
٤٦٠	- من أَرْضِي الناس بسخط الله عاد حامله من الناس ذاماً
٣٦٦	- من اكتسب مالاً من مائت فوصل رحماً
٤٣٦	- من رأي في المنام فقد رأي
٤٧٩	- من طلب العلم لياهي به العلماء أو ليماري به السفهاء
٤٩٠	- من قال سبحان الله العظيم وبحمده غرست بها نخلة في الجنة
٣٦٩ ، ٢٩٥	- من يؤمني، من ينصرني
٥١	- النظر إلى المرأة سهم من سهام الشيطان
٣٥٥	- هذا رجل يتبختر في حلته مرجلاً

- ٢٢٢ - لا افضل
- ١٠٣ - لا تسافروا بالقرآن إلى أرض العدو
- ٤٠٢ - لا تسبوا النهر فإن الله هو النهر
- ٣١٣ - لا خير لي دين ليس فيه ، ركوع ولا سجود
- ٤٨٥ - لا يقولن أحدكم في الماء الدائم ثم يتوضأ منه
- ٤٣٣ - لا يزال العبد بخير ما لم يستعجل
- ١١٠ - لا يزيد المؤمن عمره إلا خيراً
- ٨١ ، ٤٩ - لا يقضي القاضي بين اثنين وهو غضبان
- ٧١ - يا أبا عمير ما فعل النغير
- ٣٠٩ - يدخل فقراء المؤمنين قبل الأغنياء الجنة بخمسمائة عام
- ٣٣٦ - يشيب ابن آدم وتشيب منه خصلتان الحرص والأمل

٢ - مراجع التحقيق

- ١ - الآداب الشرعية لابن مفلح ، الطبعة الأولى .
- ٢ - آداب النفوس ، للمحارث المحاسبي ، تحقيق عبد القادر عطا ، دار الجيل ، بيروت .
- ٣ - إتحاف السادة المتقين ، للزبيدي ، تصوير دار الفكر ، بيروت .
- ٤ - الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة ، الملا علي القاري ، تحقيق محمد الصباغ ، دار القلم بيروت .
- ٥ - أسنى المطالب ، لمحمد بن درويش الحوت ، مطبعة مصطفى محمد بالقاهرة .
- ٦ - أمالي الشجري .
- ٧ - الأولياء ، لابن أبي الدنيا ، تحقيق محمد عبد القادر عطا ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
- ٨ - بدائع المتن ، للساعاتي .
- ٩ - البداية والنهاية ، للمحافظ ابن كثير ، مكتبة المعارف بيروت ، لبنان .
- ١٠ - تاريخ بغداد ، للخطيب البغدادي ، دار الكتب العلمية ، بيروت - لبنان .
- ١١ - التاريخ الكبير ، للبخاري ، طبعة الهند .
- ١٢ - تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف ، للمحافظ المزي ، نشر الدار القيمة بالهند .
- ١٣ - الترغيب والترهيب ، للمنذري ، تعليق مصطفى عمار .
- ١٤ - تفسير القرآن لابن كثير ، دار القلم بيروت .
- ١٥ - تفسير القرطبي ، للقرطبي ، دار الكتب المصرية .
- ١٦ - تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة ، تحقيق عبد الله الصديق ، وعبد الوهاب عبد اللطيف ، مطبعة عاطف بمصر .
- ١٧ - تهذيب تاريخ ابن عساكر .

- ١٨ - تنوير بصائر المقلدين ، للشيخ مرعي بن يوسف الحنبلي.
- ١٩ - جامع بيان العلم وفضله ، لابن عبد البر ، المطبعة المنيرية ، القاهرة .
- ٢٠ - حلية الأولياء ، لأبي نعيم الأصبهاني ، مطبعة السعادة ، القاهرة .
- ٢١ - الدرر المشور في التفسير بالمأثور ، للسيوطي ، دار الفكر ، بيروت .
- ٢٢ - الدرر المنتشرة من الأحاديث المشتهرة ، للسيوطي ، دار الاعتصام ، القاهرة .
- ٢٣ - دلائل النبوة ، للبيهقي ، تحقيق ، د . عبد المعطي القلعجي ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
- ٢٤ - زاد المسير ، لابن الجوزي ، المكتب الإسلامي ، بيروت .
- ٢٥ - الزهد والرقائق ، لعبد الله بن المبارك ، تحقيق الأستاذ حبيب الرحمن الأعظمي ، طبعة الهند .
- ٢٦ - سنن ابن ماجه ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، دار القلم - بيروت .
- ٢٧ - سنن أبي داود ، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد مطبعة السعادة ، القاهرة .
- ٢٨ - سنن الدار قطني ، تصحيح السيد عبد الله هاشم اليماني .
- ٢٩ - سنن الدارمي ، دار إحياء السنة النبوية ، طبع بعناية محمد أحمد دهمان .
- ٣٠ - سنن سعيد بن منصور ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
- ٣١ - السنن الكبرى ، للبيهقي ، طبعة الهند .
- ٣٢ - سنن النسائي (المجتبى) طبعة المطبعة الميمنية ، بالقاهرة .
- ٣٣ - صحيح مسلم ، دار القلم - بيروت .
- ٣٤ - صحيح البخاري ، دار القلم - بيروت .
- ٣٥ - الضعفاء الكبير ، للعقيلي ، تحقيق عبد المعطي القلعجي ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
- ٣٦ - الطب الروحاني = اللطائف والطب الروحاني .
- ٣٧ - الطبقات الكبرى ، لابن سعد ، تحقيق د . إحسان عباس ، دار بيروت للطباعة والنشر .

- ٣٨ - طبقات الشافعية الكبرى ، لنجاح الدين عبد الوهاب السبكي ، تحقيق د. محمود محمد الطناحي ، عبد الفتاح محمد حلو ، مكتبة عيسى البابي الحلبي وشركاه ، القاهرة .
- ٣٩ - العلل المتناهية في الأحاديث الواهية ، لابن الجوزي ، تحقيق الأستاذ رشاد الحق الأثري ، باكستان .
- ٤٠ - فتح الباري شرح صحيح البخاري ، لابن حجر العسقلاني ، طبعة السلفية .
- ٤١ - الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة للشوكاني عبد الرحمن المعلمي ، مطبعة السنة المحمدية بمصر .
- ٤٢ - كتاب السنة لابن أبي عاصم ، تخريج الألباني ، مؤسسة الرسالة ، بيروت .
- ٤٣ - الكامل في الضعفاء ، لابن عدي ، دار الكتب العلمية .
- ٤٤ - كثر العمال ، للمتقي الهندي ، المكتب الإسلامي ، بيروت .
- ٤٥ - كشف الخفاء ، للعجلوني ، مكتبة القدس بمصر .
- ٤٦ - الكنى والأسماء ، للدولابي ، طبعة الهند .
- ٤٧ - اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة ، للسيوطي تصوير دار المعرفة بيروت .
- ٤٨ - لسان الميزان ، لابن حجر ، طبعة حيدر آباد الدكن الهند .
- ٤٩ - اللطائف والطب الروحاني ، لابن الجوزي ، تحقيق عبد القادر أحمد عطا .
- ٥٠ - المستدرک علی الصحيحین ، للحاكم ، مكتبة المطبوعات الإسلامية عن الطبعة الهندية .
- ٥١ - مسند الإمام أحمد بن حنبل ، طبعة مصطفى البابي الحلبي ، القاهرة . والمطبعة الميمنية بمصر .
- ٥٢ - مسند أبي داود الطيالسي ، طبعة الهند .
- ٥٣ - مسند أبي عوانة ، الطبعة الهندية .
- ٥٤ - المسند للحيمدي ، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي .
- ٥٥ - المصنف ، لعبد الرزاق ، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي الطبعة الأولى .
- ٥٦ - المصنف لابن أبي شيبة ، نشر الدار السلفية بالهند ، باعتناء مختار أحمد الندوي

- ٥٧ - المطالب العالية بزوائد المسانيد التحتانية، لابن حجر العسقلاني، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي.
- ٥٨ - المعجم الفهرس لألفاظ الحديث الشريف، نشر أ. ي. وتسك، مطبعة بريال ليدن.
- ٥٩ - المعجم الكبير، للطبراني، للشيخ حمدي السلفي، العراق.
- ٦٠ - المقاصد الحسنة، للسخاوي، دار الكتب العلمية بيروت، تحقيق عبد الله محمد صديق.
- ٦١ - موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان، للهيثمي، تحقيق الشيخ محمد عبد الرزاق حمزة، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٦٢ - الموضوعات لابن الجوزي، نشر المكتبة السلفية بالمدينة المنورة.
- ٦٣ - ميزان الاعتدال، للذهبي، تحقيق علي محمد البجاوي، دار المعرفة، بيروت.
- ٦٤ - منهج العوارف في شرح مشكل الحديث المنسوب للقاضي عياض، مخطوط دار الكتب المصرية.
- ٦٥ - المنتخب، لابن الجوزي، مخطوط بدار الكتب المصرية.
- ٦٦ - المسائل في أعمال القلوب والجوارح، للمحاسبي، تحقيق عبد القادر أحمد عطا، عالم الكتب، القاهرة.
- ٦٧ - الوحيد في سلوك أهل التوحيد، للقوصي، مخطوط، دار الكتب المصرية.

٣- المحتوى

- التعريف بابن الجوزي ، نسبه ، مولده ، شيوخه ٥	- فصل : شرف الغنى ومخاطرة الفقر ٢٣
- من تصانيفه ٦	- فصل : فضول الدنيا ٢٥
- نشأته ، ومكانته ٧	- فصل : من يرى حول الحمى يوشك أن يواقع ٢٦
- نماذج من وعظه . نماذج من شعره . ٨	- فصل : ميزان العدل لا يحايى ٢٦
- محتته ٩	- فصل : ولا تنس نصيبك من الدنيا .. ٢٧
- وفاته ٩	- فصل : مصير النفس بعد الموت ٣٥
- مقدمة الكتاب ١١	- فصل : العقل بين التكليف والإذعان ٢٦
- فصل : تفاوت الناس في تقبل المواعظ ١٤	- فصل : من رام صلاح القلب رام الممتع ٣٩
- فصل : جواذب النفس بين الدنيا والآخرة ١٤	- فصل : الممنوع مرغوب ٣٩
- فصل : البصر في العواقب ١٥	- فصل : التعليم عبادة ٤١
- فصل : متاع الغرور ١٥	- فصل : خيركم من عمل بما علم ٤١
- فصل : الحذر طريق السلامة ١٦	- فصل : محبة الخالق ضرورة ٤٣
- فصل : لا تأخذك العزة بالإثم ١٧	- فصل : إذعان العقل لحكمة الله ٤٥
- فصل : كمال العقل ١٧	- فصل : تخيروا لنطفكم ٤٦
- فصل : يحبهم ويحبونه ١٨	- فصل : لماذا تكثر الحسنات ٤٦
- فصل : ضح الموت نصب عينيك ... ١٨	- والسيئات ؟ ٥٠
- فصل : من أعمالكم ملط عليكم ... ١٨	- فصل : لا يخفى على الله شيء ٥٢
- فصل : المقارنة بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة ١٩	- فصل : الشر والخير ٥٣
- فصل : إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ٢٠	- فصل : في قوة قهر الهوى لذة كبرى ٥٦
- فصل : غوامض تحير الضال ٢١	- فصل : شغل الحياة ٥٧
- فصل : المحافظة على الوقت ٢٢	- فصل : نقد الصوفية ٥٩
	- فصل : الإنسان والشهرة ٦١
	- فصل : حقيقة الزهد ٦٢
	- فصل : جهاد النفس ٦٤

١٠٩	فصل: قمة التنوير	٦٦	الدعاء
١٠٩	فصل: الهمة العالية	٦٨	فصل: السخط على البلايا
١١٠	فصل: في الأسباب والمسببات	٦٩	فصل: العلم والعمل
١١٢	فصل: المؤمن والذنوب	٧١	فصل: السبب والمسبب
١١٣	فصل: الغرور في العلم	٧٢	فصل: الإنسان والملك
١١٤	فصل: المن بالعبادة	٧٥	فصل: أصول الأشياء
١١٦	فصل: أهل البدع والتشبيه	٧٦	فصل: للجاهل فائدة
١٢٣	فصل: طبيعة الزمن	٧٧	فصل: تحقيق القصد
١٢٤	فصل: جاهد هواك	٧٨	فصل: الانقطاع إلى الله
١٢٥	فصل: سر إجابة الدعاء	٨٠	فصل: الورع
١٢٦	فصل: الغريزة	٨٠	فصل: إصلاح البدن سبب لإصلاح الدين
١٢٧	فصل: سمة العصاة	٨١	فصل: أدعياء العلم
١٢٨	فصل: الزم باب مولاك	٨٣	فصل: لم لم يواجه الله عباده بالرجم؟
١٢٩	فصل: كن حكيماً إزاء النعم	٨٦	فصل: السبب والمسبب
١٣٠	فصل: لا تنفر بالظواهر	٨٦	فصل: الإسلام نظافة
٢٣١	فصل: للهدى والنور	٨٩	فصل: خطر الرفاهية
١٣٢	فصل: آثار الذنوب	٩١	فصل: الصبر والرضى
١٣٢	فصل: عزلة العالم عن الشر	٩٢	فصل: من ذاق طعم المعرفة وجد طعم المحبة
١٣٥	فصل: عواقب المعاصي	٩٥	فصل: لا تشغل عن معاشك
١٣٧	فصل: استصغار الذنوب	٩٧	فصل: روحوا القلوب تعمي الذكر
١٣٨	فصل: تب إلى الله ثم سله حوائجك	٩٧	فصل: من أخطأ الصوفية
١٣٨	فصل: دعوى المعرفة مع الجسد عن العرفان	٩٩	فصل: كيف تقوى النفس؟
١٣٩	فصل: إنما يتبين الناس بنزول البلاء	١٠٠	فصل: دع التصنع في الوعظ
١٤٠	فصل: صفة العارف	١٠١	فصل: احذر من مزالق علم الكلام
١٤١	فصل: لا قيمة للجنة مع إعراض الحبيب	١٠٥	فصل: العشق الإلهي
١٤٢	فصل: لا تنكر نور الشمس ونظرك ضعيف	١٠٦	فصل: دعاء الخاشعين
١٤٤		١٠٨	

- فصل : لا خير في لذة بعد العقاب .. ١٧٧
- فصل : الله أعلم بما يصلح عبده ... ١٧٨
- فصل : من قصد وجه الله بالعلم دله
- على الأحسن ١٧٩
- فصل : التوبة النصوح ١٨١
- فصل : خطر الاشتغال بعلم الكلام
- دون علم ١٨٣
- فصل : ابتلاء العارف مزيد من
- الكمال ١٨٧
- فصل : الحزم أولى ١٨٨
- فصل : البعد عن أسباب الفتنة ١٨٩
- فصل : جهاد الشيطان ١٨٩
- فصل : حذار من الدنيا ١٩٠
- فصل : هجر بالتوبة من الذنوب ... ١٩٠
- فصل : التقوى سبب الخروج من كل
- غم ١٩٢
- فصل : تدبير الحق خير من تدبيرك .. ١٩٣
- فصل : الاستعداد ليوم الرحيل ١٩٣
- فصل : أصلح ما بينك وبين الله ... ١٩٤
- فصل : لا يضيع عند الله شيء ١٩٥
- فصل : الزم محراب الإنابة ١٩٥
- فصل : اطفئ نار الذنوب بلمع
- الندم ١٩٦
- فصل : قف على باب المراقبة وقوف
- الحارس ١٩٦
- فصل : من ترك شيئاً لله عوضه الله
- خيراً منه ١٩٨
- فصل : افتح عين التيقظ ١٩٩
- فصل : متى تحققت المراقبة حصل
- الانس ٢٠٠
- فصل : دوام الود يحسن الائتلاف .. ٢٠١

- فصل : اعط نفسك حقها وامتنع
- حقك منها ١٤٥
- فصل : في فهم معنى الوجود ١٤٥
- فصل : الصديق في القلب ١٤٦
- فصل : في فضل العالم العامل ١٤٧
- فصل : لا تأمن مكر الله ١٤٨
- فصل : التلطف بالنفس ١٤٩
- فصل : الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا
- ١٥٠
- فصل : الحر تكفيه الإشارة ١٥٠
- فصل : استقت قلبك ١٥٢
- فصل : إن ربك بالمرصاد ١٥٤
- فصل : اليد العليا خير من اليد
- السفلى ١٥٤
- فصل : التفكر في خلق الله ١٥٨
- فصل : البلاء والصبر ١٥٩
- فصل : الصبر مفتاح الفرج ١٦٠
- فصل : الحكمة الإلهية ١٦١
- فصل : فضل العالم ١٦٢
- فصل : أصلح الأمور الاعتدال ١٦٣
- فصل : لا تتوان عن طلب الكمال .. ١٦٣
- فصل : في الفقر وأثره على العالم .. ١٦٥
- فصل : التبحر في الفقه ١٦٦
- فصل : غلبة الهوى ١٦٧
- فصل : احذر الصديق قبل العدو ١٦٨
- فصل : الغنى عما في أيدي الناس .. ١٦٩
- فصل : على الفقه مدار العلوم ١٧١
- فصل : الجزاء على مقدار الإخلاص .. ١٧٤
- فصل : ذل العارف بالحاجة إلى
- التسبيب ١٧٥
- فصل : البلاء والصبر ١٧٥
- فصل : عليك من العمل ما تطيق ١٧٦

٢٢٩	- فصل : فضل عزلة العالم
	- فصل : حديث ابن الجوزي عن
٢٣١	نفسه
	- فصل : اختر ما تعمل النفس إليه ولا
٢٣٤	يرقى لمقام العشق
٢٣٥	- فصل : نية المؤمن أبلغ من عمله
٢٣٧	- فصل : مغالطة النفس ليتم العيش ..
٢٣٩	- فصل : بين الإسراف والاعتدال
٢٤٢	- فصل : النظر في العاقبة
٢٤٣	- فصل : الخوف من الله
	- فصل : شبهة في عدد الأحاديث
	والرد عليها
٢٤٦	- فصل : في الفرق بين اللغة والنحو ..
٢٤٧	- فصل : تمجيد اللذة يفوت الفضائل ..
٢٤٨	- فصل : الهمة تطلب للغايات
٢٤٩	- فصل : تزينوا للحق لا للخلق
٢٥٠	- فصل : إن الهدى هدى الله
	- فصل : نفس الإنسان أكبر الأدلة على
٢٥٠	وجود الخالق
	- فصل : من لم يتشاغل بالعلم كيف
٢٥١	يبلغ الشريعة للخلق
	- فصل : التماس رضا الله وإن سخط
٢٥٢	الناس
٢٥٤	- فصل : الحذر واجب
	- فصل : ملاطفة الأعداء حتى تتمكن
٢٥٦	منهم
	- فصل : استعينوا على قضاء
٢٥٨	حوائجكم بالكتمان
٢٦٠	- فصل : في طريق الاستذكار
	- فصل : في العزلة التفكير في زاد
٢٦٠	الرحيل

	- فصل : وإن تعدوا نعمة الله لا
٢٠٢	تحصوها
	- فصل : أجود الأشياء قطع أسباب
٢٠٣	الفتن
٢٠٤	- فصل : سكرة الهوى حجاب
٢٠٥	- فصل : البلاء على قدر الرجال
	- فصل : مع العدل والإنصاف يتأتى
٢٠٥	كل مراد
٢٠٦	- فصل : من قال : لا أدري فقد أفتى ..
٢٠٧	- فصل : الدنيا دار ابتلاء واختبار
	- فصل : ادخر المال واستغن عن
٢٠٨	الناس
٢١٠	- فصل : خطر موافقة الهوى
٢١٠	- فصل : القناعة بالقليل
٢١١	- فصل : ثمرة العقل فهم الخطاب
٢١٣	- فصل : المعلم أشرف مكتسب
٢١٤	- فصل : عاقبة الصبر ونهاية الهوى ..
٢١٤	- فصل : لا يصلح العلم مع قلة العمل ..
٢١٥	- فصل : نور القلب ينبه المرید
٢١٦	- فصل : كم من محتر احتج إليه
	- فصل : في القناعة سلامة الدنيا
٢١٧	والدين
٢١٨	- فصل : لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا ..
٢١٩	- فصل : لا تكلف نفسك ما لا تطيق ..
٢١٩	- فصل : اسألوا الله العافية
	- فصل : من يطع الرسول فقد أطاع
٢٢٠	الله
٢٢٤	- فصل : لكل يدعة أصل
٢٢٥	- فصل : وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم ..
٢٢٦	- فصل : اغتنم شبابك قبل هرمك
٢٢٨	- فصل : الانقياد للشرع لا اتباع العادات

فصل : الله ينظر كيف تعملون ٢٩٠	فصل : الاستعداد للقاء الموت ٢٦٢
فصل : العجماوات خير من علماء	فصل : سبب النهي عن الاشتغال
يعبدون المال ٢٩٢	بالكلام ٢٦٤
فصل : أنفس الأشياء معرفة الله ٢٩٣	فصل : لذة الدنيا شرف العلم ٢٦٤
فصل : البدار أيها المستون ٢٩٤	فصل : قياس صفات الخالق على
فصل : تذكر أحوال الرسول ٢٩٥	صفات المخلوقين كفر ٢٦٥
فصل : لا يحصل المراد التام ٢٩٧	فصل : احتقار الأعمال والاعتذار
فصل : يخلق ما يشاء ويختار ٢٩٨	عن التقصير ٢٦٦
فصل : القرآن والسنة أساس الدين ٢٩٩	فصل : المؤمن هو من إذا اشتد البلاء
فصل : مسند الإمام أحمد وما فيه من	زاد إيماناً ٢٦٨
الأحاديث ٣٠٠	فصل : خطر علم الكلام على العامة ٢٦٩
فصل : اتباع الشهوات ٣٠٢	فصل : نفس المؤمن طائر في الجنة . ٢٧١
فصل : أتبع السيئة الحسنة تمحها .. ٣٠٣	فصل : ينبغي كتمان المذاهب ٢٧٢
فصل : معرفة الخالق بالدليل واجبة . ٣٠٤	فصل : هل يراد الاعتراض على
فصل : الحذر من الإفراط في إظهار	الأقدار؟ ٢٧٢
النعم ٣٠٦	فصل : الجزء من جنس العمل ٢٧٥
فصل : بادر بطي صحيفتك ٣٠٧	فصل : تذكر الموت ٢٧٦
فصل : الدنيا ميدان سباق ٣٠٩	فصل : الزهد الظاهري ٢٧٨
فصل : الحكمة في الإبقاء على	فصل : الزنا أقبح الذنوب ٢٨٠
اليهود والنصارى ٣١١	فصل : الكبر وخطره على العالم ... ٢٨٢
فصل : ما يجب على العالم ٣١١	فصل : الغضب غلبة من الشيطان .. ٢٨٣
فصل : عناد الكافرين ٣١٣	فصل : الحذر من الحديث عن
فصل : لا يجعل في قلبك اعتراض ٣١٤	الناس ٢٨٤
فصل : الله يغفر للجاهل قبل العالم . ٣١٥	فصل : لا تسوف في التوبة ٢٨٥
فصل : وإن الآخرة هي دار القرار . ٣١٧	فصل : عزة العلم تضع أصحابها
فصل : الدنيا لم تخلق للتنعيم ٣١٨	فوق الملوك ٢٨٦
فصل : افتح عين الفكر في ضوء العبر ٣١٩	فصل : معرفة الله والشرع تهدي
فصل : بدع أدخلت على الدين ٣٢١	لسبل الخير ٢٨٨
فصل : ليس في الدنيا حقيقة لذة ... ٣٢٢	فصل : الكمال قليل الوجود ٢٨٩
فصل : لا تغتر بالسلامة وانشد	فصل : في التسليم يظهر جواهر
الإصلاح ٣٢٥	الرجال ٢٠٩

٣٦٠	- فصل : البعد عن كان همه الدنيا ..
٣٦٢	- فصل : زيارة الصالحين تجلو القلب ..
٣٦٣	- فصل : أولياء الله ..
٣٦٤	- فصل : ذلك مبلغهم من العلم ..
٣٦٥	- فصل : الله لا يقبل إلا الطيب ..
	- فصل : القلوب تشهد للصالح
٣٦٧	بالصلاح ..
٣٦٨	- فصل : سيرة السلف الصالح ..
٣٦٩	- فصل : سلم لما لا تعلم ..
٣٧٠	- فصل : الخروج للمقابر للعظة ..
٣٧١	- فصل : لا غفلة لكامل العقل ..
٣٧١	- فصل : هل البعث للروح أم للجسد؟ ..
	- فصل : الصنعة دليل على وجود
٣٧٢	الصانع ..
٣٧٣	- فصل : الاجتهاد في معرفة الحق ..
٣٧٤	- فصل : التقوى خير ذخيرة للنفس ..
٣٧٥	- فصل : الزهد الكاذب ..
٣٧٦	- فصل : التشاغل بالمعاش ..
٣٧٦	- فصل : لا يغني حذر عن قدر ..
٣٧٧	- فصل : اللذات الحسية ..
٣٧٩	- فصل : فضل الإعادة والحفظ ..
٣٧٩	- فصل : الثبوت والنظر في العواقب ..
٣٨٠	- فصل : الكمال للخائف وحده ..
٣٨٢	- فصل : أعظم التوسل إلى الله بالله ..
٣٨٢	- فصل : شر البلاء عشق المال ..
٣٨٥	- فصل : لا تتخذ بمن يظهر لك الود ..
٣٨٦	- فصل : النفس تطلب ما لا تقدر عليه ..
	- فصل : إنما يخشى الله من عباده
٣٨٨	العلماء ..
	- فصل : الخوف من الذنوب ولو بعد
٣٩٠	التوبة ..

	- فصل : قياس الغائبات على الحاضر
٣٩٦	تخليط للعقيدة ..
٣٩٠	- فصل : الرضا بتبليغ الله ..
٣٩١	- فصل : الجنة ودرجاتها ..
	- فصل : لا يجتمع حب الدنيا وحب
٣٩٢	الآخرة ..
٣٩٣	- فصل : ما العيش إلا في الجنة ..
٣٩٣	- فصل : لا تقى بمودة لا أصل لها ..
٣٩٦	- فصل : الحرص والأمل آفتان ..
٣٩٦	- فصل : اكبح جماح الرغبة ..
٣٩٧	- فصل : الاحتراز من جائز الوقوع ..
٣٩٩	- فصل : لا تبحثوا في ذات الله ..
٣٩٩	- فصل : من خالط أوزي ..
٣٤٢	- فصل : لا تبادر بالمخاصمة ..
	- فصل : الاستشارة من حسن
	المشاورة ..
٣٤٣
٣٤٤	- فصل : الناس بين العلم والجهل ..
٣٤٦	- فصل : بع دنياك بأخرك ..
٣٤٨	- فصل : الحزم كتمان الحب والبغض ..
٣٥٠	- فصل : المعين للظالم ظالم ..
٣٥١	- فصل : الحر لا يشتري إلا بالإحسان ..
٣٥١	- فصل : نصيحة للشباب ..
	- فصل : على العامي الإيمان
٣٥٢	بالأصول ..
	- فصل : المباحثات تشغل عن تحصيل
٣٥٣	الفضائل ..
٣٥٤	- فصل : رجاء الرحمة ..
٣٥٥	- فصل : ذل النفس للخالق ..
٣٥٧	- فصل : الزم خلوتك ..
٣٥٨	- فصل : إنما يتمر من لم يخلص ..
٣٥٩	- فصل : الروح لا الجسد ..

- فصل : اعملوا ما شئتم فقد غفرت

لكم ٣٩٠

- فصل : الزهد بلا إخلاص ٣٩١

- فصل : ليس لك من الأمر شيء ٣٩٣

- فصل : التصفف من مال الحكام ٣٩٤

- فصل : لا تفرك تأخير العقوبة ٣٩٦

- فصل : ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ٣٩٧

- فصل : إنما تؤتى البيوت من أبوابها ٣٩٩

- فصل : طاعة الله تقتدر إلى جمع

الهمم ٤٠١

- فصل : لا تسبوا الدهر ٤٠٢

- فصل : العمر قصير ٤٠٣

- فصل : لا تختار بمن يظهر الدين ٤٠٤

- فصل : عادات أهل اليقظة عبادة ٤٠٤

- فصل : الأسواق تلهي وتلغي ٤٠٥

- فصل : تدوم الحال بالتقوى ٤٠٦

- فصل : اليقظة الدائمة ٤٠٦

- فصل : الله لا يختار إلا الكامل ٤٠٧

- فصل : العقل منحة من الله ٤٠٨

- فصل : وحفظ السلطان ومراعاة

الأحوال ٤٠٩

- فصل : فيمن ادعوا النبوة ومن ادعوا

الكرامات ٤١١

- فصل : الاشتغال بخدمة الخائف ٤١٦

- فصل : العاقل من ينظر إلى نفسه ٤١٧

- فصل : في جحود الإنسان ٤١٨

- فصل : أكثر الزاد فإن السفر طويل ٤١٨

- فصل : شكر النعم من الله ٤٢٠

- فصل : من اشتغل بخدمة الخلق

أعرض عن الخلق ٤٢١

٥- فصل : رؤية حقيقة الأشياء ٤٢٢

٥- فصل : إذا خفيت الحكمة وجب

التسليم ٤٢٤

- فصل : جلال العبادة وجمال العبادين ٤٢٥

- فصل : تغطية العقل وتليينه ٤٢٦

- فصل : التلطف في محادثة العوام ٤٢٧

- فصل : الرجل هو من يراعي حفظ

الحلود وإخلاص العمل ٤٢٨

- فصل : مساعد الظالم ظالم مثله ٤٢٩

- فصل : الحسد طبيعة في الإنسان

فقومها ٤٣٠

- فصل : اظفر بذات الدين تربت

يدك ٤٣١

- فصل : العاقل المغلوب بالهوى

ترجى هدايته ٤٣١

- فصل : العاقل من تبصر في عواقبه ٤٣٢

- فصل : لا تياس من روح الله ٤٣٣

- فصل : المعاصي سبب طلب

الذات ٤٣٤

- فصل : من تبع العقل سلم ٤٣٥

- فصل : احفظ دينك ومروءتك بترك

الحرام ٤٣٦

- فصل : رؤية النبي مثلاً مثال لا مثل ٤٣٦

- فصل : يجب أن يكون المحادث

فقيهاً ٤٣٧

- فصل : العقل السليم في الجسم

السليم ٤٣٩

- فصل : استقامة الأمور باستقامة

الباطن ٤٤١

- فصل : فلينظر أحدكم من يخالل ٤٤٣

- فصل : ليس المراد من العلم فهم

الالفاظ ٤٤٤

- فصل : الفقه يحتاج إلى جميع العلوم ٤٤٦
- فصل : قدماء العلماء ومهتهم العالية ٤٤٨
- فصل : ترك أهل العقل في النظر والاستدلال إهمال وحقق ٤٤٩
- فصل : خطر إفساء السر ٤٥٠
- فصل : يغوص البحر من طلب اللآلئ ٤٥٠
- فصل : عودوا كل بدئ ما اعتاد ٤٥٣
- فصل : المنفصل يجر على نفسه المحن ٤٥٥
- فصل : أذل الذل التعرض للبخلاء والأمراء ٤٥٦
- فصل : في العزلة طيب العيش ٤٥٧
- فصل : من تكاسل عن العلم لم يحصل له المراد ٤٥٩
- فصل : عيش الصديقين ٤٥٩
- فصل : من أعمل عقله سلم ٤٦٠
- فصل : في مخالطة الأمراء ٤٦٢
- فصل : العاقل من تأمل الأمور ورعاها ٤٦٢
- فصل : في عدم الصبر عن المشتى الهلاك ٤٦٤
- فصل : الجمع بين العمل والعلم صعب ٤٦٥
- فصل : ثقة الإنسان بعلم نفسه آفة كبرى ٤٦٧
- فصل : ويل لمن عرف مرارة الجزاء ثم أثر للذة المعصية ٤٦٨
- فصل : وزن الأعمال في الدنيا قبل موازين الآخرة ٤٧١
- فصل : علماء الأقارب صعب ٤٧٣
- فصل : الأدب يتبع نظافة البدن وصفاء الروح ٤٧٤
- فصل : متى جرى ما لا تعرف حكمته فأنسبه إلى قصور علمك ٤٧٤
- فصل : الشبه بين يوم العيد ويوم القيامة ٤٧٧
- فصل : نصيحة للعلماء والزهاد ٤٧٨
- فصل : شبه في الزهد وبيانها ٤٧٩
- فصل : من أدلة البحث ٤٨٣
- فصل : إنبات اللذة يفوت الخير الكثير ٤٨٤
- فصل : لا يصح الدين مع تحصيل الملذات ٤٨٤
- فصل : التفاوت بين العلماء في الأصول والفروع ٤٨٥
- فصل : اللذة مشوبة بالمنغصات ٤٨٦
- فصل : عليكم بالكتاب والسنة ترشدوا ٤٨٧
- فصل : الوقت كالسيف ٤٨٩
- فصل : المعاشرة الزوجية أساسها المحبة ٤٩١
- فصل : من أذل نفسه خسر الدنيا والآخرة ٤٩٢
- فصل : المبت على الله محال ٤٩٣
- فصل : اجتماع الهمة في خدمة الحق ٤٩٥
- فصل : نصائح شتى ٤٩٥

